

О.Б. Халидова

ПРОТЕСТАНТЫ В ДАГЕСТАНЕ

историко-социологическое
исследование

ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ
УЧРЕЖДЕНИЕ НАУКИ
ИНСТИТУТ ИСТОРИИ, АРХЕОЛОГИИ И ЭТНОГРАФИИ
ДАГЕСТАНСКОГО НАУЧНОГО ЦЕНТРА
РОССИЙСКОЙ АКАДЕМИИ НАУК



instituteofhistory.ru

О.Б. Халидова

ПРОТЕСТАНТЫ В ДАГЕСТАНЕ:
ИСТОРИКО-СОЦИОЛОГИЧЕСКОЕ
ИССЛЕДОВАНИЕ

*Мне
Михайловне
в знак уважения
и признательности!*

Монография

Васильев

От автора



Махачкала 2018

*Рекомендовано к изданию ученым советом
Института истории, археологии и этнографии
Дагестанского научного центра РАН*

Ответственный редактор:
доктор исторических наук Э.М. Далгат

Рецензенты:
доктор исторических наук Н.Н. Гарунова
кандидат исторических наук Е.Н. Ивонземцева

Халидова О.Б.

Х-17 Протестанты в Дагестане: историко-социологическое исследование: [монография] / Халидова О.Б. – Махачкала: АЛЕФ, 2018. – 208 с.

ISBN 978-5-905784-64-4

Монография посвящена истории протестантизма в Дагестане в контексте общероссийской истории начиная со второй половины XIX – XXI вв. Книга опирается на широкий фактологический материал, собранный автором в архивах России, Северного Кавказа и Республики Дагестан. Часть из выявленных документов публикуется в качестве Приложения.

В настоящем исследовании выявляются предпосылки и причины для появления протестантизма в национальном регионе. Освещается деятельность протестантских групп в советский и постсоветский периоды исторического развития нашего общества. Применяя метод социологического исследования, автор показывает «портрет» протестанта в современном дагестанском обществе, анализирует религиозное самочувствие верующих.

Издание адресовано историкам и религиоведам, преподавателям высших и средних учебных заведений, аспирантам, студентам и широкому кругу читателей, интересующихся историей Северного Кавказа и Дагестана.

УДК 94(470.62/.67)+274/278+279
ББК 63.3(86.376)

ISBN 978-5-905784-64-4

© Халидова О.Б., автор, 2018
© ФГБУН ИИАЭ ДНЦ РАН, 2018
© Издательство АЛЕФ, 2018

*Посвящается моему отцу
Борису Сергеевичу Зуеву*

ВВЕДЕНИЕ

Эскалация религиозного фактора исторически имела тенденцию совпадать с переломными этапами общественного развития. Перемены в старых укладах жизни и рождение нового, как правило, всегда сопровождалось социальными потрясениями и духовным кризисом. Подобное обстоятельство делало позиции религии востребованными для общества, усиливало социальные ожидания, обращенные к религиозным организациям.

Постсоветский период в жизни нашего общества характеризовался глубокой трансформацией, охватившей как материальные, так и духовные стороны и, на наш взгляд, наиболее интенсивно протекал в России. Здесь постепенное крушение социально-экономического, политического, идеологического плацдарма социалистической системы в конце 1980-х гг. заставило страну на какое-то время оказаться в мировоззренческом вакууме, что позволило религии и религиозным институтам расширить ареал своего влияния и усилить роль в социуме после долгих лет советской антирелигиозной политики.

Ярким пятном религиозной жизни российского общества явилась повсеместная активность протестантских проповедников и появление новых объединений – неопротестантских¹. Будучи одним из динамично развивающихся религиозных направлений этого периода, только за первое пятилетие 1990-х гг. по темпам роста они значительно опередили так называемые «традиционные» религии и церкви².

Актуальный оттенок данная тема приобретает на региональном уровне, где интенсивная проповедническая деятельность адептов этих общин, зачастую ведет к обострению конфессиональной ситуации. Отличительной особенностью визитов западных проповедников евангелия становится достаточно продолжительный период их пребывания в республике³.

¹ Здесь под термином «неопротестантские» автор имеет в виду протестантские общины, основанные в постсоветский период.

² См.: *Одинцов М.И.* Вероисповедные реформы в Советском союзе и в России. 1985–1997 гг. М., 2010. С. 252.

³ В 1994 г. в горах Дагестана (в с. Бухнаг Табасаранского района) поселилась американская семья Филиппа и Алисы Шенк и шестеро их детей, проживавшие там до 2005 г.

Однако наличие такого феномена как «евангельское движение» в Дагестане было обусловлено не только постсоветским кризисом в обществе. Обнаруженные нами архивные документы указывают, что многие из зарегистрированных в Минюсте республики протестантских организаций¹ имели достаточно долгую историю пребывания и миссионерской деятельности в Дагестане. Возникновение западного протестантизма в православной имперской России, в том числе и в многонациональном северокавказском крае, стало возможным благодаря многим факторам. Прежде всего, это сложившаяся благоприятная социально-конфессиональная среда, успешная миссионерская практика западных протестантов, развитие капиталистических отношений, а также проведение многоаспектной политики царизма по интеграции края в общероссийское мультикультурное пространство. Вышедший из недр русского сектантства российский протестантизм², деятельность которого в республике оставалась весьма незаметной в советский период истории, на сегодняшний день образовал новую нишу в религиозном историческом региональном пространстве. Вызывая множество вопросов и противоречивых суждений в современном обществе, многие видят в деятельности протестантов угрозу традиционному обществу, называя их тоталитарными сектами. Определенные опасения вызывает подспудный процесс ведения адептами прозелитской деятельности. В этой связи первоочередной целью для автора является анализ достоверной объективной информации путем привлечения архивных источников, часть из которых вводится в научный оборот впервые. Исходя из современных реалий, считаем вполне оправданным наряду с историческими аспектами развития протестантизма в Дагестане в контексте общероссийской истории, раскрыть и социальный портрет протестантов в современном дагестанском обществе, их социально-демографическую специфику, а также ориентированность на распространение своего вероучения среди носителей иного. С этой целью в 2016 г. автором был проведен со-

¹ Речь идет об общинах Евангельских христиан-баптистов и Адвентистов седьмого дня. Что же касается остальных христианских новообразований, представленных сегодня в республике (пятидесятники, евангельские христиане), то активное появление их имело место в 1990-е – 2000-е гг. Особенно активной стала деятельность церквей харизматической направленности.

² Данный термин был введен в научный оборот исследователем Т.К. Никольской в монографии «Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 годах» (СПб., 2009).

циологический опрос среди протестантов республики¹. Опросом были охвачены общины, в настоящее время наиболее многочисленные с точки зрения количества действующих религиозных объединений из всех протестантских в современном российском религиозном пространстве. Социологическое исследование было проведено в форме интервью.

Автор, не претендуя на исчерпывающее исследование, попытался дать в настоящем труде наиболее полное представление об эволюции протестантизма на Северном Кавказе, в частности в Дагестане, и его влиянии на современное полiskonфессиональное пространство нашей республики.

Обращаясь к степени разработанности данной тематики, необходимо констатировать разнообразие литературы по теме сектантства в отечественной историографии. Поскольку структурно наша работа придерживается историко-хронологического принципа, постольку историографический обзор мы разделили на три этапа.

Первый этап охватывает комплекс дореволюционной литературы второй половины XIX – начала XX в.

Первыми писали и останавливались на вопросах, связанных с появлением и быстрым распространением в русской истории сектантства, были православные священники. До революции 1917 г. Русская Православная церковь занимала позицию первенствующей в российском государстве. Она являлась не только государственным ведомством, но и крупнейшей общественной организацией, имевшей особую структуру в системе управления. Находясь в статусе главного идеолога, РПЦ была призвана удовлетворять религиозные нужды русского православного населения. Миссионерская деятельность, которой занимались православные священники, была призвана выполнять охранительную функцию, направленную, прежде всего, на сектантов.

Отмечая массово-народный характер религиозных процессов, связанных с сектантством в начале XX в., они усматривали в этом большую опасность не только для церкви, но и для государства. Епи-

¹ Автор выражает огромную благодарность за помощь в составлении анкеты и с последующей консультацией по обработке ее результатов доктора социологических наук, ведущего научного сотрудника Отдела социологии ИИАЭ ДНЦ РАН Шахбанову М.М., а также сотрудников Отдела социологии, в т.ч. ведущего Отделом, к.ф.н. Абдулагатова Э.М., н.с. Расулова М.А., в.с., к.и.н. Гебсоева Г.Ф., м.и.с. Мамариева Р.М. любезно согласившимися ознакомиться с анкетой, внести свои коррективы в нее, поделиться замечаниями.

скоп Алексей, ректор Казанской духовной академии, писал, что «новое сектантство или, лучше сказать, то массовое народное движение, которое возникло в начале второй половины прошлого столетия и уже к концу семидесятых годов широкой волной разлилось по всему югу России, проникло в центральные губернии ее, откуда вскоре перешло в губернии северные и поволжские...». Описывая географический ареал распространения сектантства, он упоминал и ущелья Кавказских гор¹.

Появляются многочисленные работы, представлявшие собой некие руководства и наставления, направленные к координации анти-сектантской деятельности православных миссионеров². Быстрый рост и распространение сектантства в России потребовали от православного духовенства сосредоточиться на идеологической составляющей своей миссионерской деятельности, чтобы дать отпор «зablудшим». С острой критикой последних выступили миссионеры Д.И. Боголюбов³, В.М. Скворцов⁴, А.И. Айвазов⁵ и другие.

С рубежа XIX–XX вв. – в связи с активизацией представителей сектантства – преследования их со стороны полиции и православных миссионеров привлекли внимание светских исследователей, публицистов. Среди них можно отметить И.П. Липранди, который считал, что раскол и ереси в России нельзя анализировать лишь с религиозной точки зрения. Он утверждал, что раскольники и сектанты являются

базой для «политического прозелитизма иностранных правительств», а в случае – внутренних беспорядков или распрей с другими державами могут иметь большое влияние на государство, благодаря своим капиталам и связям с зарубежными раскольниками¹.

Среди крупнейших исследователей старообрядчества и сектантства, в трудах которых широкое развитие получило освещение вопросов, связанных с религиозно-общественными движениями, можно назвать А.С. Пругавина², С.П. Мельгунова³, В.И. Ясевич-Бородаевской⁴ и С.Д. Бондаря⁵. Они пытались доказать, что западный протестантизм в России, имеющий русские корни, обязан своему появлению и развитию Русской православной церкви. Представленные работы, затрагивающие общие вопросы сектантства в России, среди которых история появления и причины распространения их в империи, внутренняя структура, особенности вероучения и богослужения, отношение к обществу и государству, совершенно не касались религиозной жизни Северного Кавказа. Исключение составляет книга С.Д. Бондаря⁶, в которой показаны особенности развития религиозных течений в пределах Терской области Северного Кавказа.

До революции 1917 г. в изучении баптистских воззрений наметился новый этап, названный марксистским. Прежде всего, это диктовалось партийными установками, когда большевистская партия стояла на позициях бескомпромиссного атеизма. Баптизм вызывал интерес как один из потенциальных союзников в борьбе против самодержавной власти и официальной его «прислужницы» – Русской православной церкви. Осуществление этой задачи было возложено на ближайшего соратника В.И. Ленина В.Д. Бонч-Бруевича⁷. В исследова-

¹ *Алексий, еп.* О необходимости изучения в духовных академиях русского сектантства. Казань, 1907. С. 9.

² *Рождественский А.* Южпрусский штундизм. СПб., 1889; *Троицкий И.* Обличение заблуждений штундизма. Киев, 1891. URL: <http://relig-library.psu.ru/modules.php?name=2093> (дата обращения: 02.12.2015); *Багряннов В.* Основные причины и сущность нашего сектантства. Опыт философско-психологического освещения сектантства. СПб., 1904; *Иероним, архиеп.* Наставление правильно состязаться с раскольниками, сочиненное в Рязанской семинарии по предписанию покойного Симона, Епископа Рязанского и Шацкого. М., 1907; *Алексий (Дорождицын), еп.* Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX-го столетия. Казань, 1908; *Он же.* Религиозно-рационалистическое движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909; *Буткевич Т.И.* Обзор русских сект и их толков. Харьков, 1910.

³ *Боголюбов Д.И.* Миссионерские беседы с штундо-баптистами. Харьков, 1902; *Он же.* Противосектантские уроки ревнителям православной веры. СПб., 1913.

⁴ *Скворцов В.М.* О штундизме и о мерах борьбы с сектою. Чернигов, 1894.

⁵ *Айвазов И.Г.* Русское сектантство. Харьков, 1906; *Он же.* Беседа с сектантами о субботе и воскресном дне. М., 1910.

¹ *Липранди И.П.* Краткое обозрение существующих в России расколов, ересей и сект как в религиозном, так и в политическом их значении. Лейпциг, 1883.

² *Пругавин А.С.* Религиозные отщепенцы. Очерк современного сектантства. СПб., 1904. Вып. 1; *Он же.* Раскол и сектантство в русской народной жизни (с критическими замечаниями духовного цензора). М., 1905.

³ *Мельгунов С.П.* Из истории религиозно-общественного движения в России в XIX в. М., 1909; *Он же.* Церковь и государство в России. Вып. 2. М., 1909.

⁴ *Ясевич-Бородаевская В.И.* Борьба за веру. СПб., 1912.

⁵ *Бондарь С.Д.* Адвентисты седьмого дня. СПб., 1911; *Он же.* Современное состояние русского баптизма. СПб. 1911; *Он же.* Секта меннонитов в России. Пг., 1916.

⁶ *Бондарь С.Д.* Секты хлыстов, шолопутов, духовных христиан, старый и новый Израиль, субботников и иудействующих. Пг., 1916.

⁷ Материалы к истории и изучению русского сектантства и раскола / Под ред. [и с предисл.] В. Бонч-Бруевича. СПб., 1908–1909. Вып. 1–2. Штундисты. Баптисты; *Он же.* Материалы к изучению русского сектантства и старообрядчества /

ниях по истории русского старообрядчества и сектантства автор уделял особое внимание баптизму в России. Его появление автор объяснял социально-экономическими причинами.

Наличие русских сектантов в таком самобытном регионе как Северный Кавказ было тесным образом связано, прежде всего, с интегративными практиками Российской империи, ключевым звеном которых являлась колонизация региона. Разные аспекты и направления восточнославянского заселения северокавказской окраины неоднократно освещались в исследованиях дореволюционных ученых¹.

Российская политика заселения степных районов Северного Кавказа, имевшая колониционный характер, стала не только одним из главных факторов национальной, социальной, но и конфессиональной пестроты региона. Одним из ключевых компонентов миграционной политики являлся религиозный аспект. В этой связи, А.И.Васильев, затрагивая вопрос колонизации, отмечал его влияние на особенности формирования религиозных воззрений русского населения края².

В этой связи, с точки зрения общих положений и последовательности в российской политике, интерес для нас представляет работа С. Эсадзе³. Исследователем затрагиваются различные стороны административной деятельности российской власти, в том числе управление населением по религиозному признаку.

Среди дореволюционных историков и этнографов-кавказоведов, исследующих историю колонизации края, а также материальную и духовную культуру славянского населения региона, следует отметить И.Д. Попко⁴, В.А. Потто⁵. В своих трудах они останавливаются, в частности, на вопросах религиозной жизни.

Под ред. В.Д. Бонч-Бруевича. СПб., 1910–1912. Вып. 3–4; *Он же*. Материалы к истории и изучению религиозно-общественных движений в России / По ред. В.Д. Бонч-Бруевича. Пг., 1916. Вып. 7.

¹ *Кауфман А.А.* Переселение и колонизация. СПб., 1905; *Литранди А.Л.* Русская колонизация на Кавказе. 1911; *Шавров Н.* Русская колонизация на Кавказе // Периодический сб. «Вопросы колонизации» / Под ред. Г.Ф.Чиркина и Н.А.Гаврилова. СПб., 1911. Т. 8. С. 119–

² *Васильев А.И.* Историческая записка о Кавказской, ныне Ставропольской семинарии. Ставрополь, 1896.

³ *Эсадзе С.* Историческая записка об управлении Кавказом. Тифлис, 1907. Т. 1–2.

⁴ *Попко И.Д.* Терские казаки со стародавних времен. СПб., 1880.

⁵ *Потто В.А.* Два века терского казачества (1577–1801). Ставрополь, 1991.

Труды второго этапа относятся к советскому времени, для которого характерна борьба с религией и религиозными пережитками. В 20–30-е годы было издано немало работ, освещающих историю и деятельность конкретных христианских церквей и сект¹. Они были неравноценны в научном отношении, но фиксировали уровень, достигнутый в изучении отдельных религиозных течений, и намечали перспективные пути дальнейших исследований. Общим в этих трудах было то, что их авторы, имея расхождения в мировоззрении с баптистами, своей первостепенной целью считали выявление классового расслоения внутри религиозных общин для последующего вовлечения рядовых верующих в дело социалистического строительства.

Необходимо отметить, что в советской науке религия оценивалась как исторически бесперспективное, даже вредное явление. Предварявшие работы обширные авторские предисловия и послесловия оценивали предлагавшийся читателю материал в свете марксистско-ленинской идеологии. В самом названии научного труда нередко прописывалось отношение к предмету исследования. Таким образом, сложилась ситуация, когда в течение более чем 70 лет изысканий, посвященных проблемам теории и истории религии, выходило огромное количество, но научную ценность имели лишь только некоторые из них.

В 1940-е – первой половине 1950-х гг. публикация статей на религиозные темы прекратилась. В «хрущевский период», вероисповедная политика которого характеризовалась как период «воинствующего безбожия», отсутствуют какие-либо значимые исследования по исследуемой теме.

В конце 60-х годов авторы, пишущие на атеистические темы, стали остро ощущать потребность в непосредственном и более систематическом знакомстве с состоянием современной религии. Многие из них занялись изучением богословских периодических изданий. Это, несомненно, способствовало большей целеустремленности и содержательности атеистических публикаций, исследователи имели теперь дело с действительно современным религиозным материалом, критический анализ которого потребовал совершенствования аргументации, разработки новых проблем. Этот период представлен работами религиоведов А.А. Ерышева, Л. Мандрыгина, Л.Н. Митрохина,

¹ *Бонч-Бруевич В.Д.* Кривое зеркало сектантства. М., 1922; *Он же*. Из мира сектантов: Сб. ст. [М.], 1922; *Красиков Л.А.* На церковном фронте (1918–1923 гг.). М., 1923; *Путинцев Ф.М.* Сектантство и антирелигиозная пропаганда. М., 1924; *Он же*. Современное сектантство. М., 1926; *Лукачевский А.* Сектантство прежде и теперь. М., 1925.

Э.Г. Филлимонова¹ и др. В конце 60-х гг. вышли работы А.Т. Москаленко, З.В. Калининской, Г.С. Лялиной, А.И. Будова, И. Бражника² и др. По наблюдениям А.Т. Москаленко, сектантство первой половины XIX в. находилось под значительным влиянием хилиазма³, проникшего в Россию после 1812 г. в эпоху царствования Александра I⁴. Это учение о тысячелетнем царстве Христа на Земле особенно увлекло молокан и подтолкнуло их к массовому переселению на Кавказ. Именно здесь ожидалось это великое событие. Монография представляет собой обобщающий труд по проблеме изменения хилиастических представлений у русских сектантов и посвящена анализу идеологии, раскрывающей социальные функции и особенности деятельности хилиастических учений.

Особо выделим фундаментальные труды А.И. Клибанова⁵, посвященные изысканию наиболее существенных черт сектантства, его социальных корней, идеологии, тактики. Опираясь на множество источников, автор сумел проанализировать процессы эволюции религиозного сознания и смены исторических форм сектантства, выявил сущность, социальную природу и специфические особенности различных сектантских вероучений. Попытки осветить историю церкви и сектантства под углом кризисных явлений русской государственной церкви после 1861 г. были предприняты ученым-религиоведом советской эпохи Н.М. Никольским⁶.

¹ *Ерышев А.А.* Евангельские христиане-баптисты. Киев, 1960; *Мандрыгин Л.* Внутренний мир верующего и причины религиозности. М., 1964; *Митрохин Л.Н.* Баптисты. М., 1966; *Филлимонова Э.Г.* Баптизм и гуманизм. М., 1968.

² *Бражник И.* Социальная сущность религиозного экстремизма. М., 1971; *Калининская З.В.* Социальная сущность баптизма. Л., 1972; *Лялина Г.С.* Баптизм: иллюзии и реальность. М., 1977; *Москаленко А.Т.* Идеология и деятельность христианских сект. Новосибирск, 1978; *Будов А.И.* Религиозные иллюзии на пороге жизни. М., 1980.

³ *Хилиазм* – (от греч. *chiliás* – «тысяча») религиозное учение, согласно которому концу мира будет предшествовать тысячелетнее «царство божье» на земле. Хилиастические идеи в своеобразной форме выражали надежды угнетенных слоев общества на прекращение социальной несправедливости, и не в «царстве небесном», а на земле. Хилиастические воззрения проявлялись многократно – в последние века во многих протестантских сектах (хилиазм проповедуют, например, Адвентисты, Иеговисты и др.).

⁴ *Москаленко А.Т.* Указ. соч. С. 30.

⁵ *Клибанов А.И.* История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. – 1917 г.). М., 1965; *Он же.* Религиозное сектантство и современность (социологические и исторические очерки). М., 1969; *Он же.* Религиозное сектантство в прошлом и настоящем. М., 1973.

⁶ *Никольский Н.М.* История Русской церкви. М., 1983.

Таким образом, необходимо отметить, что истории русского сектантства, протестантизма, евангельского движения посвящено немало трудов. Однако значительная часть использованных нами работ имеет характер общего анализа христианского сектантства в России и лишь отдельные из них посвящены рассмотрению особенностей сектантства в регионах. Изучению протестантов на Кавказе отводится лишь включение фактов развития кавказского баптизма в контексте изучения других проблем.

В этой связи представляется необходимым указать на монографию А.В. Исаенко¹. Автор рассматривает распространение протестантизма на Северном Кавказе через призму зарождающихся буржуазных отношений, для восприятия и распространения идеологии которой в Терской области в 70-е годы XIX в. имела благоприятная социально-конфессиональная среда. Представители молокан и субботнических общин – купцы и предприниматели – представляли наиболее активный отряд буржуазии в крае. Работа А.В. Исаенко, несмотря на известную долю атеизма, представила для нас определенный интерес.

В отношении историкографии Дагестана советского периода можно отметить, что в мультиконфессиональной республике имеется немалый задел по исследованиям в религиозной сфере, местным особенностям их распространения и проявления². Однако на долю сектантства выпадает лишь мимолетное упоминание о них в Дагестане. В этой связи, следует отметить работы М.М. Ихилова³, хранящиеся в

¹ *Исаенко А.В.* Экстремисты-баптисты и их последователи. Орджоникидзе: Ир, 1988. – 75 с.

² См., например: *Шихсаидов А. Р.* О проникновении христианства и ислама в Дагестан // УЗ ИИЯЛИ, Т. 3. Махачкала, 1957; *Атаев Д. М.* Христианские древности Аварии // УЗ ИИЯЛИ, Т. IV, Махачкала, 1958; *Шихсаидов А. Р.* Ислам в средневековом Дагестане (VII-XV вв.) / Отв. ред. Х.-М.О.Хашаев. Махачкала, 1969. – 251 с.; *Абдуллаев М.А.* Некоторые вопросы теологии ислама. Махачкала: Дагкишгоиздат, 1973. – 152 с.; *Разилова Г.Р.* К вопросу о религиозных верованиях народов Дагестана. В кн.: Новое в этнографических и антропологических исследованиях (Итоги полевых работ Института этнографии в 1972 г.). Ч. 1. М., 1974. С. 158-162; *Макатов И.А.* Ислам. Верующий. Современность. Махачкала: Дагкишгоиздат, 1974; *Магомедов М. Г.* Раннесредневековые церкви Верхнего Чирюрта // Советская Археология. М., 1979, №3; *Кудряцева А. А.* О христианстве в Дербенте // X Крупновские чтения по археологии Северного Кавказа. М., 1980. С. 48-51 и др.

³ *Ихилов М.М.* Характер и степень религиозности населения г. Дербента (социологическое исследование). Махачкала, 1972 // НФ ИИАЭ ДНЦ РАН. Ф. 3.

Научном фонде Института истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра Российской Академии наук (далее – ИИЭ ДНЦ РАН). В своих плановых научно-исследовательских работах, выполненных в духе атеизма, в разделах «Влияние церкви, мечети, синагоги на сохранение религиозности населения городов Дербента и Махачкалы» исследователь упоминает о существовании в городах нашей республики незарегистрированных баптистских общин. Особо хочется отметить работу «Христианство в Дагестане», являющейся одним из разделов его пятилетнего обобщающего труда «Атеизм и религия в Дагестане» (1976–1980), где отдельный параграф посвящен «Христианству и его сектам в Дагестане (XIX – нач. XX вв.)». Связывая факт зарождение сектантства на Кавказе с результатами преследований на религиозной почве со стороны российских властей и Русской православной церкви, автор вполне оправданно увязывает их появление в регионе и с русским переселенческим движением на Северо-Восточный Кавказ, в частности в Дагестан.

Русское переселенческое движение, ставшее неотъемлемой частью «русификаторской» политики царизма, постройка Владикавказской железной дороги, проникновение капиталистических отношений в изучаемый нами регион способствовали и изменению религиозного состава населения края. Среди исследований отечественных дагестановедов, освещавших вышеуказанные аспекты, справедливо будет отметить работы И.Р. Нахшунова¹, А.Г. Мелешко², В.Г. Гаджиева³, М.Х. Мансурова⁴, Э.М. Далгат⁵, А.И. Османова⁶, Р.А. Губахановой⁷,

Оп. 2. Д. 261; *Он же*. Характер и степень религиозности населения г. Махачкалы (социологическое исследование). Махачкала, 1974 // Там же. Д. 333; *Он же*. Христианство в Дагестане (пережитки и пути их преодоления). Махачкала, 1980 // Там же. Д. 475.

¹ *Нахшунов И.Р.* Экономические последствия присоединения Дагестана к России. Махачкала, 1956.

² *Мелешко А.Г.* Развитие капиталистических отношений в сельском хозяйстве Дагестана XIX – начале XX вв.: Дис. ... канд. ист. наук. Махачкала, 1958.

³ *Гаджиев В.Г.* Роль России в истории Дагестана. М., 1965.

⁴ *Мансуров М.Х.* Вовлечение Дагестана в общероссийскую экономическую систему. Махачкала, 1984.

⁵ *Далгат Э.М.* Крестьянство Дагестана на рубеже XIX–XX вв. Махачкала, 2000.

⁶ *Османов А.И.* Аграрные преобразования в Дагестане и переселение горцев на равнину (20–70-е годы XX в.). Махачкала, 2000.

⁷ *Губаханова Р.А.* Из истории становления буржуазии в Дагестане во второй половине XIX – начале XX века (торгово-промышленный капитал). Махачкала, 2003.

А.Г. Мансуровой¹. Основные аспекты русского переселенческого движения раскрываются в трудах Г.И. Милованова², М.Х. Мансурова³, И.А. Суздальцевой⁴.

Отметим, что при изучении русской колонизации, конфессиональная градация переселенцев была или лишена акцентирующей составляющей, или рассматривалась в иной географической плоскости⁵.

В целом, несмотря на идеологическую направленность исследований советского периода, работы ряда историков и религиоведов этого периода представляют научную ценность. В связи с этим перед историками современной эпохи встала задача количественного увеличения фактов, приводимых в качестве аргументов, иной интерпретации уже известного материала, изменения самой методологии исследования.

Период перестройки характеризовался новым этапом в советском религиоведении. Период 80–90-х гг. XX в. был отмечен публикацией новых источников, открытием доступа к ранее секретным архивным фондам, что позволило историкам по-новому взглянуть на историю прошлого, на идеологию советского периода. В этот период появляются исследования, посвященные истории государственно-церковных отношений, в которых исследуется конституционно-правовая база, а также деятельность органов, отвечавших за проведение государственной линии в религиозном вопросе⁶. Отдельно хочет-

¹ *Мансурова А.Г.* Промышленность Дагестана во второй половине XIX – начале XX века. Махачкала, 2006.

² *Милованов Г.И.* Переселенческая политика царизма в Дагестане в конце XIX – начале XX в. Махачкала, 1963; *Он же*. Переселенческая политика царизма в Дагестане // Научный фонд ИИЭ ДНЦ РАН. Ф. 3. Оп. 1. Д. 103; *Он же*. Дагестанские русские. История и современность // Там же. Оп. 2. Д. 869.

³ *Мансуров М.Х.* Русские переселенцы в Дагестане (2 половина XIX – начало XX в.). Махачкала, 1994; *Он же*. Русское население Дагестана в конце XIX – нач. XX вв. (к проблеме проникновения и развития капиталистических отношений в Дагестане): Дис. ... докт. ист. н. Махачкала, 1995.

⁴ *Суздальцева И.А.* Русское переселенческое движение на Северо-Восточный Кавказ в конце XIX – начале XX вв. Дис. ... канд. ист. наук. Махачкала, 1996; *Она же*. Русские переселенцы в Дагестане в конце XIX – начале XX в.: численность, состав, деятельность. Махачкала, 2006.

⁵ *Исмаил-Заде Д.И.* Русское крестьянство в Закавказье (30-е годы XIX начало XX в.) / отв. ред. А. М. Анфимов. М.: Институт истории СССР АН СССР, Наука, 1982. – 311 с.; *Вердиева Х.Ю.* Переселенческая политика Российской империи на Кавказе // Кавказ и глобализация. Т. 1(5). 2007. С. 152–160.

⁶ *Бабинов Ю.Л.* Государственно-церковные отношения в СССР: история и современность. Симферополь, 1991; *Кратовица М.Ю.* Противостояние: большевики и церковь (1917–1941 г.). Волгоград, 1993. и др.

ся выделить исследовательские труды М.И. Одинцова¹, в которых, благодаря доступу к рассекреченным документам органов государственной власти, прежде всего, Совета по делам Русской Православной церкви и Совета по делам религий, сделаны новые научные выводы. Значительную ценность представляют работы указанного автора в контексте изучаемой нами темы, в которых освещаются вопросы формирования ВСЕХБ, исследуется советская государственно-конфессиональная политика в отношении евангельских христиан-баптистов².

Особо следует отметить работу Л.Н. Митрохина, изучающего русское сектантство с позиций историзма и рассматривающего его как конкретную форму существования христианства, связанную с изменениями в «бязисе» общества. По оценке научных критиков, в данной монографии впервые исследуется происхождение, формирование и современное состояние баптистской церкви – как мировой, так и отечественной³. На основе обширных архивных и рукописных материалов Л.Н. Митрохин характеризует роль христианства в становлении европейской культуры, говорит об историко-культурном значении протестантизма и его сектантских разновидностях. Автор обстоятельно описывает роль кавказских баптистов в образовании союзов русских баптистов и евангельских христиан в создании Всесоюзного съезда Евангельских христиан-баптистов (далее – ВСЕХБ) и т. д.

Появляется все больше исторических трудов, изданных совместно с протестантскими объединениями, основанных не только на объективных оценках, но и на большом фактологическом материале с документальным подтверждением⁴.

¹ *Одинцов М.И.* Государство и церковь: история взаимоотношений (1917–1938 гг.). М., 1991; *Он же.* Государство и церковь в России. XX век. М., 1994; *Он же.* Власть и религия в годы войны: Государство и религиозные организации в СССР в годы Великой Отечественной войны (1941–1945 гг.). М., 2005.

² *Одинцов М.И.* Евангельское движение в Советском Союзе: трудности возрождения и внутренние противоречия, отношения с государством. 1944–1955 гг. // *Свобода совести в России: исторический и современный аспекты.* Сб. ст. М., 2006. Вып. 3. С. 184–223; *Он же.* Совет по делам религиозных культов при СМ СССР и евангельское движение в Советском Союзе. 1956–1965 гг. // Там же. М., 2007. Вып. 4. С. 214–246.

³ *Митрохин Л.Н.* Баптизм: история и современность (философско-социологические очерки). СПб., 1997. С. 5–10, 197–201.

⁴ *Одинцов М.И.* «Вы примете силу, когда сойдет на вас дух святой...». История пятидесятнической церкви в России. XIX–XX вв. СПб., 2012.

В обобщающем исследовании Евангельских христиан-баптистов¹ излагаются как ключевые моменты эволюции баптистской церкви на территории Российской империи в XIX в., так и организация первых общин и деятельность церквей в XX в. Имеются данные и об их представителях на Кавказе. В подготовленной специальной комиссией ВСЕХБ книге обобщена огромная литература, введена в научный оборот масса новых источников и фактов. Это издание включило в себя, казалось бы, трудно совместимые официально-конфессиональный и партийно-идеологический подходы. В нем крайне скупо описаны «темные» страницы отношений государства и баптизма.

В двухтомной работе последователей адвентистского учения² излагаются исторические сведения о проникновении адвентизма на территорию Российской империи во второй половине XIX столетия, а также об организации первых общин и развитии Церкви адвентистов седьмого дня в начале XX в. Большое место отводится освещению проблем и трудностей, имевших место в жизни Церкви за 70-летний период Советской власти. Здесь помещены некоторые сведения об адвентистах на Кавказе и, в частности, в Дагестане.

Монография Е.В. Зайцева³ представляет собой исследование, где достаточно много внимания уделено историческому аспекту истоков адвентизма в России, что в определенной степени ценно для нас. Автор опровергает устоявшийся стереотип о чужеродности протестантизма российскому обществу.

Работа американского историка Вальтера Заватски (*Walter Sawatzky*)⁴, определившего в качестве своей основной цели исследование «уникальной ситуации, в которой оказались евангельские христиане при коммунистическом режиме», во всех деталях показывает трансформацию культуры «советских» евангелистов-христиан, их адаптацию к существующему режиму.

В российской историографии темы, связанные с религией, являются приоритетными на сегодняшний день. Особенно привлекательными в данном ключе выглядят разработки, связанные с конфессиональной политикой Российской империи, проводимой на национальных ее окраинах. Так, в 2000 г. в Краснодаре В.А. Кумпан защи-

¹ *История Евангельских Христиан-Баптистов в СССР.* М., 1989.

² *Юнак Д.* История церкви адвентистов седьмого дня в России 1886–1931 гг. Заокский, 2002. Т. 1–2.

³ *Зайцев Е.В.* История Церкви Адвентистов седьмого дня в России. Заокский: «Источник жизни», 2008. – 544 с.

⁴ *Заватски В.* Евангелическое движение в СССР после второй мировой войны: [Перевод]. М.: ИЦ-Гарант, 1995. – 559 с.

тила диссертацию, в которой показана «стратегия, тактика и результативность созданной в пореформенный период системы управления полиэтничным населением Северо-Западного Кавказа»¹. Основным аспектам конфессиональной политики Российской империи и ее реализации на Северо-Западном Кавказе посвящено диссертационное исследование Е.Н. Кумпан².

В 2013 г. была защищена докторская диссертация Ф.М. Кулиевым. Автор максимально постарался «изучить сущность, принципы и эволюцию политики государственной власти Российской империи в отношении конфессий и сект на Северном Кавказе по их включению в социальную, правовую и политическую систему российского государства»³.

Различные аспекты миссионерской деятельности РПЦ как политического союзника царизма, а также взаимоотношения РПЦ с другими конфессиями рассматриваются в публикациях архимандрита В.Д. Лазы⁴, монографии Д.С. Васильева⁵, статьях и кандидатской диссертации С.А. Раздольского⁶, диссертационном исследовании М.Ю. Данилюк⁷.

Весьма ценной и информативной по содержанию является работа митрополита Ставропольского и Бакинского Гедеона⁸, освещаю-

щая религиозную пестроту северокавказского региона и общие направления миссионерской деятельности Русской православной церкви.

Сектантство, приобретшее широкий размах среди русского населения, а затем сформировавшееся в устойчивые общины, занимало наравне с другим одно из приоритетных направлений в российской политике конца XIX – начала XX в. Положению сектантских церквей на Кавказе посвящена работа Ю.А. Васильевой, основанная на богатом архивном материале. Автором рассматривается проблема протестантизма в контексте российско-кавказских взаимоотношений. Неотъемлемой частью политики России на Кавказе являлось западное протестантское миссионерство. На него российское правительство возлагало задачу заселения новых территорий и передачи местному населению хозяйственного опыта, а также важную функцию рассредоточения идеологического накала в регионе. Таким образом, справедливо отмечает автор, иностранное миссионерство становилось еще одним фактором утверждения России на Кавказе¹.

Среди северокавказских исследователей, занимающихся исследованием религиозных воззрений населения Терской области дореволюционного периода, отметим работы З.В. Кануковой и С.А. Хубуловой². Некоторые аспекты конфессиональной жизни субботников, молокан, старообрядцев рассматриваются в монографии З.В. Кануковой³.

Общественно-политическая обстановка, сложившая в стране в начале 90-х гг. XX в., повлекла за собой перестройку и обострила противоречия всех сфер жизни нашего общества. На первый план выходят такие проблемы как миграционные, социально-экономические и межнациональные, ставшие одними из главных тем для последующего их исследования отечественными историографами, обществоведами, политологами, в том числе и дагестановедами⁴.

¹ Кумпан В.А. Национальная политика самодержавия на Северо-Западном Кавказе в пореформенный период (1864–1917 гг.): Автореф. дис. ... канд. ист. наук. Краснодар, 2000. С. 3

² Кумпан Е.Н. Конфессиональная политика Российской империи и ее реализация на Северо-Западном Кавказе в 1864–1917 гг. Автореф. дис. ... канд. ист. наук. Краснодар, 2005.

³ Кулиев Ф.М. Государственно-конфессиональные отношения на Северном Кавказе в конце XVIII – начале XX в.: Автореф. дис. ... докт. ист. наук. Владикавказ, 2013. С. 4.

⁴ Лаза В.Д. Опыт миссионерской деятельности Русской Православной Церкви на Кавминводах в конце XIX – начале XX вв. // Православие в исторических судьбах юга России. Южнороссийское обозрение, 2004. №20. С. 93–99.

⁵ Васильев Д.С. Очерки истории низовьев Терека: досоветский период. Махачкала, 1986.

⁶ Раздольский С.А. Русская православная церковь в Кавказской войне // Кавказская война: уроки истории и современности. Краснодар, 1995. С. 254–263; *Она же*. Миссионерская деятельность Православной церкви на Северном Кавказе XIX – начале XX вв. Дис. ... канд. ист. наук. Краснодар, 1997.

⁷ Данилюк М.Ю. Роль Русской православной церкви в политике России в Дагестане во второй половине XVIII – начале XX века: Дис. ... канд. ист. наук. Махачкала, 2008.

⁸ Гедеон, митр. История христианства на Северном Кавказе до и после присоединения его к России. М.; Питигорек, 1992.

¹ Васильева Е.Ю. Протестанты на Кавказе в XIX веке. Дис. ... канд. ист. наук. Владикавказ, 2002.

² Хубулова С.А. Весь мир мой храм: полноконфессиональный Владикавказ в XX веке. Владикавказ, 2005; Канукова З.В., Хубулова С.А. Религия в истории и культуре полиэтничного города (Владикавказ в XIX – нач. XXI вв.): Учеб. пособие. Владикавказ, 2006.

³ Канукова З.В. Старый Владикавказ: Историко-этнологическое исследование. Владикавказ, 2001.

⁴ Алиева В.Ф. Народонаселение Дагестана. Махачкала, 1984; *Она же*. Население Дагестана на рубеже веков. Махачкала, 1999; *Она же*. Русское население Дагестана: Причины оттока и пути стабилизации процесса. Махачкала, 2001; *Она же*. Демографические процессы в современном Дагестане / Отв. ред. А.-Г.К.

Общий кризис в стране, а также снятие многих ограничений в вероисповедной политике государства способствовали не только укреплению позиций религии, но и активной миссионерской деятельности, в частности со стороны западных евангельских миссий. Активность и появление новых нетрадиционных религиозных групп в нашей республике не могли не привлечь внимания исследователей религии. В связи с этим большой интерес для нас представляют публикации материалов международных и региональных научно-практических конференций¹: доклады М.М. Омаровой, Т.О. Омаровой, Б.А. Бекмурзаева, С.И. Муртузалиева, К.М. Ханбабаева, представителей протестантских церквей Д.А. Луганского (АСД), В.И. Дьяченко (ЕХБ) и др.

Осмыслению истории и современного положения религий, получивших распространение в нашей республике, культурного наследия и традиций народов Дагестана посвящены коллективные работы М.Р. Курбанова и Г.М. Курбанова².

Алиев, М., 2007; *Она же*. Численность, размещение и источники средств к существованию населения Республики Дагестан. (По итогам Всероссийской переписи населения 2002 г.). Махачкала, 2010; *Мусаева С.И.* Межнациональные отношения в Дагестане: история и современность. Махачкала, 2001; *Абдусаламова Т.А.* Социальные аспекты изменений в жизненном уровне населения Дагестана (по данным статистики и анкетных опросов). Махачкала, 2002; *Алиев А.К.* Северный Кавказ: Современные проблемы этнополитического развития. Махачкала, 2003; *Муртузалиев С.И.* Указ. соч.

¹ Религиозный фактор в жизни современного дагестанского общества. Материалы Республик. научно-практ. конф. (27 октября 2000 г.). Махачкала, 2002; *Через диалог религий к прочному миру и межнациональному согласию на Северном Кавказе: Материалы Северокавказ. научно-практ. конф. (г. Железноводск, 25–26 сентября 2002 г.).* Пятигорск, 2003; *Взаимодействие государства и религиозных объединений: современное состояние и перспективы.* Материалы Северокавказ. научно-практ. конф. (15 октября 2003 г.). Махачкала, 2004; *Северный Кавказ и Дагестан: современная этнополитическая ситуация и пути ее стабилизации.* Материалы регион. научно-практ. конф., посвящ. 10-летию РЦЭИ ДНЦ РАН (1–3 октября 2002 г.). Махачкала, 2004.

² *Курбанов М.Р., Курбанов Г.М.* Религия в культуре народов Дагестана. Махачкала, 1996; *Они же.* Религии народов Дагестана: история и современность. Махачкала, 2001; *Они же.* Религия в истории народов Дагестана. Махачкала, 2006.

Большое значение для нашей темы имеют статьи и публикации сотрудников бывшего Управления по делам религий К.М. Ханбабаева¹, М.М. Омаровой² и Т.О. Омаровой³.

Появляются молодые исследователи, интересующиеся данной темой и затрагивающие в той или иной степени вопросы, связанные с рассматриваемыми религиозными общинами⁴.

Наряду с литературой для исследования заявленной темы была использована широкая источниковая база. Центральное место в решении научной проблемы имело рассмотрение архивных документов. Автор проработала материалы, извлеченные из фондов Центрального Государственного архива Российской Федерации (ГАРФ, г. Москва). Важнейшим источником по истории развития протестантских организаций в русле общегосударственной политики послевоенного периода являются материалы фонда р-6991 (Совет по делам религиозных культов и Совета по делам религий). Они содержат информацию об особенностях существования протестантских организаций и их взаимодействии с государственными органами власти. Борьбу с религией, отношение советских идеологов к сектантству и русскому протестантизму отражает информация из фондов: р-5263 (Постоянная Центральная комиссия по вопросам культов при Президиуме ЦИК СССР) и р-5407 (Центральный совет Союза воинствующих безбожников).

При подготовке настоящей работы были изучены фонды Центрального Государственного архива Республики Северной Осетии-Алании (ЦГА РСО-А, г. Владикавказ): 11 (Терское областное правление), 12 (Канцелярия начальника Терской области), 143 (Владикав-

¹ *Ханбабаев К.М.* Адвентисты седьмого дня в Дагестане // Тез. докл. республик. научной конф. молодых ученых Дагестана по проблемам гуманитарных наук. Махачкала, 1993.

² *Омарова М.М.* Из истории государственно-конфессиональных отношений в Дагестане // Государство и религия в Дагестане. Информационно-аналитический бюллетень. Махачкала, 2002. № 2. С. 26–36; *Она же.* Свобода совести: сущность и законодательство // Там же. 2003. № 2 (5). С. 25–36.

³ *Омарова Т.О.* Нетрадиционные вероучения в Дагестане // Религии и религиозные организации в Дагестане. Справочник. Махачкала, 2001; *Она же.* Протестантизм и нетрадиционные вероучения в современном Дагестане // Материалы Республиканской научно-практической конференции (27 октября 2000 г.) «Религиозный фактор в жизни современного дагестанского общества». Махачкала, 2002. С. 172–176.

⁴ *Зуева О.Б.* Баптисты в Дагестане: история и современность // Народы Дагестана. 2003. № 2. С. 38–39; *Она же.* Протестантские общины в Дагестане // Вестник ИИАЭ. 2007. № 9. С. 75–86.

казская духовная консистория). Здесь отложилось много документов по деятельности РПЦ в области миссионерской противосектантской деятельности, которые представляют собой рапорты, клировые ведомости, ежегодные отчеты в Синод о состоянии епархии, благочиннические отчеты в епархию.

В Центральном Государственном архиве Республике Дагестан (ЦГА РД, г. Махачкала) нами был проработан значительный блок документов и материалов, относящихся не только к общегосударственной религиозной политике нашего государства, но и имеющих непосредственное отношение к заявленной нами теме. В первую очередь, это дореволюционные фонды.

В фонде 372 (1756–1883) (Кизлярский Крестовоздвиженский мужской монастырь Кавказской духовной Консистории) хранится немало отчетов, которые рекомендовалось представлять в последний месяц каждого года Священному Синоду. Уделяя внимание борьбе с расколом и сектантством, Синод обязывал все духовные институты подавать в Консисторию от приходских священников исповедальные росписи о бывших и не бывших у исповеди членах прихода.

Исследованные фонды 167 (1897–1935) (Николаевская церковь города Порт-Петровска Дагестанской области) и 46 (1902–1916) (Благочинный церковью Дагестанской области Владикавказской епархии г. Темир-Хан-Шуры) содержат многочисленные отчеты и рапорты православных священников, совершавших многочисленные миссионерские поездки в глубь Дагестана. Вышеупомянутые документы содержат данные о количестве крестьян, исповедующих вероучение той или иной секты в различных поселках и хуторах Дагестанской области. Причем многие из таких отчетов являются подлинниками.

Фонды 2 (Канцелярия Военного губернатора Дагестанской области) и 21 (Дагестанский областной статистический комитет ЦСУ МВД) содержат данные о заселении районов Дагестана русскими крестьянами протестантского вероисповедания.

Отметим, что вся информация, содержащаяся в архивных документах, носит в основном политическую окраску и фиксирует факты, интересовавшие административные учреждения и органы внутреннего правопорядка. Это в какой-то степени сужает сферу исследования до внутриобщинных проблем и истории их развития. Но, тем не менее, материалы местного архива дают возможность составить довольно подробную картину состояния протестантских общин в Дагестане в советский период времени.

Советский период представлен фондами 1-п (Дагестанский обком КПСС), р-168 (Совет Министров РД, г. Махачкала), р-238 (Дагестанский Совет Союза воинствующих безбожников, г. Махачкала), в которых сосредоточены различные отчеты, протоколы, решения распорядительных, исполнительных и правоохранительных органов по религиозным вопросам.

В фонде р-37 (1921–1938) (Центральный исполнительный комитет Советов рабочих, крестьянских и красноармейских депутатов ДАССР (ЦИК ДАССР), г. Махачкала) хранятся анкеты служащих культа, списки учредителей общества баптистов в гг. Дербенте и Махачкале.

Фонд р-564 (1931–1938) (Комиссия по делам культов при Президиуме ЦИК ДАССР) содержит выписки из протоколов заседаний ЦИК и СНК ДАССР, постановлений Комиссии по рассмотрению вопросов о регистрации религиозных объединений на территории Дагестана, в том числе общин ЕХБ.

Особо следует подчеркнуть значимость для нашего исследования фонда р-1234 (1946–1982) (Уполномоченный Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по ДАССР), сосредоточившего огромный фактический материал по протестантам в Дагестане за 40–80-е гг. XX века. Из названного фонда нами было изучено 7 дел, касающихся обществ Евангельских христиан-баптистов в Махачкале, Кизляре, Хасавюрте, Бабаюрте; группы АСД в Махачкале. В фонде хранится множество документов и материалов о баптистах в Дагестане. Здесь также содержатся многочисленные списки членов общин ЕХБ и АСД.

Интересным для нашей темы явилось дело о регистрации сторонников «Совета церквей» ЕХБ в г. Кизляре ДАССР (1971–1986)¹. Вышеуказанные группы получили название «раскольников» и действовали обособленно на территории нашей республики. Деятельность этих групп в советском Дагестане характеризовалась как противозаконная. В деле 45 фонда р-1234 содержится информация о состоянии и мерах, предпринимаемых в отношении «противозаконной деятельности» ЕХБ «Совета церквей» в ДАССР. На сегодняшний день в объединениях ЕХБ, относящихся к Совету церквей ЕХБ, насчитывается 5 общин в республике. По своим религиозным убеждениям эти организации не признают государственной регистрации церквей.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8 «Совет церквей» ЕХБ в г. Кизляре ДАССР (1971–1986).

Статистические данные о современном количестве христианских, в том числе и протестантских организаций предоставляет нам фонд р-1545 (Комитет правительства Республики Дагестан по делам религии).

В монографии использованы некоторые законодательные акты, опубликованные в I, II и III собраниях «Полного собрания законов Российской империи».

Большое количество материалов по вопросам религиозной политики, проводимой Россией на Северном Кавказе, было собрано и опубликовано М.М. Блиевым. Прежде всего, это документы из фондов Российского государственного исторического архива (РГИА) и Государственного архива Российской Федерации (ГА РФ)¹.

Большую ценность для нашего исследования представляют документальные материалы периодических изданий XIX – начала XX в. Прежде всего, это сохранившиеся комплекты журнала *Владикавказские епархиальные ведомости*. Публикации этих журналов отражали специфические особенности функционирования православных институтов в изучаемом регионе, распоряжения, инструкции, правила, разработанные епархиальным начальством и уставы существовавших в епархии организаций, а также отчеты православных миссионеров². Вопросы церковной жизни нередко рассматривались на страницах *Кавказского сборника*, *Русской газеты*, *Военного сборника*, *Сборника сведений о кавказских горцах* и др.

Для отслеживания статистики сектантов дореволюционного периода мы использовали также издания дореволюционной печати как *Кавказский календарь*³ и *Обзоры Дагестанской области*⁴, содержащие количественные данные о сектантах различных толков в Дагестанской области и материал по численности переселяемых русских крестьян, среди которых наблюдались и представители различных сектантских групп. Сюда же можно отнести *Сборник статистических сведений о Кавказе*⁵ и *Сборник статистических сведений по Закавказскому краю*⁶.

Интересный материал имеется в республиканской периодической печати. Здесь на страницах газет советского времени отражена деятельность общественных организаций, осуществлявших атеистическое воспитание трудящихся. Атеисты-пропагандисты часто выступали на страницах газет *Дагестанская правда*, *Красное знамя* (Махачкала), *Знамя коммунизма* (Дербент), *Избербанский рабочий*, *Луч коммунизма* (Буйнакск), *Дружба* (Хасавюрт). Большую роль играли при этом статьи и заметки под рубриками *Пережиткам – нет* и *Преграды с пути*, рассказывающие о деятельности религиозных сектантов¹. Так, в газете *«Дагестанская правда»* неоднократно публиковались статьи о деятельности представителей Совета Церквей Евангельских христиан-баптистов², где рассказывалось о противозаконной религиозной деятельности данных групп на территории республики. В частности, о вовлечении ими детей и школьников в секты, о запрещении детям вступать в октябрята, пионеры, комсомол, принимать участие в общественной жизни, посещать кино, театр. В рубрике *Судебный очерк* освещалось судебное разбирательство над руководителем секты СЦ ЕХБ Н.Г. Невструевым, осужденным 28 июня 1972 г. Кизлярским городским народным судом на два года заключения в Исправительной трудовой колонии за нарушения законодательства о религиозных культах и вовлечение в богослужение несовершеннолетних. В 80-х гг. впервые вышла статья, рассказывающая о группе Адвентистов седьмого дня³ в г. Махачкале.

Таким образом, изучаемая проблема в большей или меньшей степени освещалась в специальной литературе и имеет достаточную источниковую базу. Однако попытка специального монографического исследования истории эволюции протестантов на территории Дагестана на фоне общих государственных имперских, советских и российских задач предпринимается впервые.

¹ Русско-осетинские отношения в XVIII в.: Сб. док. / Сост. М.М. Блиев. Орджоникидзе, 1976. Т. 1–2.

² См., например: *Кормилин И., миссионер*. История сектантства во Владикавказской епархии // Владикавказские Епархиальные Ведомости. 1905. № 24 от 15 декабря. С. 500–504.

³ Кавказский календарь на 1849–1916 гг. Тифлис, 1848–1917.

⁴ Обзоры Дагестанской области за 1898–1903 гг. Темир-Хан-Шура, 1899–1904.

⁵ Сборник статистических сведений о Кавказе. Тифлис, 1869. Т. 1.

⁶ Сборник статистических сведений по Закавказскому краю. Тифлис, 1902. Ч. 1.

¹ *Гришин В.* Почему Таня ушла из дома? // Дагестанская правда. 1977, 24 декабря. С. 3; *Гребенская В.* Они калечат детей // Дагестанская правда. 1979, 24 марта. С. 3;

² *Гребенская В.* Сектант ответит по закону // Дагестанская правда. 1972, 25 июля. С. 2–3.

³ *Григорьев П., Магомедова П.* Неподходящий климат // Дагестанская правда. 1980, 17 октября. С. 3.

ГЛАВА I. ПРОТЕСТАНТЫ НА СЕВЕРНОМ КАВКАЗЕ

1.1. Эволюция протестантизма в Российской империи

Ретроспективный взгляд на историю кавказских народов приводит нас к мысли о многообразии и разнородности ее конфессионального пространства. Среди многочисленных религиозных конфессий определенную историческую нишу занимает протестантизм.

Слово «протестантизм» (от лат. *protestans* «публично доказывающий») имеет несколько значений. Большой энциклопедический словарь дает следующую характеристику этому направлению: оно «объединяет ряд самостоятельных церквей и сект, несколько отличающихся друг от друга культом и организацией, но связанных общностью происхождения и догматики»¹. Словарь «Христианство» трактует протестантизм «как одно из трех, наряду с католицизмом и православием, главных направлений христианства, представляющее собой совокупность многочисленных и самостоятельных церквей и сект, связанных своим происхождением с Реформацией»².

Иными словами, протестантизм — это одно из основных направлений христианства, не только самое позднее по времени возникновения, но и, в отличие от католицизма и православия, никогда не представлявшее собой единого целого, возникнув, как совокупность отличающихся друг от друга течений.

Появление протестантизма в России приходится на XVI век после зарождения его (протестантизма. — О.Б.) в Европе. Это произошло, главным образом, благодаря приезжим иностранцам, которым русские цари позволяли отправлять свой культ беспрепятственно, но с запретом обращать в свою веру русских людей. Высший подъем лютеранства в допетровский период наблюдался при Борисе Годунове (1598–1605), который не только дал разрешение на постройку кирхи в Белом городе у Покровских ворот, но и сам выступал инициатором строительства еще одной лютеранской церкви прямо в Кремле. Самой благоприятной эпохой для лютеран в России принято считать царствование Петра I (1700–1725)³.

¹ Большая советская энциклопедия. М., 1975. Т. 21. С. 125.

² Христианство. Словарь / Под общ. ред. Л.Н. Митрохина и др. М., 1994. С. 375.

³ Васильевская М. От Василия III до наших дней // Наука и религия. 1992. № 8. С. 51.

Массовой иммиграции немцев активно способствовала также переселенческая политика императрицы Екатерины II (1762–1796). Она писала: «...мы нуждаемся в населении... заставьте, если это возможно, кишмя кишить народ в наших пространных пустынях»¹. Будучи еще великой княгиней, женой наследника русского престола, она хорошо понимала экономическое значение освоения новых территорий и увеличения народонаселения. Придя к власти, она продолжила дело, начатое Елизаветой Петровной, и в своем знаменитом Наказе подчеркивала: «Россия не только не имеет довольно жителей, но обладает еще чрезмерным пространством земель, которые не населены, ниже обработаны»².

Для освоения новых земель требовались огромные человеческие и материальные ресурсы. Необжитые территории российское правительство стремилось заселить казенными крестьянами и представителями незакрепощенных сословий, что в условиях крепостнической России было весьма проблематичным. Поэтому правительство Екатерины II решило заселить окраины страны не только русскими поселенцами, но и иностранными переселенцами-колонистами. В подавляющем большинстве массу колонистского населения составили немцы, вышедшие из разных мест Западной Европы и принадлежавшие в основном к различным протестантским толкам³.

Наиболее желательным признавалось привлечение целых общин, которые устраивались бы особыми колониями, для которых за казенный счет возводились церкви и школы⁴. Особыми льготами пользовались меннониты, которые были известны «отличным трудолюбием и благонравием». Вместе с меннонитами на юг России переселялись лютеране и реформаты.

Историк С.М. Соловьев, отмечая зачаточное состояние русской обрабатывающей промышленности и отсутствие в ней достаточно опытных мастеров, считал, что подвинуть ее вперед могут только

¹ Собственноручные заметки великой княгини Екатерины Алексеевны // Сб. Русского исторического общества. СПб., 1871. Т. 7. С. 85.

² Цит. по: Писаревский Г. Из истории иностранной колонизации в России в XVIII в. (по неизданным архивным документам). М., 1909. С. 45.

³ Алексий (Дородницын), еп. Материалы для истории... С. 66.

⁴ Суздальцева И.А., Барышикова Н.В. Религиозно-национальный фактор в переселенческой политике правительства России на Северном Кавказе в XVIII — нач. XX века // Материалы северокавк. научно-практ. конф. «Взаимодействие государства и религиозных объединений: современное состояние и перспективы» (15 октября 2003 г.). Махачкала, 2004. С. 443.

технически образованные выходцы с запада¹. Таким образом, российское правительство, приглашая немцев в XVIII в., надеялось с их помощью не только заселить пустующие земли, но и ожидало от них передачу местному населению торгово-ремесленных навыков и новшеств в деле хозяйственного развития, а также в их лице надеялось создать сословие, которое стало бы его социальной опорой².

Традиции русского двора в отношениях с протестантами продолжил и Александр I (1801–1825). В годы его правления, когда Россия пыталась укрепить свое политическое и экономическое господство в Закавказье, русское правительство стремилось создать надежный оплот для проведения своей политики на вновь присоединенных территориях. С этой целью, для замирения края и освоения его в хозяйственных интересах России, правительство Александра I с начала XIX в. прибегает к заселению территории Закавказья иностранными и русскими колонистами. Компактные поселения из иностранцев создали только немецкие колонисты – меннониты. В 1817 г. 7 тыс. чел. устремились в Россию, а в сентябре того же года 31 семья прибыла в Тбилиси³.

В итоге переселение иностранцев, продолжавшееся приблизительно 100 лет, привело тому, что (согласно переписи 1897 г.) в России проживало 1,8 млн. немцев: 76% из них были лютеране, 13,5% – католики, 3,7% – меннониты, 3,6% – реформаты⁴.

Инославное население в России, религиозная принадлежность которого определялась как протестантская, разбавило и без того многообразную конфессиональную среду империи. В России к этому времени уже существовало множество сект, появившихся в результате «церковного раскола». Последние представляли собой совокупность народных религиозно-реформационных движений, наличие которых предопределило условия для развития протестантизма. Так называемый «народный, или русский протестантизм» можно определить как сообщество, отколовшееся от православной церкви, живущее своими отдельными общинами по догмам протестантского вероучения. Возникший на Западе, но получивший свое продолжение в России среди русского народа, он объединил евангельских христиан,

баптистов, пятидесятников, адвентистов¹. Именно эти протестантские конфессии в наибольшей степени распространились в России (среди традиционно православного населения или в регионах компактного расселения русского сектантства) и приобрели характерные российские черты и особенности.

Оперируя здесь и в дальнейшем термином «секта», поясним, что его понимание в первой половине XIX в. было несколько иным и отличалось от современных представлений. На протяжении практически всего XIX в. правительственные комиссии, органы внутренних дел, миссионеры, последователи-историки не подвергали точному определению термины: «раскол», «ересь», «сектантство»² и т. д. Все вышеуказанные термины имели одно связующее целое. В России XIX в., в условиях отсутствия свободы совести, в оппозиции православию и по отношению к нему было отнесено в разряд сект все то, что хоть немного отклонялось от официальной религии. Подобное положение имело место быть и в советское время, когда активно пропагандировались антирелигиозные кампании. Учитывая это, термины «секта», «сектантство», «сектанты» в данной монографии не несут на себе смысловой негативной нагрузки и используются в основном при цитировании или пересказе документов.

Рассматривая вышеуказанные термины подробнее, обратимся к толковым словарям. Прежде всего, это были определения и оценки, опубликованные в православных справочных изданиях. Находясь под неусыпным контролем Русской Православной церкви, последняя в своих суждениях не скрывала своего неприятия и призывала к искоренению сект, считая их учение вредным и ложным³, страдающего «искажением и узостью»⁴.

Немного мягче при определении эволюции вышеуказанных терминов подходят современные составители энциклопедий. Так, например, В.И. Даль отмечает, что в первую очередь, это был «раскол» как отступление от учения и правил церкви. Основанный на желании хранить старину и чистоту веры, раскол повлек за собой откло-

¹ Соловьев С.М. История России. М., 1959. Т. 23. С. 113–114.

² Машинский Л.В. Община немецких колонистов в России и ее региональные особенности в XIX – начале XX века // История СССР. 1990. № 2. С. 175.

³ Манджгаладзе Г.Х. Немецкие колонисты в Закавказье (1817–1920 гг.): Автореф. ... дис. канд. ист. наук. Тбилиси, 1970. С. 6.

⁴ История евангельских христиан-баптистов... С. 33.

¹ Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 гг. СПб., 2009. С. 6–7.

² Попов А. Русское сектантство. М., 2012. С. 4.

³ См.: Христианство: энцикл. слов.: в 3 т. Т. 2. М., 1995. С. 534–535.

⁴ История религий / А. Ельчанинов, В. Эри, П. Флоренский, С. Булгаков (репринт 1909 г.). М., 1991. С. 188–189.

нившихся, которые стали именоваться староверами или старообрядцами¹.

Но затем и раскол расщепился на десятки толков.

Следуя типологии раскола дореволюционных авторов, здесь выделялись несколько направлений:

- Православное (беспоповцы и поповцы — старообрядцы);
- Молоканское (духоборы, духовные, христиане, субботники);
- Вера Людей Божьих (хлысты, скопцы, скакуны)².

В современной литературе принята следующая классификация разных направлений сектантства:

1. Секты, выделившиеся из православия: молокане, духоборы, христоверы (хлысты), скопцы;

2. Секты протестантско-евангелического происхождения: баптизм, штундо-баптизм, евангельское христианство, свидетели Иеговы и адвентизм;

3. Секта пудействующих³ (первоначально молокане-субботники)⁴.

Несмотря на подобные разделения, в дореволюционной статистике, советской и современной понятия сектанты и старообрядцы имеют тождественное понимание. В Российской империи все, что не следовало православным канонам, подпадало в категорию оппозиционного сектантства. В этой связи появившийся протестантизм зачастую относили также к разряду сект.

С другой стороны, раскол и сектантство в совокупности подготовили идеологическую почву для восприятия пришедших с Запада

протестантских течений (баптизм, адвентизм), постепенно приобретаая черты симбиоза с западным протестантством. Очертив вокруг себя поликонфессиональное идеологическое конкурентное пространство, они явились отражением становления и развития в России буржуазных отношений.

Известный русский баптистский миссионер В.Г. Павлов, отмечая значимость иностранного влияния на религиозную жизнь русского народа, подчеркивал сознательное отношение к протестантскому движению немецкого населения. При этом он писал, что специально религиозной пропагандой немцы не занимались. Они всего лишь старались донести до своих работников, которые были православного вероисповедания, суть своих религиозных взглядов, а те, в свою очередь, «живя у немцев-баптистов и церковных братьев, именуемых штундистами, видели, что их семейная и церковная жизнь несравненно выше жизни православного крестьянина»¹.

Однако было бы не совсем верным полагать, что своей конфессиональной нестабильностью русское общество обязано лишь иностранному влиянию. Несмотря на субъективную оценку сектантства православной религиозной литературой, исследователь сектантства и религиозной политики Империи священник А. Рождественский, среди причин распространения во второй половине XIX в. рационалистического сектантства (например, штундизма или штундобаптизма²), заключил, что условия, создавшие для него почву, лежали «во внутренней жизни православия и приходских общин, в религиозном невежестве, в недоверии к духовенству и понижении его нравственного уровня»³. Другой известный православный миссионер, М.А. Кальнев, характеризовал секту штундобаптистов «как наиболее многочисленную, воинственную и сильною своей организацией и духом прозелитизма», поразившую православную церковь⁴.

Известный ученый — исследователь сектантства в России А.И. Клибанов — возникновение и распространение мистических и рацио-

¹ Павлов В.Г. Правда о баптистах. Очерки истории, церковного устройства и принципов баптистских общин // Баптист. 1911. № 43–47. URL: <http://rusbaptist.stunda.org/pavlov.html> (дата обращения: 22.11.2016).

² Штундой (с нем. *Sunde* — «час») назывались религиозные кружки в немецких колониях в России. Распространилось после реформы 1861 г. Т. н. «штундобаптизм» связан был с религиозным движением в немецких колониях. Широкое распространение получил в южных губерниях России.

³ Рождественский А. Указ. соч. С. 19.

⁴ Русские сектанты, их учение, культ и способы пропаганды // Братский труд членов IV Всероссийского съезда (с портретами сектантов и сектантских радений) / Под ред. М.А. Кальнева. Одесса, 1911. С. 107.

налистических течений в русском государстве связывает с четырьмя этапами, последний из которых приходится на 60–70-е гг. XIX в.¹ В первую очередь, это последствия крестьянской реформы 1861 г.

Это подтверждают и оценки того времени православных священников, которые характеризовали его как «поворотный пункт в духовной жизни народа». Русский народ, «сдерживаемый крепостным правом в своих духовных правах, почуяв свободу, с жадностью ищет удовлетворения, прежде всего, своих интересов»². Баптистский проповедник В.Г. Павлов в статье «Правда о баптистах» отмечал, что «лишь с освобождением крестьян от крепостной зависимости начинается... пробуждение религиозного сознания русского народа, которое выразилось в движении, получившем название штундизм»³.

Таким образом, реформа 1861 г. оказала влияние не только на социально-экономическое положение крестьян, но и на их духовное мировоззрение, чем предопределила чрезвычайно широкое распространение сектантства в их среде. Последнее, в свою очередь, обнаружилось целый ряд новых форм и видоизменений. Развитие капитализма и рост классовых противоречий в России того периода, несомненно, оправдывало и укоренение буржуазно-протестантских церквей (баптистских, адвентистских, евангелистских), – со сложившейся церковной организацией, догматикой и культом, – в русской среде за счет обновленческого христоверия, духоборчества, молоканства, а также штундизма.

Рост сект в эпоху капитализма в России, особенно в XIX в., их постоянные разделения, возрождение старинных религиозных учений свидетельствуют об исключительной религиозной активности народа в этот период. Статистика сект дореволюционной России весьма разнообразна. Порой министерские чиновники считали признаками раскола любые проявления «народного православия», а также записывали в раскол всех, не ходивших на исповедь⁴. Игумен Павел⁵, пере-

¹ См.: *Клибанов А.И.* История религиозного сектантства (60-е годы XIX в.к-1917). М.: Наука, 1965. – 348 с.

² *Дородницын А.* Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909. С. 143.

³ *Павлов В.Г.* Указ. соч.

⁴ *Эткинд А.* Хлыст. Секты. Литература и революция. М., 1998. С. 35.

⁵ Здесь: Архимандрит Павел (также известен как Павел Прусский, в миру – Пётр Иванович Леднев; 16 января (29 января) 1821, Сызрань – 27 апреля (10 мая) 1895, Москва) – настоятель Московского Никольского единоверческого монастыря. Известный миссионер, писатель и публицист, работы которого в основ-

шедший из старообрядчества в православие, считал данный факт преувеличением. По его мнению, количество сектантов в Российской империи составляло три миллиона¹.

На основании Всеобщей переписи населения (1897) было зарегистрировано официально 176 199 сектантов, которых разделили на две группы сект: рационалистические и мистические. При этом в последнюю группу, куда относили в основном хлыстов и скопцов, было записано лишь 3 733 человека. Под первой группой подразумевались «евангелические» секты, которые при широком распространении штундизма во второй половине XIX в. и позднее баптизма были наиболее многочисленными².

Таким образом, говоря об основных факторах, влиявших на зарождение и укрепление позиций протестантского вероучения в России XIX в., выделим три. А именно: 1. Наличие русских сект (духоборов, молокан и т. д.), из среды которых в основном черпали своих последователей западные протестанты; 2. Отмена крепостного права в России, которая оказала влияние на умы и духовное сознание православных крестьян; 3. Кризис в государственной идеологии Российской империи – Русской православной церкви.

1.2. Сектантская колонизация Северного Кавказа

Появление сектантов в таком преимущественно мусульманском регионе как Кавказ было напрямую связано с процессом освоения его православной Российской империей. Для понимания процессов, происходивших в этот исторический период, следует провести краткий экскурс в историю интеграции «Кавказского края» в российское пространство. Прежде всего, это была переселенческая политика, где не последняя роль отводилась национально-религиозному компоненту.

Завоевание и управление полиэтничным северокавказским краем происходило в довольно сложных политических условиях на про-

ном посвящены опровержению старообрядческого раскола, первую половину жизни принадлежал к старообрядцам-федосеевцам, занимая среди них весьма видное положение как хороший ночёжник (URL: <https://ru.wikipedia.org/> (дата обращения: 22.11.2016)).

¹ URL: <https://ru.wikipedia.org/> (дата обращения: 22.11.2016).

² Первая Всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г. СПб., 1905. Т. 62. Дагестанская область.

тяжести почти ста лет (1783–1878) и являлось одной из приоритетных задач царского самодержавия. Определив для себя регион в качестве окраины государства, русская администрация края придерживалась мнения о необходимости там «прочной русской оседлости», достигаемой путем колонизации Российской империей и расширением естественных границ российского государства.

Колонизация «русскими людьми» производилась лишь на незаселенные территории «отдельных окраин» и признавалась «одной из главных мер в деле прочного государственного устройства»¹. Заявленная российским правительством задача осознавалась и военными губернаторами на Кавказе. В частности, при князе И.И. Воронцове-Дашкове русская колонизация Кавказа имела «широкую и правильно задуманную постановку»². На начальном этапе существенную роль в «обрусении» Кавказа власти признавали за военным присутствием в крае. И лишь время от времени служилый класс полезным было «освежать»³.

По особым условиям тогдашней русской жизни, контингент людей, привлекавшийся для заселения и являвшийся составной частью колонизации, были ссылаемые раскольники и сектанты. Итогом подобной целенаправленной политики явилось поселение первых семей сектантов в Закавказье. Здесь больше половины населения по религиозному признаку принадлежало к сектантам, большая часть из которых были молокане и духоборы⁴.

В начале XX в. русский поэт, публицист и общественный деятель Л.А. Величко в своей последней монографии, посвященной Кавказу, рассуждая о русских интересах и межэтнических отношениях, останавливается на переселенческой политике России. По его мнению, ядром данной политики служили сектанты, которые «нагляднее всего доказали всю силу русской приспособляемости к каким угодно условиям, представляющие во многих отношениях цвет русского

¹ Матвеев В.А. Российская идентичность мусульман Северного Кавказа: исторические особенности формирования и проявления в кризисных условиях на рубеже XIX – начала XX вв. Ростов н/Д, 2015. С. 107.

² Воронцов-Дашков И.И. Всеподданнейшая записка об управлении по управлению Кавказским краем генерал-адъютанта графа Воронцова-Дашкова. СПб., 1907. С. 68.

³ Величко Л. Кавказ. Русское дело и междуплеменные вопросы. Баку, 2010. С. 258.

⁴ Андриевский А.П. Военно-географическое описание Кавказского военного округа. Тифлис, 1908. С. 50–51.

элемента в крае»¹. Значительные партии сектантов направлялись для поселения с целью «усиления состава здешнего населения благонадежным русским элементом».

Данная мера признавалась правительством в качестве одной из действительных для упрочения могущества на разноплеменной *разноверной* окраине»². Наиболее интенсивно такое заселение производилось в 30–50-е гг. XIX в. Была выработана определенная схема переселения русских сектантов, согласно которой крестьянина, признанного по суду «в распространении своей ереси и привлечении к ней других», отдавали в солдаты в Кавказский корпус. Не способных к военной службе, как и женщин, высылали для водворения на Южный Кавказ. В случае повторного обращения сектантов в лоно православной церкви, их возвращали обратно в их места поселения³. Поначалу начальство смотрело на сектантов, как на полулегальных людей, существование которых не поощряется, а лишь допускается.

Что касается северокавказского края, в частности, Терской области, то к XIX в. русское население здесь было представлено в основном терскими казаками, духовное поле которых отличалось достаточно пестрой палитрой. По отметке отечественных исследователей, объединяющим фактором в их духовной жизни являлось христианство. Наряду с православными, имелись значительные общины старообрядцев, а также быстро увеличивающиеся в размерах группы сектантов, протестантов, католиков⁴.

В результате возникновения военно-казацких поселений довольно значительное число представителей старообрядческого направления осели в Кизлярском и Хасавюртовском округах и др. Небольшие их группы имелись среди гребенских казаков Тарумовского района, стекавшихся сюда в значительном количестве и не признававших официальной церкви. Особенно многочисленными в рели-

¹ Величко Л. Указ. соч. С. 96.

² Матвеев В.А. Указ. соч. С. 113.

³ В высочайше утвержденном мнении Государственного Совета (20 октября 1830 г.) «духоборцы, иконоборцы, малакане, иудействующие» и другие ереси «признаны особенно вредными Государственный Совет постановил «раскольников вышеупомянутых сект из людей казенного ведомства, просящих о переселении к их единомышленникам, водворять впрямь в Закавказских только провинциях...» (ПСЗ-П. Т. 5. Отд. 2. № 4010. С. 169).

⁴ Храмцова Ю.С. Религиозная жизнь русского населения Терской области (вторая половина XIX – начало XX в.): правовое положение и деятельность конфессиональных объединений: Дис. ... канд. ист. наук. Нальчик, 2014. С. 2.

гиозной среде старообрядцев и раскольников были последователи поморской, молоканской, хлыстовской и субботнической сект¹. Несмотря на неповиновение властям и зачастую антиправительственную направленность учений, количество последователей сектантов не уменьшалась. Так, меры по предупреждению поморцев Кизлярского округа и их наказание не способствовали уменьшению популярности их вероучения. О возникновении среди раскольников ст. Щедринской новой секты – поморской с чрезвычайно вредным антиправительственным направлением указывал начальнику Терской области М.Т.Лорис-Меликову начальник Кизлярского округа Герской области в 1976 г. Д.С.Морозов². По данным «Кавказского календаря» (КК) поморцев на Тереке насчитывалось 235 душ мужского пола и 270 женского (итого 605 человек)³. Рост численности сектантов говорил о популярности их учений, суть которых формировалась под влиянием изменившихся условий жизни.

В XIX в. в изучаемом регионе были представлены неговинсты, новоизрапльтяне, меннопиты, скопцы⁴.

К всплеску активности сектантов подвело и издание закона 3 мая 1883 г., который расширил права раскольников и отменял деление сект на более или менее вредные. В этой связи особые опасения вызывала деятельность секты шалопутов⁵. О распространении секты хлыстов, или как ее называли сектой шалопутов в разных местностях Северного Кавказа, в том числе и в Терской области упоминал еще в 1873 г. в своем рапорте в Святейший Правительственный Синод Герман, Епископ Кавказский и Екатеринодарский⁶. Вызывая настороженное отношение со стороны Кавказской администрации, кроме скопческой именно секта хлыстов, или шалопутов признавалась едва ли не вреднейшая из всех русских сект⁷.

Однако самой многочисленной и прозелитичеки активной в тот период была так называемая «штунда» (или штундизм), религиозное течение, возникшее в южных (малороссийских) губерниях в начале

эпохи Великих реформ и затем распространившееся на другие регионы.

Штундизм, включивший в себя, по мнению Н.М. Никольского, значительную долю духоборства и молоканства, представлял собой путаный клубок противоречивых и разнохарактерных явлений, некоторые из которых отличались коммунистическими тенденциями¹. Широко увеличив ряды своих последователей на Северном Кавказе, секта штундистов пользовалась особым недоверием и вызывала у местных властей опасения антигосударственной направленности. Российские власти в отчетах того времени (здесь: дореволюционного. – О.Х.) отмечали усиленную пропаганду со стороны таких сект, которые «совершенно отторгают русского человека от родного ему православия и приближают к самому крайнему выражению немецкого протестантизма, которые таким образом уничтожают в своих последователях все симпатии к русскому народу, к его идеалам, преданиям и верованиям религиозным и народным...»².

Представители штундо-кружков, уличенные в распространении своего учения, подлежали высылке, а моленные дома штундистской секты немедленно опечатывались и дальнейшие собрания воспрещались³. Представители Святейшего Синода полагали, что штундистская «ересь» сеет в населении «политическую рознь». Вдобавок высказывались предположения, что с помощью штунды Западная Европа сможет «оказывать вредное политическое влияние на население юга России»⁴.

Со второй половины XIX в. на Кавказе начали появляться первые евангельско-баптистские миссионерские общины. В 1873 году на Северном Кавказе была создана первая русская баптистская община во Владикавказе⁵. Деятельность северокавказских баптистов имела широкий размах. Проводились миссионерские съезды, на которых обсуждались разные вопросы, в том числе вопросы, касающиеся вероучения и церковного устройства, но миссионерское служение занима-

¹ ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 8. Д. 60. Л. 12, 24, 25; Ф. 11. Ст. 15. Д. 26. Л. 15, 18, 20; Д. 232. Л. 2, 7, 11.

² ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 8. Д. 60. Л. 26.

³ Кавказский календарь на 1868 год. Тифлис, 1869. С. 32

⁴ ЦГА РСО-А. Ф. 20. Оп. 1. Д. 58. Л. 19; Ф. 12. Оп. 8. Д. 11. Л. 8; Ф. 12. Оп. 2. Д. 894. Л. 1.

⁵ ГА РФ. Ф. 102. ДП. 3. Оп. 89. 1891 г. Д. 307. Л. 4, 8.

⁶ ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 8. Д. 60. Л. 90.

⁷ ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 643. Л. 66.

¹ Никольский Н.М. История Русской церкви. М.: Издательство политической литературы, 1988. С. 384.

² ГА РФ. Ф. 102. ДП. 3. Оп. 89. 1891 г. Д. 307. Л. 5; Гагазова Л.С. Северный Кавказ в эпоху поздней империи: природа насилия 1860–1917 гг. М., 2016.

³ ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 894. Л. 1.

⁴ ГА РФ. Ф. 102. ДП. 3. Оп. 89. 1891 г. Д. 307. Л. 10 об.; Гагазова Л.С. Указ. соч. С. 75.

⁵ Павлов В. Статистика союза русских баптистских общин за 1907 год // Баптист, 1909г. № 8. С. 17–19.

ло центральное место¹. Видя в нем опасность для государства и проявляя обеспокоенность быстрым ростом новой сеты, Министерство внутренних дел называло баптизм «повиликой (зд растение паразит, сорняк. — О.Х.), зацепляющей все, что около нее растет»².

В 1880–1890 гг. начинается широкое преследование «на законном основании» баптистов и штундистов, подвигая их под понятие «особо вредных сект»³. Одним из идеологов борьбы с сектантством был К.П. Победоносцев⁴. При нем крупных масштабов достигли высылки религиозных диссидентов на окраины Российской империи — на Кавказ и в Сибирь. Так, в 1887 году Царская администрация арестовала баптистского благовестника В.Г. Павлова, который был сослан на четыре года в Оренбург⁵. Главной целью его было «переломить хребет русскому баптизму, штундизму»⁶.

В свою очередь, российским правительством был выработан целый ряд мер, направленных против штундистской пропаганды. 29 сентября 1889 г. министр внутренних дел И.Н. Дурново издал циркуляр с предписанием местным начальникам пресекать пропаганду секты штундистов и других «лжеучений»⁷. Поскольку в 1880-х гг. среди районов наибольшего распространения баптистской секты на территории Российской империи значился и Северный Кавказ, то выполнение вышеуказанного предписания имело отношение и к кавказской администрации. 28 октября 1890 г. был обнародован циркуляр главноначальствующего на Кавказе С.А. Шереметева (1890–1896) к губернаторам Кавказского края, в котором предлагалось «принять все меры к прекращению и распространению секты штунд, ввиду особен-

¹ Демченко Д. Миссионерское служение в евангельско-баптистском братстве (1867 — 1928 гг.) (Доклад подготовлен для Съезда церквей ЕХБ Юга России, Прохладный, 26-27 мая 2011 г.).

² ЦГА РСФСР-А. Ф. 11. Оп.15. Д. 26. Л. 3.

³ Бонч-Бруевич В. Из мира сектантов / Сборник статей М.: Государственное издательство, 1922. С. 173.

⁴ Победоносцев К.П. — русский правовед, государственный деятель консервативных взглядов, писатель, переводчик, историк церкви действительный тайный советник. Главный идеолог контрреформ Александра II. В 1880–1905 гг. занимал пост обер-прокурора Святейшего Синода. Член Государственного совета (с 1872). URL: <https://ru.wikipedia.org/wiki/> (дата обращения: 22.11.2018 г.).

⁵ Демченко Д. Указ. соч.

⁶ Митрохин Л. Н. Баптизм: история и современность: философско-социологические очерки. С. 241.

⁷ ГА РФ. Ф. 102. ДП.З. Оп. 89. 1891 г. Д. 307. Л. 21–23 Гатагова Л.С. Указ. соч. С. 75.

ного вреда ей не только в религиозном, но и в политическом отношении»¹.

4 июля 1894 г. появилось высочайше утвержденное положение Комитета министров о признании «секты штунд» (куда произвольно зачисляли представителей разных евангельских течений) «более вредною» в сравнении с другими сектантскими образованиями².

Таким образом, палитра сектантского населения была весьма разнообразной. Присутствие сектантов в северокавказском крае отмечала дореволюционная литература³. Эту характеристику дополнял Н.И. Васильев: «Русское население Кавказа составилось из элементов, совершенно чуждых религиозного духа и церковности. Кавказ населяли беглые крепостные, беспаспортные или же с фальшивыми паспортами бродяги, разные дезертиры, бежавшие преступники, нищенствовавшие странники, преследуемые в России сектанты и в особенности раскольники»⁴.

Общее количество сектантов, исходя из донесений командиров казачьих частей и атаманов отделов наказному атаману Терской области, а также донесений полцейских и жандармских чиновников, отчетов миссионеров РПЦ епархиальным властям и других документов, к этому времени здесь составило около 35 тысяч человек⁵. По данным такого дореволюционного источника как «Кавказский календарь», общая численность различных сект по Терской области составляла 22 679 человек. Из них: молокан — 2 384, субботников — 179, баптистов — 322, раскольников — 13 481⁶ и др. В 1891 г. только в Кизлярском отделе Терской области проживало 19 753 сектанта⁷.

Таким образом, в самом начале освоения северокавказского края основная масса сектантского населения здесь была выходцами из ка-

¹ ГА РФ. Ф. 102. ДП.З. Оп. 89. 1891 г. Д. 307. Л. 25; Гатагова Л.С. Указ. соч. С. 75.

² Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 гг. СПб., 2009. С. 24.

³ Историческая записка о христианстве на Северном Кавказе // Ставропольские епархиальные ведомости (СЕВ). Отдел неофициальный. 1888. № 18-19.

⁴ Васильев Н.И. Историческая записка о Кавказской, ныне Ставропольской семинарии. Ставрополь, 1896. С. 56.

⁵ Подсчитано А.В. Исаенко на основе: ЦГА ССАСР. Ф. 3. Оп. 1. Д. 25, 34, 49, 57, 86, 953 (См.: Исаенко А.В. Указ. соч.).

⁶ Кавказский календарь на 1886 г. Тифлис, 1887. С. 161.

⁷ Кавказский календарь на 1891 г. Тифлис. 1890. Статистический отдел. С. 26–27, 28–29.

зачьей среды, которые несли охранную службу Российской империи. Были и такие, которые переводились государством в категорию наиболее опасных и вредных сект с последующей высылкой¹.

С другой стороны, именно со второй половины XIX века в северокавказском регионе на смену русским сектам приходят секты западного происхождения: баптизм, евангелизм и др., появление которых, в первую очередь, было связано и с экономическим фактором.

Проникновение иностранного капитала в Россию после отмены крепостного права способствовало установлению деловых связей русской буржуазии с агентами западных капиталистических фирм, которые зачастую являлись опытными миссионерами. Особенно привлекательным для них в этом отношении был Северный Кавказ, являвшийся в 60–70-е гг. XIX в. одной из территорий наиболее интенсивного развития буржуазных отношений. Так, А.В. Исаенко, рассматривая распространение протестантизма на Северном Кавказе через призму зарождающихся буржуазных отношений, отмечает наличие благоприятной социально-конфессиональной среды в 70-е годы XIX в. для восприятия и распространения этой идеологии в Терской области². Наиболее активными представителями класса буржуазии здесь являлись купцы и предприниматели из молоканских и субботнических общин. Современные исследователи отмечают рост численности сектантов в северокавказских городах, отмечая их полезность для экономики города ведением активной торговли и занятых промыслами. Среди них были молокане, евангельские христиане, пудействующие (или субботники), баптисты и др.³

Подобные тесные контакты способствовали не только взаимовыгодному деловому сотрудничеству, но и трансформациям в русском сектантстве. Именно молокане стали «питательной средой» для

¹ Со второй половины XVIII в. общины духоборцев неоднократно подвергались депортации (их ссылали на реку Молочную Мелитопольского уезда Таурической губернии, в Грузию, на Северный Кавказ, Дальний Восток, в Среднюю Азию) (См., например: *Кулиев Ф.* Деятельность христианских сект на Северном Кавказе в XIX – нач. XX // Вестник Челябинского гос. ун-та. 2010. № 15 (196). История. Вып. 40. С. 48–54).

² *Исаенко А.В.* Указ. соч. С. 12.

³ *Келехсаев Р.К.* Протестантские течения и секты в Республике Северная Осетия-Алания: История и современность // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов, 2014. № 8 (46). Ч. 2. С. 62.

распространения баптизма на Кавказе¹. По наблюдениям православных братств «штундо-баптизм возрос на почве разлагающегося молоканства»². С другой стороны, в нач. XX в. эти переходы из секты в секту начали снижать свои количественные показатели, обусловленные «осознанием молокан, что штундо-баптизм есть та же секта, и что переход из секты в секту... удерживает их от постоянного перехода...»³. Например, во Владикавказе было отмечено активное распространение баптизма в городе до 1890-х гг., затем его влияние заметно ослабело: в 1900 г. из молокан в секту баптистов перешло 3 семьи, в 1901 г. – две семьи, в 1902 г. – одна семья, в 1903 г. – одна семья⁴.

О числе перешедших из православия в рационалистические секты в пределах Владикавказской епархии на период 1905 г. отмечалось, что «из 1542 семейств из православных в пределах Терской и Дагестанской областях соращено 159 семейств в различные секты, из которых 108 семейств в штундо-баптисты, 49 – в молоканство...»⁵.

Со второй половины XIX в. начинается новый этап в переселенческой политике. Проведенная в 1861 г. крестьянская реформа открывала освободившимся от крепостной зависимости крестьянам перспективы для своего земельного устройства, мотивируя их миграционные устремления. С другой стороны, крепко устроенному «русскому элементу» в новоприобретенной и недружелюбно расположенной окраине надлежало стать надежной социальной опорой для административных преобразований. Предполагаемый русифицирующий потенциал переселенцев из российской глубинки должен был не только «усилить» в крае «русский элемент», но и, как считалось администрацией, оказать «немаловажное нравственное воздействие» на местных

¹ Значительная часть лидеров баптистов и евангельских христиан тех времен (Никита Исаевич Воронин, Илья Андреевич Голяев, Иван Иванович Жидков, Василий Васильевич Иванов, Дей Иванович Мазаев, Гавриил Иванович Мазаев, Иван Степанович Проханов, Василий Прокофьевич Степанов, Георгий Иванович Шников и многие другие) выросли в молоканских семьях.

² Отчет о деятельности православного Михаило-Архангельского Владикавказского братства за 1900/1901 гг. // ВЕВ. № 21 от 1 ноября 1900 г. С. 449.

³ Там же.

⁴ *Келехсаев Р.К.* Указ. соч. С. 63.

⁵ *Кормилин И.* История сектантства во Владикавказской епархии // Владикавказские Епархиальные Ведомости. 1905. № 24 от 15 декабря. С. 501.

жителей. Военно-казачью оседлость на Северном Кавказе¹ постепенно начинает сменять «народная колонизация»². Темпы переселенческого движения были настолько быстрыми, что устремившиеся со всех концов России иногородние³ «буквально наводнили собой край». По данным на 1873 г. русское население на территориях Северного Кавказа составляло 70%⁴.

Ускоренные темпы модернизационных процессов в 80-х гг. XIX в. обусловили дальнейшие трансформации в деле переселения. Со временем это явление приобрело статус неуправляемого. Для регулирования миграционных потоков в Российской империи была выработана система специальных подразделений, осуществлявших переселенческую политику⁵. С целью «укрепления» русской составляющей региона принимались законы и положения. Так, в 1880–1890-х гг. были приняты законы о переселении на Кавказ поселенцев из центральных российских губерний⁶. С 1876 по 1881 г. более тысячи прошений о разрешении переселения и об отводе казенной земли поступило в Министерство государственных имуществ⁷.

Постепенно в переселенческой политике были изменены особенности, связанные с религиозным фактором. Было отменено переселение сектантов на Северный Кавказ. Лучшим «колонизаторским элементом» стали считаться зажиточные крестьяне православного вероисповедания.

Так, одним из первых мероприятий главноначальствующего гражданской частью на Кавказе в начале 1897 г. князя Г.С. Голицына явилась отмена ссылки сектантов в Закавказье «в интересах русского

дела колонизации края православным русским элементом и ограждения последнего от влияния сектантов»¹. Утвержденное Положением Комитета министров от 15 апреля 1899 г. разрешало переселение в Ставропольскую губернию, местности Северного Кавказа и Закавказья, включая Дагестанскую область². Однако, к переселению на свободные земли допускались крестьяне исключительно русского происхождения и православного вероисповедания, самостоятельно ведшие земледельческие хозяйства, хотя бы и на арендованной земле, имевшие достаточно большое количество рабочих рук в семье и не менее 300 руб. денег³.

Формулируя новые основы переселенческой политики с изменением контингента переселенцев, царское правительство тем самым стремилось создать надежную опору на окраинах страны и упрочить позиции Российской империи в регионе. Переселение же других народностей, иного вероисповедания, а также сектантов, указывали власти, «не может быть допущено»⁴. Для убедительности крестьянам необходимо было представить удостоверения от священника, что они действительно православные и «в предшествующем и нынешнем году были на исповеди и приняли Святое Причастие»⁵.

В 1891 г. в России разразился экономический и эпидемический кризис⁶. В изданном императором Высочайшем рескрипте от 17 ноября 1891 г. подчеркивалась первостепенная важность для правительства предоставления «достаточных способов пропитания, равно как и охранение нуждающихся вследствие неурожая от тягостных лишений» лицам, оказавшимся в затруднительном положении⁷. Альтернативным приложением к законопроекту С.Ю. Витте «О дополнитель-

¹ О дозволенности русским подданным не войскового сословия селиться и приобретать собственность в землях казачьих войск // ПСЗ-III. Т. 43. СПб., 1868. Отд. 1-е. № 45785. С. 473–474.

² Положение о заселении предгорий западной части кавказского хребта кубанскими казаками и другими переселенцами из России // ПСЗ-III. Т. 37. Отд. 1-е. № 38256. С. 405–425.

³ *Зд.*: русские крестьяне.

⁴ Русское население национальных окраин России XVII–XX вв. М., 2000. С. 135.

⁵ См.: Суяницкая О.Т. Система государственных органов по контролю за миграционными процессами в Российской империи XIX – начала XX веков // Труды Академии управления МВД России. 2014. № 2(30). С. 98–102.

⁶ См.: Кобахидзе Е.И. Интегративные практики Российской империи на Центральном Кавказе в контексте политики «русификации» // Кавказология. 2017. № 4. С. 118.

⁷ Колонизация Сибири. 1910. С. 104.

¹ Липранди А.П. Кавказ и Россия. Харьков, 1911. С. 141

² ПСЗ-III. СПб., 1902. Т. 19. 1899. Отд. I. Дополнение к т. 19. № 16768 а; Там же. Т. 20. 1900. Отд. I. Дополнение к т. 20. № 1945 а.

³ Справочные издания Переселенческого управления Министерства внутренних дел. Вып. 7 // Сборник уложений и распоряжений о переселении. СПб., 1901. С. 416–420.

⁴ ИФ ИИАЭ ДИЦ РАН. Ф. 3. Оп. 1. Д. 103. Л. 25.

⁵ Данилюк М.Ю. Роль Русской Православной Церкви в политике России в Дагестане во второй половине XVIII – начале XX века: Автореф. дис. ... канд. ист. н. Махачкала, 2008. С. 16.

⁶ См. подробнее, например: Фоломеев С.Н. Власть и общество в условиях кризиса: социальные последствия голода 1891–1892 г. в Самарской губернии // Историческая социология и психология истории. № 2. 2015 г. С. 65–79.

⁷ Там же. С. 67.

ном наделении крестьян землей»¹, князем Н.П. Урусовым было предложено переселение крестьян из малоземельных районов на слабозаселенные окраины².

С другой стороны, строительство железнодорожной линии Беслан–Грозный–Петровск (1894), связавшей Северо-Восточный Кавказ с внутренними губерниями России и Украиной, способствовало более мощному миграционному потоку переселенцев в лице русских крестьян.

В 1890-х гг. в Темир-Хан-Шуриновском округе Дагестанской области предпринимались неоднократные попытки поселения сектантов. В основном они селились на окраинах уже существовавших здесь русских слобод при укреплениях и штаб-квартирах. Так, с середины 1890-х гг. предпринимаются попытки поселиться в слободе Ишкарты в Дагестане, бывшей штаб-квартире Апшеронского полка. Облюбованным русскими крестьянами-протестантами местом становятся участки в Темир-Хан-Шуриновском округе хутора Чапчак и Зунд. Среди них было 4 семьи православных и 7 семей представителей сектантов – баптистов и празднующих субботу³.

Однако в отличие от северной части современного Дагестана, где наблюдалось достаточно большое количество представителей различных сект⁴, на юге и западе их не было вообще. Одной из причин этого, по мнению И.А. Суздальцевой, являлось слабое экономическое развитие области. Из-за малоземелья, которым страдала Дагестанская область, она почти не подверглась сектантской колониза-

ции¹. Изменения в количественном соотношении по годам мы можем проследить по дореволюционным источникам. Так, в своде статистических данных по городам Дагестанской области на 1890 г. было зафиксировано присутствие сектантов: в г. Петровске старообрядцев (двое мужчин и две женщины) и в г. Дербенте два представителя молочанской общины (мужчина и женщина)². В 1891 г. в Темир-Хан-Шуре появляются первые пять сектантов (4 мужчины и 1 женщина)³. Факт присутствия представителей старообрядцев и уклоняющихся от православия в Дагестанской области, в количестве 298 человек, зафиксирован в переписи 1897 года⁴.

Для большей наглядности приведем таблицу статистики христианского населения в Дагестане согласно переписи 1897 г., которое выглядело следующим образом.

Таблица 2

Количество христианского населения в Дагестане по переписи 1897 г.

Округа	Православные	Старообрядцы	Протестанты
1. Темир-Хан-Шуриновский	11 554	269	208
2. Кайтаго-Табасаранский	3 128	17	61
3. Даргинский	84	—	1
4. Кюринский	190	1	1
5. Гунибский	543	2	8
6. Андийский	160	—	—
7. Казikumухский	33	—	1
8. Аварский	532	7	8
9. Самурский	113	2	2
Всего по области:	16 337	288	290
В том числе горо- дах:	11 381	52	232

¹ Нефедов С. Революция в виртуальной реальности // Звезда. 2017. № 2. URL: <http://magazines.russ.ru/zvezda/2017/2> (дата обращения: 29.03.2018).

² Нефедов С. История России. Факторный анализ. М., 2011. Т. 2. От окончания смуты до Февральской революции. С. 426.

³ Обзор Дагестанской области за 1903 г. Темир-Хан-Шура, 1904. С. 16–17.

⁴ По сведениям православных священников-миссионеров, опубликовавших свои отчеты о наличии сектантов в епархии, отмечалось, что со второй половины 80-х гг. XIX в. в пределы епархии начинают переселяться штундо-баптисты из южных губерний России, главным образом, Киевской, Херсонской, Полтавской и Екатеринославской губерний, в частности, в Хасавюртовскую область. Эти переселенцы-баптисты образовали хутора, в т.ч. Ярморкина, Чапчак, Шутанов. Последний к 1905 г. прекратил свое существование: хуторяне-арендаторы разошлись по разным местам, большая часть из которых поселились около слободы Чир-Юрта. См.: Корзилин И., миссионер. История сектантства по Владикавказской епархии // Владикавказские Епархиальные Ведомости. 1905. № 24 от 15 декабря. С. 503-504.

¹ Суздальцева И.А. Русские переселенцы в Дагестане... С. 15.

² Волости и гмины 1890 г. 62. Дагестанская область. СПб., 1892 (Статистика Российской империи; XVII. вып. 12). С. 20–21.

³ Кавказский календарь на 1894. / Под ред. члена того же Комитета, статского советника В. Кондратенко. Тифлис: Тип.: Грузинск. Издательск. т-ва и М. Мартirosянца, 1893. С. 26–27.

⁴ Нагиева М.К. Посемейные списки населения Дагестанской области 1886 года и Переписи населения 1897 и 1926 годов. Стат. справ. Махачкала, 2005. С. 100.

Из таблицы видно, что в Дагестанской области насчитывалось 16 337 лиц христианского вероисповедания. Среди них в процентном соотношении преобладало православное население (96,9%). Второе место занимали протестанты (1,82%). Старообрядцы в области составили 1,18%¹. Отметим, что среди протестантов рассматриваемых нами течений баптистов значилось всего лишь 2 человека. Остальные являлись немцами лютеранского вероисповедания. По всей вероятности, это был именно тот случай, когда русские крестьяне, исповедующие баптизм, адвентизм, при переписи попадали в категорию православных, поскольку имеются другие данные, свидетельствующие об обратном процессе.

В 1901 г. в Петровске появляются адвентисты². Следуя статистике церкви АСД в России за 1907–1910 гг., в Хасавюрте существовала устойчивая община последователей данного учения, численность которой изменялась следующим образом: 1907 – 50 чел., 1908 – 60, 1909 – 70, 1910 – 50 человек³.

На период 1903–1904 гг. в слободе Хасав-Юрт проживало 234 сектантов обоюбого пола⁴. Согласно статистической информации по религиозным группам на январь 1912 г., собранной органами государственной власти Терской области, в том числе, на севере Дагестана, численность баптистов была следующей. В Кизлярском отделе баптистов было 202 человека⁵. В Хасав-Юртовском округе было 258 русских баптистов⁶. Они проживали в слободе Хасав-Юрт, селении Но-

¹ Республика Дагестан: Административное устройство, население, территория (60-е годы XIX в. – 90-е годы XX в.). Стат. справочник / сост. Г. И. Кикагасанов, М. Д. Бутаев, Р. И. Джамбулатова, Д. Б. Ахмедов. Махачкала, 2001. С. 36; *Данилюк М.Ю., Зуева О.Б.* Конфессиональный состав русского населения Дагестанской области во второй половине XIX – начале XX века // *Изв. вузов. Северо-Кавказский регион (Обществ. науки)*. Ростов н/Д, 2008. № 6. С. 52.

² *Зайцев Е.В.* Указ. соч. С. 36.

³ Там же. С. 36.

⁴ *Попов И., свящ.* Владикавказская епархия за 1903 г. (краткий статистический отчет). 8-й благочиннический округ // ВЕВ. 1904. № 16 от 15 августа. С. 315.

⁵ ЦГАРСО-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 661. Л. 37–168; *Демченко Д.* Указ. соч.

⁶ Например, согласно отчетной ведомости православного миссионера Кормилива И. на 1903 г., численность штундо-баптистов во Владикавказской епархии была 3586 душ обоюбого пола. Из них на хуторах, приписанных к слободе Хасав-Юрт (Ярморкин, Калинин, станица Петропавловская) и к г. Петровску Дагестанской области (Чанчак, Шушанов) общее количество штундо-баптистов 431 чел. См.: *Кормилин И., свящ.* Ведомость о числе сектантов и раскольников, проживающих в пределах Владикавказской епархии (в Терской и Дагестанской областях) // ВЕВ. 1904. № 16 от 15 августа. С. 323.

во-Георгиевском и хуторах Богуславском, Ярморкина и Калинин. Молитвенные дома баптистов были практически во всех этих населенных пунктах, кроме хутора Богуславского. Помимо русских баптистов, в Хасав-Юртовском округе проживали и немецкие баптисты или «баптисты, отделившиеся от лютеранского исповедания (немцы)». Всего их было 177 человек, а проживали они в хуторе Шенфельд и селении Романовском. В селении Романовском также располагался и молитвенный дом¹.

Информативными для нас являются и отчеты православных священников и благочинного во Владикавказскую епархию в начале XX в., позволяющие увидеть не только количественные показатели сектантов в регионе, но и географию их расселения². Однако данные священников нередко имели расхождение с официальной административной статистикой³. Исследователи статистики сектантов в целом по Российской империи XIX в. отмечают, что разница между официальными и реальными данными объясняется тем, что и полиция, и духовенство были заинтересованы в сокрытии истинного числа сектантов и раскольников. Зачастую полиция оказывала скрытую помощь преследуемым, что являлось для нее верным источником дохода⁴. Духовенство же, помимо этого мотива, боялось показывать действительные цифры, т. к. за этим последовал бы выговор за недостаточную бдительность и активность. Оно обычно показывало прошлогоднюю цифру, несколько уменьшая ее, чтобы доказать свое рвение.

Немаловажным является тот факт, что сами представители всех пнакомыслящих форм вероисповедания всегда старались избежать государственного надзора на протяжении всего рассматриваемого периода и поэтому часто скрывали свою конфессиональную принадлежность⁵. Исходя из этого, мы не всегда можем объективно просле-

¹ Там же.

² См.: ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 4. Л. 3; Ф. 42. Оп. 1. Д. 2. Л. 160 об.

³ Например, в начале XX в. на хуторе Шушанов проживало 64 семьи из 405 человек (201 м. и 204 ж.) православного вероисповедания и 34 семьи сектантов (субботников) (См.: РГИА. Ф. 391. Переселенческое управление Министерства внутренних дел. Оп. 2. Д. 439. Прошение крестьян для переселения на Кавказ. Л. 40).

⁴ *Милюков П.Н.* Очерки по истории русской культуры. СПб., 1897. Ч. 2. Церковь и школа (вера, творчество, образование). С. 233.

⁵ См.: Распределение старообрядцев и сектантов по толкам и сектам. Разработано Центральным Статистическим Комитетом Министерства Внутренних Дел. Б.м., 1901. С. 2.

дить количественные изменения среди представителей изучаемой нами религиозной категории.

Таким образом, возникновение такого явления как сектантство в полинациональном северокавказском регионе было предопределено многоаспектной переселенческой политикой России. Первоначальная наибольшая локализация сектантов и старообрядцев получила распространение в северных районах Терской области среди казаков. Увеличение их числа было продиктовано и Кавказской войной, внутривнутриполитической обстановкой в регионе, которая вынуждала предоставлять льготы казакам-старообрядцам или религиозным меньшинствам. Переселение на территорию края было вызвано рядом причин, среди которых и поиск более благоприятных условий для жизни, и удаленность от религиозного давления, которое особо велико было в европейской части Российской империи. Экономический фактор, образование целого ряда немецких поселений, религиозные предпочтения которых определялись как протестантизм, деятельность различных западных миссионерских обществ способствовали трансформационным процессам в духовных воззрениях русской сектантской среды. Территория Дагестанской области стала осваиваться сектантами гораздо позже по причине изменения в государственной политике, а также их водворение было обусловлено слабым экономическим развитием.

1.3. Противосектантская миссия Русской православной церкви на Северном Кавказе

Особая роль на национальных окраинах империи правительством отводилась миссии православной церкви. Являясь не только государственным ведомством, но и крупнейшей общественной организацией, РПЦ имела особую структуру в системе российского управления. Религиозная миссия церкви, определенная заповедью Иисуса Христа: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что я повелел вам» (Мф. 28, 19-20), была поставлена на службу государству и была возведена в ранг первостепенных задач российского государства.

Русская православная церковь являлась крупнейшей религиозной общиной Российской империи. По данным всероссийской переписи населения 1897 г., православные подданные империи составляли 71% от общего числа населения¹.

Правовое пространство веротерпимости определялось и структурировалось особым положением Русской церкви среди многочисленных религиозных общин империи. Статья 40 Основных законов гласила, что «первенствующая и господствующая в Российской империи вера есть Христианская Православная Кафолическая Восточного исповедания»¹.

Ретроспективный обзор православной миссии показывает, что большую и важную роль на Северном Кавказе деле миссионерства сыграла деятельность Осетинской духовной комиссии в 1745 г. в г. Кизляре. За время работы комиссии, с 1771 по 1825 г., в христианство было обращено 53 000 человек. Святейший Синод дал ей определенную инструкцию, которая вменяла в обязанность избегать насильственных действий в отношении к осетинам и другим горцам, «крестить только по надлежащем испытании их и по удостоверении в искреннем желании их сделаться христианами»².

После окончания Кавказской войны важной организацией в христианизации региона стало учрежденное 9 июня 1860 г., по представлению кавказского наместника князя Барятинского, «Общество восстановления православного христианства на Кавказе». Его координирующий центр размещался в Тифлисе, откуда осуществлялось все управление краем, а на местах работали филиалы. В сферу деятельности Общества входило «сооружение и содержание церквей, и устройство при них помещений для духовенства; открытие церковно-приходских школ для образования горского юношества..., перевод на туземные языки Священного Писания... и других полезных для чтения книг; содействие епархиальному начальству в исполнении его предположений по улучшению благосостояния горского духовенства и возвышению уровня его образования»³, «но главным предметом забот его была миссионерская деятельность»⁴.

иве. 1902. № 3. С. 435; *Канпелер А.* Россия – многонациональная империя. Возникновение. История. Распад. М., 2000. С. 210; *Бендин А. Ю.* Веротерпимость и проблемы национальной политики Российской империи (вторая половина XIX – начало XX в.). URL: <http://prarussia.mirtesen.ru/> (дата обращения: 15.09.2011).

¹ Свод законов Российской империи. СПб., 1857. Т. 1. Ч. 1. С. 10–11.

² Монастыри Кавказской епархии и их роли в культурном развитии Северного Кавказа. Ростов н/Д., 2006. С. 15, 19.

³ Устав общества восстановления православного христианства на Кавказе // Православная церковь на Кубани... С. 490.

⁴ Отчет состоящего под августейшим покровительством ее императорского величества государыни императрицы Марии Федоровны, общества восстановления православного христианства на Кавказе за 1897 год. Тифлис, 1900. С. 1–2.

¹ *Тихомиров Л.* Вероисповедный состав России и обязательность для русского государства исторической вероисповедной политики // Миссионерское обозре-

Выдвижение миссионерской работы на первый план было продиктовано и сложной конфессиональной ситуацией на Северном Кавказе. Это было связано с усилением во второй половине XIX в. в целом по стране, и в Терской области в частности, распространения сектантства. Сам факт вызывал беспокойство, как у церковных иерархов, так и у местной администрации. Появлялись общины адвентистов седьмого дня, штундо-толстовцев, русских баптистов, евангельских христиан, поморское согласие или брачные беспоповцы, бегуны или странники, нетовцы (Спасовское согласие), часовенные (часовенное согласие), приемлющие таинства, неприемлющие таинства, самокрещенцы, темноверцы, нудействующие и др.¹ Укрепившись среди крестьян и казаков, они представляли определенную опасность для Православной церкви. Отечественные исследователи-религиоведы отмечают широкий спектр важнейших функций, осуществляемых Православной церковью, в том числе: борьба с расколом, инаковерием, инакомыслием и атеизмом и миссионерская и религиозная проповедь на окраинах государства с целью русификации населения².

Таким образом, миссионерскую деятельность РПЦ в регионе можно разделить на два условных исторических периода: до и после 1900 г. Первый период характеризовался содействием православным миссиям в обращении в православие «обитающих в пределах Российской империи нехристиан» и в утверждении обращенных как в «истинах святой веры», так и в «правилах христианской жизни»³. После 1900 г. основными функциями церкви являлось «удовлетворение религиозных нужд русского православного населения», проживающего в регионе⁴. Также шла работа по удержанию народа в православии. Митрополит Ставропольский и Бакинский Гедеон выделял в ней две линии: внешняя миссия, направленная на иноверцев-горцев, и внутренняя миссия, обращенная к русскому православному населению⁵. Последняя была напрямую связана с увеличением сектантов, что не могло не беспокоить православную церковь. (См. таблицу).

¹ ЦГА РСО-А. Ф. 20. Оп. 1. Д. 100. Л. 13; Храмова Ю.С. Указ. соч. С. 151

² Одинцов М.И. Вероисповедные реформы в Государственной думе (1906–1917 гг.): надежды, дискуссии и исторические уроки // Свобода совести в России: исторический и современный аспекты: сборник статей. М., 2006. Вып. 3. С. 481.

³ Русское православие: веки истории. М., 1989. С. 439.

⁴ ЦГА РД. Ф. 46. Оп. 1. Д. 36. Л. 15.

⁵ Гедеон, митр. Указ. соч. С. 179–180.

Таблица 2

Количество людей в сектах и общинах Терской и Дагестанской областей по состоянию на 1886 г.¹

	Дагестанская область	Терская область
Несториане	--	111
Молокане	-	2384
Скопцы	--	5
Субботники	-	179
Баптисты	--	322
Разные сектанты	--	5477
Раскольники	-	13481
Поморцы	-	720
Итого:		22679

Как мы можем видеть, в отличие от Терской области, где наблюдается достаточно большое количество представителей различных сект, в Дагестанской их не было вообще. Главным центром сосредоточения раскольников и сектантов считался 7 благочиннический округ, куда входил Кизлярский отдел Терской области. В казачьих станицах этого благочиния Калиновской (4 000 душ раскольников), Каргалинской, Курдюковской, Старогладковской, Новогладковской, Червленной и Щедриной – раскольники превышали число православных жителей и составляли свыше 92%².

Период наибольшего сектантского противодействия приходится на период существования Владикавказской епархии³. Время образо-

¹ Кавказский календарь на 1886 г. Тифлис, 1885. С. 161.

² ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 525. Лл. 13-13об.; Отчет Владикавказского Епархиального Училищного Совета о состоянии церковно-приходских школ и школ грамоты Владикавказской епархии за 1894/5 учебный год // ВЕВ. 1895. 15 декабря; Терский календарь на 1910 г. Владикавказ, 1910 г. С. 15.

³ Владикавказская епархия – существовала в 1885–1922 гг. Образована с названием Владикавказская в составе Грузинского Экзархата. 10 сент. 1894 г. выведена из подчинения Экзарха Грузии, называлась Владикавказской и Моздокской. Территория епархии сначала включала в себя Терскую обл. (центр – Владикавказ), частью которой являлась Северная Осетия. В 1894 г. к епархии присоединены Дагестанская обл. и осетинское сел. Новогеоргиевское Кубанской обл. В начале XX в. территория Владикавказской епархии включала в себя совр. Северную Осетию, Кабардино-Балкарию, Дагестан, Чечню, Ингушетию и регион Кавказских Минеральных Вод. Епархия делилась на благочиния (округа), всего было 12 благочиний с 9 приходами (См.: ЦГА РСО-А. Ф. 143. Оп. 2. Д. 119 а. Ведомости годового отчета Владикавказской епархии за 1901 г. Лл. 229–230; Тер-

вания и деятельности епархии совпало с периодом политики модернизации, проводимой правительством, в рамках которой лежало ускоренное развитие системы образования, интенсификация труда, либерализация общественной жизни. К этому времени в епархии получили распространение и многие разновидности сектантства.

В одном из отчетов Владикавказского Епархиального училищного совета отмечалось, что, несмотря на преобладающее количество православных среди христианского населения Терской области, представителей протестантского учения довольно значительное количество¹.

К концу XIX в. Обозревая сектантскую статистику, отметим, что по данным на 1 января 1899 г. в Терской области всех раскольников и сектантов числилось 35398 душ обоего пола, а на 1 января 1900 г. — 36556 душ, т.е. на 1158 человек больше. В процентном соотношении к общему числу христиан — 8,1 %².

В соседней Дагестанской области их численность не была такой высокой. По данным на 1 января 1899 г. раскольников различных сект здесь насчитывалось 229 человек обоего пола, протестантов — 283³, а на 1 января 1902 г. — 289 и 308⁴.

Особую обеспокоенность у руководства Владикавказской епархии вызывали переходы православных крестьян в сектантство. Например, в 1894 г. около 80 семей православных станицы Закан-Юртовской перешли в секту молокан. Отрицая факт соращения со стороны молокан, на вопрос о причинах, которые побудили их к переходу, жители выразили симпатии к той жизни, которую ведут молокане, «проникнутую своими религиозными мнениями и разговорами о вере»⁵.

В целях противосектантской деятельности учреждались миссионерские братства. Они создавались в области из людей, преданных

церкви, и всеми уважаемых мирян, знающих грамоту и святое писание, для противостояния активному прозелитизму раскольников и сектантов. При организации братств и назначении на должность миссионеров епархиальное начальство ввело жесткий отбор претендентов на должность миссионера, чтобы не дискредитировать все дело просвещения паствы. Под руководством одного из священников Владикавказской епархии несколько раз в неделю проводились собрания, где изучали и интерпретировали священное писание, обсуждали варианты текстов противосектантских листовок, брошюры и книги по истории РПЦ, знакомились с основными положениями сектантских вероучений, всесторонне их обсуждали. Такая целенаправленная работа должна была подготовить разносторонних специалистов, которые не боялись бы вступать в дискуссии с сектантами¹.

Для противодействия сектантству при некоторых церквях Владикавказской епархии были учреждены библиотеки с книгами противосектантского содержания². У Владикавказского Епархиального Училищного совета имелась карта епархии с указанием пунктов с образованием подобных школ. К сожалению, сведения о Дагестанской области у света не имелись³.

Осознание необходимости коренных реформ в сфере государственных и религиозных отношений в российском обществе остро ощущалось в начале XX столетия. Указом Николая II от 12 декабря 1904 г. была поставлена задача «устранить религиозные притеснения», облегчить правовое положение иноверных и инославных вероисповеданий⁴. Итогом стал именной высочайший указ Правительствующему сенату от 17 апреля 1905 г.⁵, отменивший некоторые ограничения для старообрядцев и сектантов. Предлагалось «...признать, что отпадение от православной веры в другое христианское исповедание или вероучение не подлежит преследованию и не

ский календарь на 1908 г. Вып. 17 / Под ред. Г.А. Вертепова. Владикавказ, 1907. С. 186–197).

¹ Отчет Владикавказского Епархиального училищного совета о состоянии церковно-приходских школ и школ грамоты Владикавказской епархии за 1895–1896 гг. // ВЕВ. № 3 от 1 февраля 1897 г. С. 28.

² Терский календарь на 1899. Владикавказ, 1900. С. 13.

³ Обзоры Дагестанской области за 1899 г. Ведомость № 2. Темир-Хан-Шура, 1900.

⁴ Обзоры Дагестанской области за 1902 г. Ведомость № 2. Темир-Хан-Шура, 1903.

⁵ ЦГА РСФСР-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 831. Л. 1; Ф. 12. Оп. 3. Д. 180. Л. 1.

¹ Храмцова Ю.С. Указ. соч. С. 98–99.

² Отчет Владикавказского Епархиального Училищного совета о состоянии церковно-приходских школ грамот Владикавказской епархии за 1895/96 гг. // ВЕВ. № 3 от 1 февраля 1897 г. С. 30.

³ Там же. С. 31.

⁴ Именной Высочайший указ Сенату от 12 декабря 1904 г. «О предначертаниях к усовершенствованию государственного порядка». - ПСЗ РИ. Собр. 3-е. Т. 24. № 25496.

⁵ Именной Высочайший Указ Правительствующему Сенату от 17 апреля 1905 г. «Об укреплении начал веротерпимости» // ПСЗ РИ. Собр. 3-е. Т. 25, № 26125. С. 754–755.

должно влечь за собой каких-либо невыгодных в отношении личных или гражданских прав последствий»¹. Манифест 17 октября 1905 г. провозгласил свободу совести одним из основных принципов государственной системы. Однако обновление законодательства не было полным и всеохватывающим, так как сохранялось привилегированное положение РПЦ. Зачастую и административная инерция на местах часто сводила на нет законодательные новшества.

В 1908 г. Святейший Синод издает новые правила для устройства внутренних миссий. Согласно им предписывались новые осторожные действия. В целях борьбы с расколом и сектантством предполагалось действовать на трех уровнях: народно-приходском, пастырском и специальной миссии. Роль Владикавказской епархии в вопросе миссионерства сводилась к контрольно-исполнительным функциям. В этот период миссионерскую деятельность возглавили Миссионерские съезды. Характеризуя сектантов как бунтарей и революционеров, решения православных миссионерских съездов по отношению к ним предлагали применять карательные акции². По мнению православных миссионеров, сектанты стали опасными не столько для церкви, сколько для государства. Например, на заседании 1 Государственной Думы крестьянин Тамбовской губернии Лосев баптистского вероучения «открыто грозил русскому правительству крестьянским восстанием, утверждая, что нынешняя административная власть знать ничего не желает, не хочет служить миру и спокойствию, а служит только разорению»³. В этой связи, предлагалось совмещать мероприятия религиозные с полицейскими⁴.

Новая либеральная политика царизма повлекла за собой даже случаи выхода бывших раскольников и сектантов из господствующей церкви. Работая во Владикавказском архиве, мы обнаружили немало количество подобных прошений. Принятие ими когда-то православной веры было продиктовано различными причинами. Среди них были и такие смешные, на наш взгляд, как например, упомянутые в прошении отставного урядника ст. Старогладковской Кизлярского отдела Терской области Петра Бабского. Он просил о переходе из православия в старообрядчество, так как присоединился к лону господствовавшей церкви «под влиянием вина, по молодости и по глупости»⁵.

¹ Там же.

² Зайцев Е.В. Указ. соч. С. 178.

³ ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 26. Лл. 32-32об.

⁴ Русское православие: веки истории. С. 445-446.

⁵ ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 75. Д. 38. Л. 12-12 об., 20, 28, 66.

В 1896 г. была учреждена должность епархиального противосектантского миссионера, который попытался наладить системную борьбу с иноверием. Епархиальные миссионеры подчинялись непосредственно епархиальному архиерею и освобождались от обязанностей приходских священников. Они обязаны были регулярно посещать местности и селения, «зараженные расколом и сектантством», следить за состоянием и численностью последних, организовывать публичные и частные собеседования, полемические диспуты с раскольниками и сектантами¹.

Важная роль в проведении православной составляющей, особенно на национальных окраинах, отводилась нижней инстанции управления – благочинному священнику. Он являлся связующим звеном между духовной консисторией и приходским духовенством. В ведение благочинных входило не только осуществление надзора за образом жизни священно- и церковнослужителей, контроль за хозяйственным управлением церковью, но и следить за «расколоучениями»².

Находясь в русле общеправославной противосектантской миссии на Северном Кавказе, вся деятельность благочинных была сосредоточена не только на «благовествовании Слова Божия православным людям для утверждения их в вере и христианском благочестии..., охранять ее (паству. – О.Х.) от религиозных заблуждений»³, но и «вразумлять «заблудших». Широко использовались публичные диспуты с последующим освещением этих дискуссий в печати – в «Ставропольских Епархиальных ведомостях», «Миссионерских Епархиальных известиях», в отдельных брошюрах. Распространялась специальная литература.

В Дагестане благочинный располагался в г. Петровске. В подчинении у него находилось духовенство военных местных церквей Дагестанской области. В ЦГА РД имеются документы, а точнее отчеты православных священников по состоянию на рубеж XIX–XX вв., составленные ими в ходе миссионерских поездок, и содержащие коли-

¹ Скеррит А.А. Миссионерские съезды и миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в борьбе с расколом старообрядчества и сектантством во второй половине XIX в. // Христианские чтения. № 3. 2017. С. 281.

² Скутнев А.В. Институт благочинного в системе управления Русской православной церкви в пореформенную эпоху // Исторические, философские, политические и юридические науки, культурология и искусствоведение. Вопросы теории и практики. Тамбов, 2011. № 2 (8). Ч. 2. С. 180.

³ Гедевон, митр. Указ. соч. С. 81.

чественные данные о русских крестьянах-переселенцах, последователях протестантизма.

Так, в рапорте окружного миссионера православного священника Емельяна Молодченкова от 2 марта 1911 г. сообщалось, что в поселке Ново-Покровский Чир-Юртовского участка Дагестанской области, находящегося от г. Порт-Петровска в 35 верстах, проживают преимущественно сектанты субботники-адвентисты. Православных всего 3 семьи, а субботников — 11 семей. Характеризуя положение православных семей среди сектантов, он называл его плачевным. Притеснение православных со стороны сектантов происходит и в общественной, и в частной жизни: постоянно насмеваются над верованием православных. Каким образом это происходит, он не поясняет. В ходе своей миссионерской поездки на хутор Шушанов Чир-Юртовского участка священник Молодченков подчеркивал здесь лидирующую роль баптистов среди населения. По его данным, на хуторе Шушанов русских переселенцев насчитывалось 28 семей. Из них православных — 8 семей, сектантов — 20 семей. Сектанты, в свою очередь, подразделялись на баптистов (13 семей), неговистов (1 семья), субботников (1 семья) и субботников-адвентистов (3 семьи)¹. Он предостерегал власти о том, что Шушанов — это «гнездо сектантства в Дагестане и центральный пункт, откуда расплывается баптизм во все стороны»².

В своем рапорте Благочинному церковью Дагестанской области, Владикавказской епархии священнику Иоанну Шанавадзе Емельян Молодченков докладывал и о посещении им с миссионерской целью во второй раз поселка Ново-Покровский. Здесь насчитывалось всего 15 дворов русских переселенцев, из которых 12 дворов — субботников-адвентистов и 3 двора — православных³.

В 3-х верстах от станции Чир-Юрт Владикавказской железной дороги была расположена слобода с тем же названием: Чир-Юрт. Когда-то она служила военным укреплением в Дагестане. Здесь долгое время была штаб-квартира 82-го пехотного Дагестанского полка, а затем и 255 Аварского резервного батальона. В 1899 г. военная часть выбыла из слободы, а на ее месте в 1908 г. стали жить русские переселенцы. Всего 93 двора, из которых одна семья были баптисты. В конце 1911 г. из г. Петровска Дагестанской области священник Иоан-

на Шанавадзе в своем рапорте упомянул о новом поселке переселенцев. Они назвали его Ново-Александровским. Село было окружено хуторами: Ново-Покровский (9 семей субботников, 4 семьи православных), Шушанов (20 семейств православных, 10 семей баптистов, 7 — субботников), Ногаев (21 семья православных) и Козаев (13 семейств православных).

Всего русского населения в Ново-Александровском и на окружающих хуторах было 189 дворов. Из них: православных — 162, субботников и баптистов — 27 дворов, что не могло не беспокоить благочинного. По его словам, отсутствие здесь церкви и священника влекло за собой не только «сворачивание православных в сектантство», но и должно было привести «в скором времени к сворачиванию всего русского населения Чир-Юртовского участка в сектантство, а оттуда постепенно и других частей Дагестана». Им (русскому населению. — О.Х.) предлагалось открыть в селе Ново-Александровское православный приход. Назначить священника-миссионера и псаломщика с «успленным» окладом жалованья (священнику — 800 руб., псаломщику — 300 руб. в год)¹.

Имели место случаи захвата власти сектантами в среде русских переселенцев. Например, «в поселке Ново-Покровском адвентисты захватили власть в свои руки, поселковый старшина Александр Якуша и писарь Семен Величко являлись адвентистами и не давали покоя православным семьям в этом поселке»².

Предоставляемые отчеты православных священников и благочинного во Владикавказскую епархию позволяют исследователю увидеть не только количественные показатели сектантов в регионе и географию их расселения, но и наглядно демонстрируют, что именно православное духовенство осуществляло охранительную и стабилизирующую функции в крае в контексте национально-конфессиональных задач российского государства.

Начало Первой мировой войны заметно ухудшило положение сектантов. Многие мужчины были мобилизованы на фронт. Одновременно они стали объектом обвинений как последователи «немецкой веры», якобы сочувствующие Германии, как реальные или потенциальные агенты. Отмечались отказы от военной службы баптистов, адвентистов, меннонитов, евангельских христиан, молокан, толстовцев и представителей других религиозных течений. Наиболее сильны ан-

¹ Там же.

² ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 4. Л. 3.

³ Там же. Д. 5. Л. 104.

¹ Там же. Ф. 42. Оп. 1. Д. 2. Л. 160об., 161, 166.

² Там же. Д. 5. Л. 6.

тивоенные настроения были в менонитских общинах. Религиозные убеждения не допускали менонитам пользоваться оружием и нести воинскую службу. Для них воинская служба заменялась работами в казенных лесных угодьях, военных мастерских и т. д.

Во время войны вышел циркуляр Департамента полиции от 13 июля 1913 г., по которому решено было исследовать, «насколько в вероучениях сектантов заключаются революционные лозунги, а в их действиях имеется угроза государственному и общественному порядку»¹.

По мнению Департамента Духовных дел в некоторых сектантских лжеучениях содержались революционные начала. Так, вероучению адвентистов, в основу коего положено всякое отрицание власти, считал Департамент, присущи идеи анархизма; в духоборническом учении, под влиянием Льва Толстого, нашли себе практическое применение антимилитаризм, социализм и космополитизм; в вероучении штундистов резко проявляются социал-демократические тенденции. Специальное внимание уделялось секте штундо-баптистов, которые считались наиболее ярыми приверженцами Германии, противниками существующего государственного строя в Российской империи; а также особо отмечались присущие этому вероучению «идеи о недопустимости даже на войне действовать с оружием против неприятеля»². Руководствуясь заповедью «не убий», баптисты заявляли, что их вера требует уклонения от военной службы³. Таким образом, особо рекомендовалось держать на учете указанные сектантские толки, а особенно баптистов, поскольку их деятельность считалась наиболее революционной. В то же время начальник Хасавюртовского округа писал, что баптисты «на военную службу идут охотно»⁴. Наличие баптистов в рядах российской армии было зафиксировано в одном из писем православного воина, адресованного отцу Иоанну, в котором автор сетовал на вынужденное ведение духовной войны с солдатами-баптистами при отсутствии оружия – Евангелия⁵.

Вышеуказанный циркуляр, разосланный и по всей Дагестанской области с целью выявить данные сектантские группы и обозначить их

революционные идеи, показал существование сектантов: в Петровске штундистов в количестве 15 чел., в с. Алексеевское Темир-Хан-Шуринского округа субботников – 24 чел., на хуторе Шушанов Чир-Юртовского участка – 20 чел., адвентистов – 31 чел., с. Ново-Покровское Чир-Юртовского участка – 59 человек¹.

Таким образом, на национальных окраинах Российской империи сложилась пестрая конфессиональная окраска. Здесь имелись многочисленные разновидности религиозных сект и старообрядческих толков, которые рассматривались правительством как потенциально деструктивные организации и подталкивали РПЦ (в сотрудничестве с правительственными структурами) к более интенсивным действиям в деле миссионерства. В марте 1917 г. Временным правительством был принят законодательный акт «Об отмене вероисповедальных и национальных ограничений», который по-новому определял положение религии в России и провозглашал равенство всех конфессий перед законом. Применительно к Северному Кавказу это означало отказ от обеспечения господствующего и первенствующего положения православной религии в регионе.

К этому времени в развитии протестантизма намечаются новые тенденции. Исследователи отмечают, что постепенно формы старого русского сектантства стали сходиться на нет, в то время как западные протестанты, такие как баптисты, евангельские христиане, начинают оказывать все более заметное воздействие на религиозную и общественную ситуацию в России².

Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН



instituteofhistory.ru

¹ ЦГА РД. Ф. 66. Оп. 1. Д. 101. Л. 1.

² Там же. Л. 1 об., 2.

³ ЦГА РСО-А. Ф. 11 (Переписка с начальниками округов по религиозным вопросам). Оп. 17. Д. 396. Л. 81–81 об.

⁴ ЦГА РСО-А. Ф. 11 (Переписка с начальниками округов по религиозным вопросам). Оп. 17. Д. 396. Л. 104.

⁵ Письма воинов // ВЕВ. 1915 г. № 9. С. 554–555.

¹ ЦГА РД. Ф. 66. Оп. 1. Д. 101. Л. 12, 14–14 об., 15–15 об., 16.

² Клибанов А. И. Русское православие: веки истории. М., 1989. С. 615.

ГЛАВА II. ПРОТЕСТАНТЫ В СОВЕТСКОЙ ПАРТИЙНО-ГОСУДАРСТВЕННОЙ ПОЛИТИКЕ: ПРОБЛЕМЫ И ПРОТИВОРЕЧИЯ

2.1. Советская религиозная политика и положение протестантов в 20–30-е гг. XX в.: общие тенденции и региональный аспект

Еще в 1899–1903 гг. В.И. Ленин разработал принципы, на которые опиралась Советская власть при осуществлении нового курса государственно-конфессиональной политики после победы Октябрьской революции. Среди них:

- отделение церкви от государства и школы от церкви;
- свобода совести и равенство религиозных организаций перед законом;
- антиклерикализм как реакция на контрреволюционную деятельность церкви;
- атеистическая пропаганда, распространение научных знаний как составляющие части общей задачи культурной революции¹.

Декрет СНК РСФСР от 23.01.1918 г.² стал первым правовым актом, закрепившим новый характер взаимоотношений государства и религиозных организаций. Он включал следующие положения:

- школа отделяется от церкви – преподавание религиозных вероучений во всех государственных и общественных, а также частных учебных заведениях, где преподаются общеобразовательные предметы, не допускается. Граждане могут обучаться и обучать религии частным образом;
- все церковные и религиозные общества подчиняются общим положениям о частных обществах и союзах и не пользуются никакими преимуществами и субсидиями от государства;
- принудительные взыскания сборов и обложений в пользу церковных и религиозных обществ не допускаются;
- никакие церковные и религиозные общества не имеют права владеть собственностью;
- все имущество существующих в России церковных и религиозных обществ объявляется народным достоянием¹.

¹ Ленин В.И. К деревенской бедноте // Ленин В.И. Полн. собр. соч. Изд. 5-е. М., 1967. Т. 7. С. 173; Он же. Об отношении рабочей партии к религии // Там же. М., 1969. Т. 17. С. 419–420.

² Декрет СНК РСФСР «Об отделении церкви от государства и школы от церкви». 23.01.1918 г. // СУ РСФСР. 1918. №18. Ст. 263.

События революции и преследование официальной церкви вызвали к жизни различные сектантские организации. Создались условия ведения сектантами активной миссионерской деятельности. Однако даже при таких благоприятных условиях сектанты не спешили высказывать открытой поддержки новой власти. Тем более что после прихода к власти большевиков недвижимое имущество молокан, евангельских христиан, баптистов на основании п.13 Декрета было национализировано. Сектантские общины, как и православные, продолжали пользоваться бывшим своим имуществом, но уже в качестве арендаторов. Это привело к активной контрреволюционной и антисоветской позиции представителей протестантских общин.

В марте-апреле в Терской области возникло стихийное движение крестьян за экспроприацию помещичьей и кулацкой земли. Местные большевики, возглавив это движение, стали создавать революционные отряды, осуществлявшие захваты и разделы этой земли. Лидер баптистов миллионер Дей Мазаев в Хасав-Юртовском округе начал сколачивать из кулаков-баптистов и евангельских-христиан отряды баптисто-гвардейцев «для вооруженной защиты священной частной собственности, дарованной нам богом, от посягательств вероотступной и безбожной черни, направляемой антихристовыми посланцами (т.е. большевиками)». В июле-сентябре 1917 г. между отрядами баптисто-гвардейцев и революционными отрядами в Хасав-Юртовском округе произошли вооруженные столкновения, в которых Мазаеву удалось отстоять свою собственность от экспроприации².

В контрреволюционную деятельность включились и проповедники адвентизма³. К 1918 г. адвентистские группы имелись во Владикавказе, Грозном, Пятигорске, Хасавюрте. Внутри общин в 20-е гг. сформировались реакционные группировки адвентистов-реформистов. Своей основной целью они ставили борьбу против лояльного отношения верующих к советской власти⁴.

В годы новой экономической политики в целях обеспечения политической и экономической стабильности в стране позиция руководителей советского государства в отношении религии меняется и получает название «религиозный нэп»⁵. НЭП требовал сделать отноше-

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 1 с. Д. 3. Л. 22.

² Исаенко А.В. Указ. соч. С. 21.

³ См.: Белов А.В. Адвентисты. М., 1964; Ленин В.И. Адвентисты седьмого дня. М., 1966.

⁴ Исаенко А.В. Указ. соч. С. 29.

⁵ Петюкова О.Н. Правовые формы отношений Советского государства и Русской православной церкви в 1917–1945 гг. М., 2012. С. 110.

ние партии к религиозным организациям более терпимым. От прочности союза партии, рабочего класса с крестьянством, в большинстве своем проживающим в деревне и продолжавшим верить в бога, целиком зависел успех НЭПа¹. Смягчение ситуации вокруг религиозного вопроса в годы НЭПа было продиктовано и перспективой установления дипломатических связей со странами Запада².

На первых порах проявление либерального отношения со стороны Советского правительства к протестантам было обусловлено влиянием секретаря Ленина Бонч-Бруевича, который являлся экспертом по сектантам. Большевики, используя их поначалу в качестве дополнительного средства для борьбы с православием, постепенно расходятся с евангелическими христианами. Поводом для расхождения послужили пацифистские взгляды протестантов, предложивших содействие новому режиму в реализации мирных народно-хозяйственных планов в противовес альтернативной гражданской службе по декрету 1919 г.³ Издание данного декрета В.И. Ленин объяснял тремя причинами. Во-первых, необходимостью успокоить и удовлетворить тех, кто претерпел страшные гонения и притеснения от царского правительства; во-вторых, возможностью предотвратить проникновение «чуждого элемента» в ряды Красной Армии; в-третьих, убежденность, что действие декрета будет недолговечным, поскольку при большевистском правлении как религия, так и пацифизм вскоре вовсе отомрут⁴. Для принятия окончательного решения по каждому конкретному случаю в Москве был создан Объединенный совет религиозных обществ и групп, который выдавал удостоверения о принадлежности к секте для освобождения от службы в Красной Армии⁵.

Однако возможность подобного сотрудничества зачастую оговаривалась рядом предварительных условий, выходящих за рамки действовавшего культового законодательства, например, создание условий для ведения ничем не ограниченной миссионерской деятель-

¹ Алексеев В.А. «Штурм небес отменяется?». Критические очерки по борьбе с религией в СССР. М.: Россия молодая, 1992. С. 28.

² Шкаровский М.В. Русская православная церковь при Сталине и Хрущеве. (Гос.-церк. отношения в СССР в 1939–1964 гг.). М., 1999. С. 87.

³ Далгатова А.Г. Политика Советского государства по отношению к неправославным вероисповеданиям: октябрь 1917 – конец 1930-х гг.: Автореф. дис. ... докт. ист. н. СПб., 2004. С. 33.

⁴ См.: Клибанов А.И. Религиозное сектантство и современность. С. 194–195. – 2 августа 1926 г. Декрет об освобождении от воинской повинности по религиозным убеждениям был отменен.

⁵ Зайцева Е.В. Указ. соч. С. 297.

ности¹. В 1920-е гг., пользуясь своим правом вести религиозную пропаганду, протестанты выпускали литературу и периодические издания: *Слово Истины*, *Баттист*, *Благовестник* и другие. Верующие собирали съезды и конференции, открывали учебные курсы, поддерживали довольно обширные контакты с зарубежными единоверцами и получали от них помощь. В Советской России работали иностранные миссионеры. Крупные городские общины нередко имели профессиональные хоры и оркестры, привлекавшие на протестантские богослужения любителей музыки. Массовые крещения, совершавшиеся на открытом воздухе, на берегах рек и озер, собирали сотни любопытных, становились местным событием и своеобразной формой религиозной агитации².

Деятельность сектантских общин с начала 20-х годов заставила поставить на обсуждение на Всесоюзной конференции РЛКСМ в 1925 г. вопрос о «сектантской опасности», где Центральному комитету поручалось разработать указания о мерах идейной борьбы с влиянием сектантов на молодежь³.

Активность протестантских верующих распространялась не только на проведение богослужебных молитвенных собраний. Различные кружки, а также концерты и театральные представления, организованные молодежью общин, привлекали сюда новых адептов. Так, в поселке Ново-Бахтемир⁴ Кизлярского района сектанты развернули большую работу среди молодежи, им удалось перетянуть даже 6 комсомольцев в свою организацию⁵.

В 1925–1926 гг. произошедший коренной перелом в воззрениях Коммунистической партии на роль «сектантских организаций» вывел их из категории «терпимых» во врагов социалистического строительства; подтолкнул антирелигиозников к разработке предложений по «сектантскому вопросу», суть которых сводилась к ряду запретительных и ограничительных мер. В марте-апреле 1927 г. вопрос «О сектантстве» рассматривался и на заседаниях Оргбюро и Политбюро ЦК РКП (б). В вышедшем постановлении подчеркивалось недопущение

¹ Там же.

² Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 гг. СПб., 2009. С. 106

³ Алексеев В.А. Указ. соч. С. 50.

⁴ Поселок Ново-Бахтемир – бывшее село Чернозубовка, образованное в 1892 г. переселенцами из центральных губерний России как хутор Чернозубовых.

⁵ ЦГА РД. Ф. р-238. Оп. 3. Д. 15. Л. 44–45

особых привилегий к сектантам по сравнению с другими вероисповеданиями¹.

Начиная с 1928 г., когда группой ЦК во главе с И.В. Сталиным было принято решение о свертывании НЭПа, резко ужесточается и отношение советского руководства к церкви. Типичными чертами государственно-конфессиональной политики теперь стали администрирование, судебные и внесудебные расправы².

Согласно докладной записке о религиозном движении в Дагестанской АССР во второй половине 1920-х гг., динамика численности представителей изучаемых нами конфессий выглядела следующим образом³.

Таблица 1

Количество протестантских групп на территории ДАССР в 1920-е гг.

	1926	1927	1928/1929
Общины баптистов			
Кизляр	—	—	154
Мангитское ⁴	—	—	147
Терекли-Мектеб-Ачик	—	—	81
пос. Березки	61	61	61
слобода Хасав-Юрт	—	—	18
г. Махачкала	36	36	36
г. Буйнакс	10	8	8
Станция Петровск-Кавказская	9	9	9
Не зарегистрированные баптисты			
Хут. Кардоновская	13 чел.		
Хотяева	2		
Станица Бороздиновская ⁵	7		

¹ *Одинцов М.И.* «Вы примете силу...». С. 142–143.

² *Сосколов Л.И.* Религиозные организации и верующие в Советском государстве. Томск, 2008. С. 64–65.

³ ЦГА РД. Ф. р-238. Оп. 3. Д. 15. Л. 44–45.

⁴ Здесь: село Артезиан-Мангит Ачикулакского района, входившего в состав ДАССР с 1922 по 1938 гг.

⁵ *Бороздиновская* – станция в Шелковском районе Чечни. С 1922 по 1937 год станция, как и вся территория нынешнего Шелковского района, входила в состав Дагестанской Автономной Советской Социалистической Республики.

Село Тарумовка	7		
Каратюбин.	78		
Иргалинская	38		
Село Ново-Дмитриевка ¹	80		
Евангельские христиане			
Ачикулак	—	—	90
Не зарегистрированы:			
Иргали Ачикулакск.	35 чел.		
Махач-Кала	9		
Тукуй Мектеб	50		
Адвентисты 7-го дня			
Слобода Хасав-Юрт	17	17	17
с. Березкино Ач	—	34	27

Как видим, география расселения сектантов на территории Дагестана была довольно обширна. Достаточно большое число верующих составляли общины евангельских христиан баптистов в г. Кизляре. Немного адептов было в общинах адвентистов.

Сведения о деятельности «сектантов» на территории нашей республики представлены очень скупо в 20-е годы XX в. Мы предполагаем, что свои молитвенные собрания они продолжали проводить тайно на квартирах. По этой причине повсеместно у административных органов отсутствовали достоверные сведения об этих организациях.

С другой стороны, в ходе развернувшейся атеистической пропаганды в стране, на состоявшемся в феврале 1928 г. пленуме Дагестанского комитета партии был поставлен вопрос о массовой атеистической работе. Проанализировав религиозную обстановку в республике, пленум обозначил способы «борьбы с влиянием духовенства на трудящихся». Здесь подразумевалась «гибкость» со стороны духовенства, в том числе и протестантских проповедников в республике, которые умело приспособивались к изменениям в стране. На пленуме были озвучены разнообразные методы, применяемые представителями духовенства не только по удержанию верующих под своим влиянием, но и с целью привлечь в свои ряды новых людей, особенно женщин, подростков и детей. Заявляя, что «коммунизм – тоже есть вера», служители культа тем самым показывали свое положительное

¹ *Новодмитриевка* – село в Тарумовском районе Дагестана.

отношение к новому быту социалистического общества и в своих проповедях нередко подчеркивали и внушали верующим тождественность коммунистической идеологии с идеологией религиозной¹.

В качестве примера здесь же можно привести рассуждения и «идеолога адвентизма»² и редактора адвентистского журнала *Голос истины*, издаваемого в 1920-е годы, А.М. Демидова. Стремясь популяризовать учение адвентизма, он пытался найти точки соприкосновения учения церкви АСД с учением атеистической идеологии. Подобные взгляды А.М. Демидова высмеивал исследователь религиозного сектанства А.В. Белов, критикуя утверждение А.М. Демидова о том, что «могут и должны найти сосуществование идейный коммунизм и идейное же, прогрессивное и человеколюбивое христианство»³.

Относительная свобода для религиозной деятельности позволила протестантам распространить свое учение и создать общины во всех регионах России. Вместе с тем, привилегированное положение в 1917–1929 гг. и их лояльность советской власти не избавили русских протестантов от общей участи всех религиозных организаций. Окончательно укрепившись у власти, большевики перестали нуждаться в «попутчиках» и перешли к тотальному наступлению на религию. Начало этому положило постановление ВЦИК РСФСР «О религиозных объединениях», принятое в апреле 1929 г.⁴

Согласно новому законодательству, деятельность религиозных общин была ограничена удовлетворением религиозных потребностей верующих в стенах молитвенных домов; миссионерская деятельность и религиозная пропаганда запрещались. Районы деятельности проповедников и пресвитеров ограничивались местожительством членов обслуживаемых ими общин и местонахождением «культового здания». Запрещалось оказывать материальную поддержку, создавать кассы взаимопомощи, кооперативы, производственные артели, организовывать детские, женские, юношеские молитвенные собрания, группы, кружки и отделы. Духовенство устранялось от участия в хозяйственных и финансовых делах так называемых «двадцаток» (исполнительных органов религиозной общины). Частное обучение религии, разрешенное декретом «Об отделении церкви от государства и

школы от церкви», сохранялось только как право родителей обучать религии своих детей. Вскоре после выхода постановления ВЦИК, 18 мая 1929 г. Всероссийский съезд Советов изменил 4-ю статью Конституции РСФСР. В новой редакции право верующих вести религиозную пропаганду было заменено «свободой религиозных исповеданий», то есть отпавлением своего культа¹.

На заседании 8 апреля 1929 г. Президиум ВЦИК учредил Постоянную комиссию по вопросам религиозных культов под председательством П.Г. Сидовича. Аналогичные комиссии образовывались при Президиумах ЦИКов автономных республик, краевых и областных исполкомов. На Комиссию возлагалась обязанность общего руководства и наблюдения за реализацией советской религиозной политики.

9 июля 1931 г. Комиссия по делам культов была образована согласно постановлению Президиума ЦИК ДАССР для разбора религиозных вопросов. Комиссия действовала согласно в соответствии с Положением, утвержденном постановлением Президиума ВЦИК от 30 мая 1931 г. и осуществляла следующие функции:

- наблюдение за правильным проведением в жизнь действовавшего советского законодательства о религиозных культах;
- предварительное рассмотрение вопросов об открытии или закрытии молитвенных зданий;
- рассмотрение жалоб по вопросам религиозных культов;
- проведение учета всех религиозных обществ, групп и служащих культа в пределах ДАССР.

Комиссия находилась в подчинении Президиума ЦИК ДАССР и Центральной комиссии по делам культов при Президиуме ВЦИК. Местными органами комиссии являлись районные и городские комиссии по рассмотрению религиозных вопросов².

В ноябре 1931 г. вышло постановление Комиссии за подписью ее председателя Я. Схиртладзе по рассмотрению религиозных вопросов «О перерегистрации всех религиозных обществ и групп, существующих на территории ДАССР». Согласно документу, «всем религиозным обществам и группам на территории ДАССР необходимо в срок до 1 января 1932 г. представить в районные комиссии, а в г. Махачкале в Комиссию при Президиуме ЦИК надлежащие документы»³.

¹ ЦГА РД, Ф. 46. Оп. 1. Д. 70. Л. 20.

² Федоренко Ф.И. Секты, их вера и дела. М., 1965. С. 351

³ Белов А.В. Адвентизм. М., 1968. С. 147, 166.

⁴ Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть 1905–1991 гг.: Дис. ... канд. ист. н. СПб., 2003.

¹ Орлеанский Н. Закон о религиозных объединениях РСФСР. М., 1930. С.46–48.

² ЦГА РД, Ф. р-564. Оп. 1. Д. 4. Л. 3–4.

³ ЦГА РД, Ф. р-564. Оп. 1. Д. 1. Л. 48–49.

Архивные документы фонда Комиссии по делам культов при Президиуме ЦИК ДАССР содержат сведения о первых официально зарегистрированных общинах евангельских христиан-баптистов в республике. Еще 17 декабря 1930 г. в Народный комиссариат Внутренних дел ДАССР поступило заявление от общины баптистов г. Махачкала с просьбой о регистрации. Заявление было подписано пресвитером общины Николаем Яковлевичем Макаровым и ее членами (74 чел.)¹. Несмотря на то, что Постановлением ЦИК и СНК СССР (от 16.12.1930 г.) Наркоматы внутренних дел в союзных и автономных республиках были упразднены², наличие данного заявления является свидетельством того, что в автономии постановления исполнялись с опозданием. Отныне Комиссия оставалась единственным центральным государственным органом, ответственным за правильное проведение в жизнь политики партии и правительства в области идеологии.

В нашем случае к вышеуказанному заявлению о регистрации общества баптистов в ДагЦИК была приложена также копия справки от 1931 г., подписанная начальником городской милиции о разрешении общине баптистов совершать религиозные обряды в доме № 16 (улица не указана. — *Х.О.*). Причиной, по которой необходимо было заново зарегистрировать общину, была смена места проведения молитвенных собраний³. 13 июля 1932 г. еще одно общество ЕХБ было зарегистрировано в г. Махачкала⁴.

В нач. 30-х гг. в Махачкале существовало не одно общество баптистов. В декабре 1934 г. заявлении с просьбой о перерегистрации было подано еще одним обществом ЕХБ, руководимым Дмитрием Маркеловичем Маркеловым⁵.

Что касается других протестантских общин, то в Хасавюрте нелегально существовала община адвентистов во главе с проповедником Герасимовым⁶. Она имела отношение к Всесоюзной церкви верных и свободных адвентистов седьмого дня (ВЦ ВСАСД), возникшей в феврале 1936 г. под руководством служителя В.А. Шелкова⁷, неоднократно репрессированного за свою религиозную деятельность¹.

¹ Там же. Л. 1.

² *Одинцов М.И.* «Вы примете силу...» С. 178.

³ ЦГА РД. Ф. р-564. Оп. 1. Д. 3. Л. 11, 11 а.

⁴ ЦГА РД. Ф. р-37. Оп. 20. Д. 144. Л. 13.

⁵ ЦГА РД. Ф. р-564. Оп. 1. Д. 3. Л. 33–38.

⁶ *Исаенко А.В.* Указ. соч. С. 29.

⁷ *Владимир Андреевич Шелков* (20 декабря 1895, с. Великая Виска, Елисаветградский уезд, Херсонская губ., Российская империя (ныне — в Маловишнев-

Таким образом, в изучаемом нами регионе были представлены различные направления протестантов: евангельские христиане-баптисты, адвентисты седьмого дня, евангельские христиане (пятидесятники). Они существовали самостоятельно, где-то небольшими группами, но их деятельность в республике не была активной. Основным методом работы на местном уровне, в соответствии с главной стратегической линией партии, были наблюдение и контроль в отношении сектантских общин.

2.2. Религиозная политика в СССР и положение протестантов в республике в 40–70-е гг. XX в. Движение баптистов-инициативников в Дагестанской АССР

В политике Советского государства в отношении религиозных организаций нашей страны в 1940–1970-е гг. можно выделить несколько этапов, характеризующихся различной направленностью. Первый этап (1943–1948) отмечен изменением отношений государства и религии в сторону либерализации. Второй (1949–1953) — период относительно «спокойных» государственно-религиозных отношений. Третий этап (1954–1957) отмечен разворачиванием пропагандистских кампаний, направленных на «окончательный» отрыв верующих от религии посредством атеистического воспитания. На четвертом этапе (1958–1965) разворачиваются одновременно не только пропагандистская, но и наступательная кампании со стороны государственных институтов на религиозные организации в нашей стране. Пятый этап (1966–1970-е гг.) — этому периоду характерна стихийная, но постоянная борьба с религией путем последовательного ограничения деятельности религиозных организаций под предлогом необходимости соблюдения законодательства о религиозных культах².

Изменение общего курса в государственно-религиозных взаимоотношениях в первой половине 40-х гг. XX в. явилось результатом развития внешнеполитических факторов. Это присоединение Западной Украины и Западной Белоруссии, где уровень религиозности

ском р-не, Кировоградская обл., Украина) — 27 января 1980, Табага, Якутия) — проповедник, основатель и многолетний руководитель движения «верных и свободных адвентистов седьмого дня» (ВСАСД) в СССР (его последователи известны также в литературе под названием «адвентисты-реформисты»).

¹ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 6. Д. 1950. Л. 14.

² Религиозные организации и верующие в Советском государстве... С. 65–66.

населения был высоким; влияние Великой Отечественной войны; религиозная политика оккупационных властей; стремление Сталина использовать религиозный ресурс для установления более прочных отношений с союзниками и т. д.

Давно назревавший переворот в отношениях власти и религиозных организаций побудил советских руководителей перейти от конфронтации к более лояльной политике по отношению к конфессиям. Власти пришлось отказаться от прежней практики жестокого давления на религию и перейти к частичным уступкам. В стране наступила религиозная «оттепель».

Одним из показателей нового курса стало создание новых органов власти по управлению религиозными объединениями нашей страны.

В сентябре 1943 г., по итогам переговоров, проходивших в Кремле с иерархами Русской православной церкви, последняя получила разрешение на формирование канонических органов управления и выборы патриарха. 14 сентября 1943 г. вышло постановление СНК СССР за подписью Сталина об организации нового органа – Совета по делам РПЦ при Совете народных комиссаров Союза ССР, задача которого состояла в осуществлении связи между Правительством СССР и патриархом Московским и Всея Руси по вопросам РПЦ, требующим разрешения Правительства СССР. Председателем решено было назначить Г.Г. Карпова. В октябре утверждено и положение Совета по делам РПЦ, которое содержало подробно изложенные задачи и инструкции для своих уполномоченных при Совнаркомках союзных и автономных республик, обл(край)исполкомах¹.

Чуть позже – 19 мая 1944 г. – вышло постановление об организации Совета по делам религиозных культов (СДРК) при СНК СССР. Главная задача нового органа состояла в осуществлении связи между Правительством СССР и руководителями религиозных объединений (армяно-григорианской, старообрядческой, католической, греческо-католической, лютеранской церквей, и мусульманского, иудейского, буддийского, сектантских вероисповеданий) по вопросам, требующим разрешения со стороны Правительства СССР. В самом начале председателем нового органа был К.А. Зайцев, а уже в июне 1944 г. было решено назначить на это место И.В. Полянского². Совет при Совнаркомках союзных и автономных республик имел своих уполномо-

ченных. Первыми уполномоченными Совета по делам РПЦ и по делам религиозных культов были не только представителями Советов на местах, но и своего рода посредниками между религиозными объединениями и государственными органами. Деятельность их считалась «сугубо политической, ответственной работой», поэтому на эту должность обычно назначали людей, имевших большой стаж работы в партийных или советских структурах, органах государственной безопасности¹. Деятельность уполномоченных на местах детально регламентировалась распоряжениями и разного рода инструктивными письмами, в которых предписывалось как им вести себя в тех или иных ситуациях

В компетенцию нового органа входило осуществление контроля за соблюдением законов о культах, оказание помощи верующим в удовлетворении их религиозных потребностей и выполнении законоположений о свободе совести. В рамках такой политики Совет активно и настойчиво поддерживал многие ходатайства религиозных центров и верующих, связанные с «религиозным возрождением»: организацией паломничества за рубеж, открытием культовых зданий, проведением съездов, открытием монастырей или духовных учебных заведений, изданием религиозной литературы. К примеру, Д.С. Полянский содействовал возобновлению деятельности Всесоюзного совета адвентистов седьмого дня, способствовал возвращению из ссылки в январе 1945 г. одного из видных деятелей адвентистской церкви А.Г. Галладжева².

Представители Совета на местах уделяли большое внимание анализу религиозной обстановки в регионе и составлению справок, информационных отчетов о деятельности религиозных обществ. Ежеквартальная статистика, предоставляемая уполномоченными, позволяла Совету получить правильное представление о религиозной ситуации в регионах.

Желание контролировать деятельность различных конфессий подвигло советское руководство к созданию централизованных орга-

¹ Федотова И.Ю. Деятельность уполномоченного Совета по делам РПЦ по открытию церквей в Молотовской области (1940-е – начало 1950-х гг.) // Вестник Челябинского гос. ун-та. 2009. № 23 (161). История. Вып. 33. С. 68.

² Советов И.М. Совет по делам религиозных культов при СНК СССР в 1944–1945 гг.: обязанности и сфера компетенции, организационная структура и основные направления деятельности // Сб. докл. и материалов между. общерос. и межрегион. науч.-практ. семинаров и конф. 2004–2005 гг. «Свобода совести в России: исторический и современный аспекты». М., 2005. С. 383.

¹ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 2. Д. 1. Л. 2, 11–12.

² Там же. Л. 38, 46.

нов управления религиозными организациями. Так, появился центральный орган у Евангельских христиан-баптистов – Всесоюзный Совет евангельских христиан и баптистов¹. Центром Адвентистов седьмого дня стал Всесоюзный Совет адвентистов².

Образование религиозных центров повлияло и на положение христианских общин на местах. Уполномоченным было рекомендовано регистрировать в первую очередь только те секты, которые имеют Всесоюзный центр³. В своем информационном отчете за 1945 г. Уполномоченный СДРК по ДАССР А. Закарьяев называл одно заявление о регистрации, поступившее от евангельских христиан и баптистов. Однако решение по нему было приостановлено «до подыскания соответствующего техническим требованиям помещения и утверждения служителя культа их религиозным центром»⁴.

Например, в 1947 г. Уполномоченный ВСЕХБ на Северном Кавказе в своем письме Уполномоченному в СДРК по Грозненской области, сообщая о вхождении Кизлярской общины ЕХБ в религиозное объединение ВСЕХБ, подчеркивал выполнение данной общиной в своей работе всех указаний центра, не возражал против ее регистрации⁵.

Многочисленные протоколы, заявления, выписки из протоколов, которые хранятся в архиве республики, показывают оживление деятельности неправославных течений во второй половине 40-х гг. XX в. Динамика численности протестантов, в частности верующих евангельских христиан баптистов на 1948 г., выглядела следующим образом⁶.

Таблица

Количество адептов в протестантских общинах на территории ДАССР за 1948 г.

Населенный пункт	Количество верующих
Махачкала I и II	65–75
Буйнакск	8–10
Избербаш	9–12
Рыбные промыслы	14–15

¹ История Евангельских христиан-баптистов... С. 232.

² Солотова И.Ю. Деятельность религиозных организаций СССР в годы ВОВ // Междунар. научно-практ. конф. 28 февраля 2014 г. / Отв. ред. А.А. Сукласян. Уфа, 2014. Ч. 2. С. 14–21.

³ Нонова З.Н. Христианские конфессии на Черноморском побережье Кавказа в конце XIX – XXI вв.: Дис. ... канд. ист. н. Ставрополь, 2015. С. ...

⁴ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 3. Д. 551. Л. 3.

⁵ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 62.

⁶ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 1.

Большое количество верующих было представлено в столице нашей республики. Совсем незначительна их численность по другим городам и районам.

15 мая 1945 г. группа махачкалинских евангельских христиан и баптистов (в последующем, после своего объединения в 1947 г., они будут именоваться общим названием – Евангельские христиане-баптисты) подала заявление о регистрации их общины, которая действовала под руководством гражданина Маркелова. Молитвенные собрания община проводила в здании по ул. Дахадаева в доме № 118, в котором проживал со своей семьей сам пресвитер. 3 сентября 1947 г. от группы евангельских христиан и баптистов, проживающих в гг. Махачкала-I, Махачкала-II, Буйнакске, п. Избербаш и на рыбных промыслах, также поступило заявление о разрешении открыть молитвенный дом «для отправления религиозных обрядов в арендованном частном помещении в г. Махачкала-I по ул. Островского 37/2». Вышеуказанное помещение было снято протестантами у Александры Ивановны Бельской, о чем был составлен договор уполномоченным общины Кириллом Герасимовичем Серостановым. Все заявления о регистрации протестантов были отклонены Уполномоченным Совета по делам религиозных культов А.Закарьяевым, а сами верующие были предупреждены о прекращении в дальнейшем своих молитвенных собраний¹.

Но попытки зарегистрироваться не прекращались. Письма от ЕХБ с просьбой как-то повлиять на ход их дела о регистрации доходили до руководства г. Москвы. Но и там находилось множество причин, чтобы отказать им в регистрации. Так, 17 апреля 1948 г. под грифом *секретно* поступило письмо А. Закарьяеву от Председателя Совета по делам религиозных культов И.В. Полянского. В письме сообщалось о возвращении дела об открытии молитвенного дома Евангельских христиан-баптистов в г. Махачкале без рассмотрения по следующим причинам: 1) в деле отсутствуют акты о техническом, санитарном и противопожарном состоянии арендуемого под молитвенный дом помещения; 2) арендуемое помещение составляет только часть здания (1 комнату), а в остальных частях проживают жильцы, что ни в коем случае недопустимо; 3) в заключении не указано: имеются ли поблизости от этого здания общественные или культурные учреждения (клубы, школы, детские сады и прочие)².

¹ Там же. Л. 1–2, 5.

² Там же. Л. 12.

Одновременно с махачкалинскими общинами пытались активизировать свою деятельность ЕХБ городов Кизляра, Хасавюрта, Избербаша, сёл Тарумовки и Кизилюрт. Заявления о регистрации были получены от общины ЕХБ г. Избербаша, с общим количеством верующих 20 человек во главе с пресвитером Синьковым Василием Ивановичем, – по ул. Пушкина, 19; в январе 1948 г. – от ЕХБ с. Тарумовки (20 человек) под руководством Павла Ефимовича Полова, и с. Кизилюрт (14 человек), во главе с пресвитером Чурзиным Григорием Васильевичем, по ул. Степная, 169¹.

Группа баптистов г. Кизляра на начало 50-х гг. насчитывала 23 человека. Свои молитвенные собрания эта группа верующих проводила в арендованном помещении по ул. Лесной, 19, о чем свидетельствует договор от 5 августа 1946 г., заключенный сроком на 3 года, за 80 рублей ежемесячно. Общиной руководил Иван Гаврилович Яковенко, 1862 г. р.² Учитывая, что община объединяла не только жителей г. Кизляра, но и близлежащих станиц и хуторов: ст. Бороздиновка, хуторов Новокрестьяновский, Новокохановский, Авсрьяновский, Первомайский, совхоз Пролетарий, количество прихожан, на наш взгляд было указано несколько заниженное. Партийно-правительственный надзор не позволял фиксировать полные списки прихожан.

Представленные данные говорят о постепенном сдерживании «сектантской» активности в стране как со стороны правительства, так и местных органов. Советские органы при правительстве, созданные для регистрации религиозных объединений, и их уполномоченные замедляли процесс регистрации и открытия молитвенных домов. В рекомендациях руководителям СДРК члены правительства подчеркивали необходимость сдержанного отношения к регистрации новых обществ, строительству культовых зданий, созданию или воссозданию религиозных центров³. Это свидетельствовало о том, что власти начали проявлять беспокойство по поводу явно не радующей их статистики, указывающей на беспрецедентный рост, особенно протестантских общин. Объясняя причину роста рядов ЕХБ, исследователь баптизма Л.Н. Митрохин писал: «Во-первых, ... в обстановке послево-

енных бед проповедь фатализма, неумолимости судьбы, призыв покорно нести крест, выпавший на твою долю, несомненно, вносила покой в души людей, ...несла им хоть какое-то утешение. Во-вторых, баптисты... создавали общины, ...где каждый человек, независимо от возраста и рода занятий, ощущал постоянное внимание, готовность прийти на помощь. В послевоенной обстановке... распада семейных, личных, привычных социальных связей, ...также сообщества не могли не привлекать массу людей»¹.

Зачастую местные власти при отчете в Москву отмечали отсутствие подобных обществ в республике. В своем письме в Москву, в СДРК в 1946 г., Уполномоченный по делам религий при СМ СССР по ДАССР А. Закарьяев отмечал, что в Дагестанской республике зарегистрированных общин евангельских христиан и баптистов и адвентистов 7-го дня не пмееется². Ранее действовавшая нелегально община ЕХБ, подавшая заявление о регистрации общины, была распущена. Причинами тому были отсутствие подходящего помещения для отправления религиозного культа и утверждения служителя общины Всероссийским союзом евангельских христиан и баптистов.

Что касается нелегальной группы адвентистов 7-го дня в г. Хасавюрте (15–20 чел.), то руководитель СДРК В.Д. Полянский в письме Уполномоченному по ДАССР определил их как антисоветское религиозное образование, не подлежащее регистрации и не являющееся объектом работы для Уполномоченного. Рекомендовал незамедлительно передавать в органы Министерства Государственной безопасности все материалы по месту их выявления³.

Новый период в государственно-религиозных отношениях, вызванный сменой руководства нашей страны, начинается в конце 50-х годов. Сменявший Сталина на посту главы Правительства Н. Хрущев твердо стоял на позициях несовместимости религии и коммунизма. В 1958 г. на съезде уполномоченных председатель СДРК А.А. Пузин в своем докладе обращал внимание на опасность «сект изуверческого и антигосударственного характера». Общее число подобных сект в стране достигло 1 715⁴. Перед присутствующими была поставлена за-

¹ Там же. Л. 124, 132, 142–145.

² Там же. Л. 45–46, 50.

³ *Одинцова М. И.* Путь длиною в семь десятилетий: от конфронтации к сотрудничеству (государственно-церковные отношения в истории советского общества). На пути к свободе совести / Сост. и общ. ред. Д.Е. Фурмана и отца Марка (Смирнова). М., 1989. С. 63.

¹ См.: *Митрохин Л.Н.* Баптисты в советском обществе. URL: <http://gn.h1.ru/lib/germ/lm.html> (дата обращения: 21.10.2016).

² ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 3. Д. 551. Л. 46.

³ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 3. Д. 551. Л. 47.

⁴ Там же. Д. 208. Л. 14–15.

дача постоянной жесткой борьбы, особенно с пятидесятническим движением.

За введением обязательных курсов научного атеизма в школах и вузах, расширением индивидуальной работы с верующими последовало массовое закрытие религиозных учреждений².

Несмотря на новый кризис, происходящий в государственно-церковных отношениях, и начало нового этапа наступления на религию, число религиозных сект на территории Дагестана заметно увеличивается. Так, в 1959 г. на территории ДАССР действовало 14 нелегальных сектантских групп, в которые входили свыше 400 верующих³.

¹ Появление движения пятидесятников в Российской империи было наиболее поздним по сравнению с другими сектами. В 1913 г. в Гельсингфорсе (Хельсинки) появилась «община Пятидесятницы» под руководством Н.П. Смородина и А.И. Иванова. Эта община стала основой для создания Церкви евангельских христиан в духе апостолов, известной также как движение «смородинцев» или «единственников» и получившей распространение в Петербурге и некоторых губерниях России. Более успешной, была проповедническая деятельность бывшего баптиста И.Е. Воронаева, жившего в 1910-х гг. в США и основавшего в 1921 г. пятидесятническую общину в Одессе. Свои ряды пятидесятники пополняли за счет обращения членов других протестантских общин и идеологов, использовавших в отношении пятидесятников пренебрежительную кличку «трясуны» и считавших это новое учение ложным и опасным. В 1927 г. под руководством И.Е. Воронаева был создан пятидесятнический Союз христиан евангельской веры СССР. В середине 1940-х гг. пятидесятники начинают обвинять в «изуверстве», «религиозном фанатизме», «антигосударственных» настроениях и даже в ритуальных убийствах. В подобной обстановке пятидесятника было предложено советскими властями объединиться с баптистами. В августе 1945 г. в Москве состоялось «совещание ВСЕХИБ с представителями пятидесятников (воронаевцев), на котором присутствовало 27 делегатов. Совещание разработало и приняло «Соглашение об объединении христиан веры евангельской с евангельскими христианами и баптистами в один союз». Согласно ему, пятидесятники присоединялись к ВСЕХИБ на условиях отказа от публичной молитвы на «незнакомом языке» (т.е. глоссолалии) и от обряда омовения ног перед причастием». См.: *Никольская Т.К.* Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 годах. СПб.: Изд-во Европейского университета в Санкт-Петербурге, 2009; *Одинцов М.И.* «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой...» История пятидесятнической церкви в России. XIX–XX вв. СПб.: Российское объединение исследователей религии, 2012; *Панченко А.А.* «Трясуны»: дисциплинарное общество, политическая полиция и судьбы пятидесятничества в России // Антропологический форум. № 18. 2013. С.223-255.

² *Поспеловский Д.В.* Русская православная церковь в XX веке. М., 1995. С 275.

³ *Омарова Т.О.* Нетрадиционные вероучения в Дагестане. С. 49.

Несмотря на антирелигиозную советскую практику, ходатайства сектантов о регистрации своих общин не прекращали поступать в органы власти. Например, в мае 1957 г. было отклонено очередное заявление – на имя Уполномоченного по делам религиозных культов Х.Г. Гасанова о регистрации – от группы Евангельских христиан-баптистов в количестве 22 человек¹.

Имели место неоднократные обращения верующих с жалобами в вышестоящие инстанции на произвол местных властей. 14 октября 1959 г. пресвитер махачкалинской общины Павел Сергеевич Кривенцев отправил письмо Председателю Совета Министров СССР тов. Н.С. Хрущеву. В нем сообщалось о существовании с 1923 г. на территории Дагестана общины верующих ЕХБ в количестве 80 человек. На протяжении всего периода община имела множество разных частных помещений для отправления религиозных обрядов. Никаких препятствий со стороны местных властей не чинилось. Однако, по словам служителя, с 16 июня 1959 г. препятствия стали возникать систематически. Это нашло выражение в вызове хозяина дома в местные органы с требованием отказать в помещении. Приводились и другие примеры. Скажем, сотрудники органов пожарного надзора составляют протокол без указания причин закрытия молитвенного дома².

Имели место и другие причины для отказа. Одним из примеров может служить ситуация с общиной баптистов в сел. Бабаюрт. 19 ноября 1957 г. Уполномоченному по делам религиозных культов Совета министров ДАССР тов. Х.Г. Гасанову поступило заявление от верующих ЕХБ (30 чел.) с. Бабаюрт, во главе с пресвитером Андреем Петровичем Тихим, с просьбой о регистрации. В документе мы обнаружили описание верующих общины по социальному и возрастному критерию. По гендерному признаку большую часть верующих общины составляли женщины³ (18 чел.). В основном, это были люди пожи-

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 24.

² Там же. Л. 19-21.

³ Отечественные исследователи-религиоведы объясняют гендерную диспропорцию демографическими признаками. В первую очередь, это возникший дефицит мужчин после Второй мировой войны. Однако этот разрыв не сокращался и в последующие десятилетия. Объяснялось это тем, что для женщин выйти замуж за единоверца было крайне сложно. В результате некоторые женщины пытались устраивать личную жизнь за пределами общины, что не приветствовалось и сурово наказывалось, вплоть до исключения из общины. См.: *Кондрашина Е.* Женщины в общинной жизни протестантских церквей в СССР (1945-1991 гг.) // Государство. Религия. Церковь. № 1(32). 2014. С. 151-171.

лого и среднего возраста. Большинство прихожан – не работающие пенсионеры и домохозяйки. Члены общины собирались в арендованном помещении, считавшимся «удобным для собраний, где нет живущих». Об этом свидетельствовал договор об аренде баптистами помещения на 3 года, за 75 рублей ежемесячно¹.

В своем решении Уполномоченный опирался на документ исполкома Бабаюртовского РСДТ от 11 января 1958 г. за № 16 – о разрешении вопроса по заявлению группы ЕХБ, живущих в сел. Бабаюрт. Категорически возражая против организации этой общины, председатель М. Сутатов принял во внимание и протест населения районного центра против создания общины баптистов. По его словам, в истории Бабаюртовского района не было случая, чтобы когда-либо существовала и действовала община ЕХБ. Подчеркивалось, что в сел. Бабаюрт и в других населенных пунктах района нет условий для работы этой общины. «Комната размером 20 кв. м, незаконно занимаемая ими в данное время, не соответствует своему назначению. Указанная комната принадлежит гражданину Тихому Павлу и составляет часть его квартиры, вход общий с квартирой Тихого П., где 5 детей, из них 3 школьника. По соседству с домом Тихого П. живут многосемейные граждане, имеются магазины»². Аргументом было и образование вышеуказанной общины в ноябре 1957 г. без всякого на то разрешения.

Отказ в регистрации объяснялся и другими обстоятельствами. Например, распространенной причиной являлась, по мнению местной администрации, принадлежность групп христиан баптистов «к одной из разновидностей верующих православной церкви». В 1958 г. подобную причину выдвинули в отношении Кизлярской группы ЕХБ. В ответе властей отказ аргументировался наличием в г. Кизляре православной церкви³.

В последующем причисление общины ЕХБ к одной из разновидностей православных христиан использовали и в аргументах для отказа в регистрации общины. Так, Горисполком г. Махачкалы свой отказ в регистрации махачкалинской общины ЕХБ в составе 60 человек сформулировал в письме от 11 августа 1964 г. за № 18/1288, считая, что, «поскольку в городе имеется православная церковь, не находит целесообразным регистрировать общину ЕХБ». В связи с этим Упол-

номоченный СДРК при Совете министров ДАССР М.-С. Гаджиев подтвердил отказ, посчитав «не целесообразным» открытие молитвенного дома¹.

В постановлении ЦК КПСС «О задачах партийной пропаганды в современных условиях» от 9 января 1960 г. были сформулированы рекомендации по устранению недочетов в сфере идейно-воспитательной работы². Вслед за этим последовали новые решения партии и правительства, которые ознаменовали собой очередной этап гонений в отношении духовенства и верующих.

16 марта 1961 г. последовало постановление № 263 Совета Министров СССР «Об усилении контроля за выполнением законодательства о культах». Аналогичное требование нашло отражение и в Постановлении Совета Министров ДАССР за № 322 от 25 июля 1961 г.³

Одновременно Совет по делам религиозных культов при Совмине СССР и Совет по делам РПЦ утвердили «Инструкцию по применению законодательства о культах». Одобренный Президиумом ЦК КПСС, данный документ становился обязательным для его исполнения со стороны центральных и местных советских органов, партийных, комсомольских и профсоюзных организаций, а также всех должностных лиц и граждан СССР. Деятельность религиозных организаций и духовенства согласно данной Инструкции определялась четкими правовыми рамками. Упорядочивалась регистрация организаций, открытие и закрытие молитвенных зданий, порядок пользования культовым имуществом, средства и формы контроля за соблюдением законодательства о культах⁴.

Основная направленность вышедших нормативных актов была ориентирована на духовенство, которое отныне лишалось возможности осуществлять административные, финансово-хозяйственные функции в религиозных объединениях. В то же время усиливался надзор за деятельностью религиозных организаций со стороны уполномоченных.

Хочется отметить увеличение рядов верующих в рассматриваемых общинах, несмотря на повсеместную антирелигиозную пропаганду. Это подтверждают и уведомления о крещениях, приходившие

¹ Там же. Оп. 4. Д. 5. Л. 27, 34.

² *Симорин С.Ю.* Власть и религия. История отношений (1941–1990). Хабаровск, 2014. С. 50.

³ *Сулаев И.Х.* Государство и мусульманское духовенство в Дагестане: История взаимоотношений (1917–1991 гг.). Махачкала, 2009. С. 230.

⁴ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп. 2. Д. 306.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 31. Л. 3-4.

² Там же. Л. 2.

³ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 93.

в Совет по делам религий. Так, уведомление от махачкалинской общины ЕХБ по ул. Советская, 68 информирует о крещении на берегу моря 11 августа 1957 г. 2-х человек; 30 октября 1957 г. — 4-х человек; от хасавюртовской общины в 1958 г. — 10 человек; от кизлярской общины 9 июня 1957 г. — 11 человек¹.

Факты крещения людей мы находим в научно-популярной литературе. Здесь упоминается бывший верующий-сектант, кузнец колхоза *Победа* Кизлярского района Петр Михайлович Клепальченко. Он рассказал в одной из кизлярских газет, как пресвитер Беляков крестил в Тереке «братьев во Христе»². Отмечался и социальный статус людей, принимавших крещение. Это в основном пожилые люди: пенсионеры и домохозяйки. Подтверждением может служить и социологические исследования в сфере отношения населения к религии в городах Дербенте, Махачкале, Каспийске и Хасавюрте в 60-х гг. XX в., проведенные дагестанскими учеными. Предположение о том, что «уровень религиозности людей зависит от степени трудовой квалификации»³, свидетельствует: повышенная степень религиозности среди населения наблюдалась у людей с низкой квалификацией или вообще не имеющих ее.

В рамках антирелигиозной пропаганды проводилась большая атеистическая работа с верующими. В конце 1950 — начале 1960-х гг. она в основном строилась в направлении пресечения подрывной деятельности сектантских проповедников и ухода из-под их влияния рядовых членов сект. В этих целях в контакте с партийно-советскими и общественными организациями был проведен ряд профилактических мероприятий. В местных и республиканских газетах были опубликованы более 20 статей, разоблачающих деятельность сектантских проповедников, в том числе и существовавшая в г. Избербаше баптистская группа в количестве 25 человек (руководитель Савченко, Козлова)⁴. В 1960-х гг. после профилактических мер (атеистических вечеров, встреч, различных бесед, носящих антирелигиозный характер) в г. Кизляре и пос. Первомайском Кизлярского района распались об-

щины пятидесятников (трясуны) и баптистов, а в г. Хасавюрте — ЕХБ¹.

Атеистическая работа проводилась в различных клубах городов Дагестана. В этом плане показателен один из атеистических вечеров в клубе *Вперед* Кизлярского района с демонстрацией книг на тему: «Происхождение и сущность христианства»².

4 мая 1961 г. ЦК КПСС и Совет Министров СССР приняли постановление и «О мерах по усилению борьбы с лицами, уклоняющимися от общественно-полезного труда и ведущими антиобщественный паразитический образ жизни», или, как его называли сокращенно, «Закон о тунеядстве»³. Лица, не работавшие в течение четырех месяцев в году, подлежали отныне уголовной ответственности. Не работать разрешалось лишь домохозяйкам, имеющим детей. Незамужних и бездетных женщин за тунеядство привлекали к уголовной ответственности. Хотя постановление касалось не только верующих, для СДРК документ был актуален как стимул и мера борьбы против «сектантского подполья» и «бродячих проповедников»⁴.

Имели место случаи привлечения руководителей сектантских общин по указанной статье и в Дагестане. В первой половине 60-х гг. XX в. председатель Совета министров ДАССР в докладной записке председателю Совета по делам религиозных культов при СМ СССР отмечал факты нарушения советского законодательства духовенством, ведущим религиозную агитацию и пропаганду среди женщин, молодежи и даже среди детей⁵.

12 августа 1964 г. Уполномоченный СДРК при Совете министров ДАССР М.-С. Гаджиев направил прокурору ДАССР А.Г. Пакалову материалы по делу руководителя баптистской организации г. Дербента Г.А. Шаловалова. Характеризуя его как «тунеядца», он подчеркивал, что в Дагестане нет ни одного зарегистрированного общества ЕХБ. Весомым аргументом служил протокол от 24 июня 1964 г. и решение общего собрания узла железнодорожной станции г. Дербента, которое постановило «Шаловалова Григория Андреевича старшего весовщика станции Дербент, являющегося руководителем

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 1. Д. 78. Л. 25–26, 29, 91, 119.

² Когда вернулось счастье. Рассказы бывших верующих / Лит. запись М. Монастырской. Махачкала, 1965. С. 6.

³ Макатов Н.А. Роль социологических исследований в повышении эффективности атеистической работы // Атеистическое воспитание населения. Махачкала, 1977. С. 66.

⁴ ЦГА РД. Ф. 1-п. Оп. 2. Ед. хр. 1696. Л. 22.

¹ Там же. Л. 23–24; Когда вернулось счастье. С. 14.

² См.: Магомедов З.М. Средства, формы и методы атеистического воспитания населения. Махачкала, 1969. С. 16–17.

³ Ведомости Верховного Совета РСФСР. 1961. № 18. С. 285–286.

⁴ Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть. 1905–1991 гг.: Дис. ...к.ист.н. СПб., 2003. С. 189.

⁵ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 29. Л. 6.

нелегально действующей в г. Дербенте группы евангельских христиан-баптистов, 1914 г. р., ранее несудимого на основании статьи 1 Указа Президиума Верховного Совета РСФСР от 4 мая 1964 г. подвергнуть выселению в специально отведенные места сроком на 5 лет...»¹.

В выступлении на собрании, где присутствовало 254 человека, Г.А. Шаповалов представился как старший весовщик на станции г. Дербента, который «свой служебный долг выполняет честно». Как верующий христианин, все свободное время использует в работе среди верующих баптистов. Работу с «братьями» и «сестрами» проводит нелегально, потому что группа баптистов органами Советской власти не зарегистрирована. В секту вступил в 1928 г. добровольно. В Дербенте группа баптистов состоит из 19 человек. Социальный состав – два верующих являются работниками предприятия города, остальные – пенсионеры. В заключительном слове он подчеркнул, что «он христианин, верующий и от этого не отступит...»².

Подобные факты отмечались и в периодической печати³.

Таким образом, в 40–70-е гг. протестанты в Дагестане составили небольшие общины в городах Махачкале, Кизляре, Дербенте, Хасавюрте, Кизилюрте, Каспийске, Избербаше и поселке Сулак⁴. От 20–30-х гг. XX в. новый курс правительства отличался не простым запретом деятельности религиозных объединений, а стремлением поставить их под контроль органов власти. С этой целью широко использовались нормативно-правовые методы в сочетании с административными.

Достаточно интересным проявлением в религиозной жизни протестантов в СССР являлось движение т. н. баптистов-инициативников, или «раскольников». Выделившаяся оппозиция в ВСЕХБ в лице инициативной группы в дальнейшем была преобразована в Оргкомитет, а затем в Союз церквей Евангельских христиан-баптистов (далее – СЦЕХБ). По мнению некоторых исследователей, причины лежали в общественно-политической ситуации, которая сложилась в стране на тот период. Наблюдался всплеск атеистической работы и публицистической активности, ориентированный на то, чтобы настроить основную часть населения страны против верующих и в

особенности против протестантов, которые представлялись не иначе как фанатики, прибегающие к изуверским формам поклонения¹.

Сложности при регистрации общин, а также полный контроль уполномоченных за жизнью религиозных организаций привели к возмущению большинства верующих. В 80-х гг. в одном из интервью корреспонденту газеты *Московские новости* председатель ВСЕХБ В.Е. Логвиненко причиной разделения назвал принятые в 1959 г. церковным руководством «Положение о Союзе евангельских христиан-баптистов в СССР» и «Инструктивное письмо старшим пресвитерам ВСЕХБ», ограничивавшие каноническую и духовную жизнь церкви². Вышеуказанные документы вводили жесткие ограничения религиозной жизни баптистских церквей. В «Инструктивном письме...» подчеркивалось, что «...главной задачей богослужения в настоящее время является не привлечение новых членов, а удовлетворение необходимых духовных потребностей верующих», а также рекомендовалось «сдерживать миссионерские проявления». Вводились ограничения на крещение людей, не достигших 30 лет, а также запрещалось присутствие детей на молитвенных собраниях³. Что же касается основных требований «Положения...», предписанных старшим пресвитерам, то по замечанию Л.Н. Митрохина, они вошли в противоречие с догмами баптистского учения⁴. Однако, понимая всю неправомерность принятия данных документов, руководители ВСЕХБ, помня о репрессиях 1930–1940-х гг., не смели противодействовать нажиму СДРК. Но предугадать последствия такого решения они тоже не могли⁵.

В результате некоторые поместные общины обвинили тогдашнее руководство ВСЕХБ в сговоре с властями, что впоследствии повлекло за собой раскол Союза. По мнению членов общин, недостаточная осведомленность о жизни братств, об имевшихся трудностях, непонимание их причин, приводили к тому, что руководство ВСЕХБ принимало ошибочные решения⁶.

¹ *Неволин М.* Раскол Евангельско-баптистского движения в СССР (1959–1963 годы): (С приложением док. материалов). СПб., 2005. С. 22–23 (Шандал: Альманах. № 9).

² *Смирнов В.А.* Баптисты в поисках согласия // *Московские новости*. 1988. 3 апреля. С. 3.

³ *Савинский С.Н.* История евангельских христиан-баптистов Украины, России, Белоруссии. СПб., 2001. Ч. 2. (1917–1967 гг.). С. 322–327.

⁴ *Митрохин Л.Н.* Баптизм: история и современность... С. 414.

⁵ *История Евангельских Христиан-Баптистов... С. 158.*

⁶ Там же. С. 239–240.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 31. Л. 10, 15–16.

² ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 1. Д. 70. Л. 22.

³ *Знамя коммунизма*. 1972. 11 апреля.

⁴ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 1. Д. 70. Л. 17.

Результатом данного раскола явилось то, что руководители предпочли существовать на нелегальном положении и уклоняться от регистрации своих общин. Последнее привело к столкновению верующих с законом. Деятельность отделившегося Совета церковью характеризовалась широкой религиозной пропагандой вне стен молитвенных домов, самостоятельным изданием обращений, бюллетеней, религиозной литературы, провоцированием конфликтов между верующими и органами власти.

Однако более точно проанализировал раскол, по нашему мнению, Л.Н. Митрохин, отметивший следующие обстоятельства:

- изменение государственно-конфессиональных отношений, вызванное принятием Программы КПСС, провозглашавшей построение коммунизма в ближайший исторический срок. Именно поэтому началась кампания преследований и судебных процессов над так называемыми «раскольниками» и «экстремистами», мировоззрение которых было несовместимым с коммунистическим обществом;
- попытки власти развалить религиозные объединения «изнутри»;
- проявление внутренних противоречий между евангельскими христианами и баптистами;
- «сервиллизм верхушки ВСЕХБ, которая не находила решимости и сил, чтобы противостоять нажиму надзирающих органов»¹.

Признавая правильность вышеназванных причин раскола в евангелистских организациях, основной мы все же считаем несогласие части верующих с позицией ВСЕХБ, который подпал под влияние советских государственных органов и проводил соглашательскую политику. Кроме того, нелегальное существование имело свои плюсы, выводя религиозное объединение из-под контроля государства и предоставляя больше свободы в своей деятельности.

В советское время отколовшееся течение характеризовалось как состоящее из руководства, вставшего на путь экстремизма, и из рядовых верующих, которые последовали за своими лидерами. Как отмечает Г.С. Ляпина, в его составе оказалась немногочисленная, но агрессивная группа, включающая бывших пресвитеров и проповедников. Они и ранее проявляли политическую нелояльность к социалистическому строю, ныне же они избрали объектом своих атак действующее законодательство о религиозных культах. «Сюда же вошли и некоторые пресвитеры и проповедники, пытавшиеся захватить пра-

¹ Митрохин Л.Н. Баптизм: история и современность...

вящие позиции во ВСЕХБ, руководствующимися зачастую карьеристскими интересами». По мнению Г.С. Ляпиной, в состав этой группы вошли и малообразованные, с ограниченным политическим кругозором, сужеными социальными связями верующие, которые не видят смысла существования за пределами религиозной деятельности¹.

Программные требования Совета Церковей ЕХБ сводились, как уже отмечалось, прежде всего к выступлениям против существующего законодательства о религиозных культах, за предоставление права бесконтрольной деятельности религиозным объединениям. Они отказываются от регистрации своих общин в установленном порядке, подстрекают верующих к различным демонстрационным протестам против религиозного законодательства в стране².

Последователи этого течения делали упор на усиление религиозной пропаганды среди детей и молодежи. Последнее ограничение было закреплено изменением ст. 4 Конституции РСФСР, принятой всероссийским съездом Советов в июле 1918 г. Как писал Н. Орлеанский, «...Привлечение новых кадров трудящихся, особенно детей, в число сторонников религии, ...каковая деятельность, несомненно, вредна с точки зрения интересов пролетариата и сознательного крестьянства, конечно, никоим образом не может находиться под защитой закона и охватываться понятием "свобода религиозных исповеданий"»³.

Совет церковей ЕХБ создал нелегальное издательство *Христианин*, публикующее разнообразную литературу: (*Братский листок*, *Вестник истины* и др.) клеветнического содержания, которая не является чисто религиозной, а имеет ясно выраженную политическую направленность. Ее основное целевое назначение – настраивать граждан – рядовых баптистов против политики Коммунистической партии и Советского правительства по отношению к религии, церкви, верующим⁴.

Согласно архивным документам во второй половине 1960-х гг. наиболее активная деятельность групп «Совета церковей»-раскольников наблюдается и в нашей республике. Имеется информация о существовании таких групп в Кизляре и Хасавюрте.

В 60-х гг. идейные и политические разногласия разделили группу ЕХБ г. Кизляра на две. Результатом явились две группы баптистов:

¹ Ляпина Г.С. Указ. соч. С. 56, 58.

² Братский вестник. 1986. № 3. С. 52.

³ Орлеанский Н. Указ. соч. С. 46–48.

⁴ ЦГА РД. Ф. Р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 27.

одна во главе с Д.Н. Беляковым – так называемая «лояльная» и вторая группа раскольников, т. е. сторонников оргкомитета во главе с Н.И. Иноземцевым. Пытаясь способствовать объединению этих групп, местные органы власти в беседах с Беляковым разъяснили, что «вопрос об открытии молитвенного дома будет решаться только при условии их объединения». Поскольку Д.Н. Беляков же заявил, что они просят открыть молитвенный дом только для их группы, исполком посчитал невозможным поддержать ходатайство баптистов об открытии молитвенного дома в настоящее время при наличии двух групп баптистов¹.

Случаи вражды между двумя общинами в Кизляре был описан в научно-популярной литературе того времени. Со слов домохозяйки А.П. Погореловой, когда-то входившей в секту баптистов, вражда между Беляковым и Иноземцевым есть ни что иное как борьба за власть².

Две группы ЕХБ осуществляли свою деятельность в г. Хасавюрте. Одну из них, лояльную советской власти, в количестве 32 человек, возглавлял пресвитер Б.К. Петров, 1925 г. р. Вторая община во главе с В.Г. Чистяковым, 1933 г.р., приняла сторону оппозиции и примыкала к баптистам-раскольникам. В.Г. Чистяков неоднократно привлекался к административной ответственности за противозаконную деятельность. В 1966 г. был участником массовых антиобщественных беспорядков верующих в г. Москве³.

В своих проповедях В.Г. Чистяков «побуждал у верующих чувство религиозного фанатизма, призывал их к отказу от участия в общественной жизни, проводил и другие действия антиобщественного характера»⁴. Данная группа систематически проводила религиозные собрания с привлечением молодежи и детей, вовлекая в секту новых членов.

Таким образом, антирелигиозная кампания 1958 г. привела к резкому обострению религиозно-государственных и религиозно-общественных отношений. Внутри церкви ЕХБ произошел раскол, в результате которого наиболее активная и радикальная часть верующих выделилась в самостоятельную организацию.

В конце правления Н.С. Хрущева наметилось ослабление антирелигиозной кампании, которая после его смещения резко пошла на

спад. В январе 1965 г. Президиум Верховного Совета СССР принял постановление «О некоторых фактах нарушения социалистической законности в отношении верующих». По данным СДПК, в 1961–1965 гг. за религиозную деятельность подверглись различным уголовным и административным наказаниям 1 234 верующих¹. Многие из них были досрочно освобождены и реабилитированы, часть отнятых детей возвращена родителям. Однако стихийное движение протестантов продолжалось, и в последующие годы властям пришлось предпринять немало усилий, чтобы приостановить его развитие.

2.3. Протестанты в Дагестане в 1970–1980-е гг.

В 70-е гг. в СССР продолжала возрастать *миссионерская активность верующих*. Особенно энергично действовали члены протестантских конфессий и поэтому именно они привлекали к себе пристальное внимание специальных органов, осуществлявших религиозную политику в СССР. Совет по делам религий разработал ряд рекомендаций и справок об основах вероучений «сектантов», в свою очередь, требуя от уполномоченных информационных отчетов с анализом религиозной ситуации в регионах ДАССР. М.-С. Гаджиев весьма тщательно отслеживал события религиозной жизни в крае и пытался на нее повлиять. Обобщив данные с мест, уполномоченный выделил формы работы, наиболее типичные для членов различных религиозных организаций. Так, например, для «баптистов-раскольников» были характерны:

- попытки организации «сборищ под предлогом праздника "дня жатвы"»;
- призыв к верующим не соблюдать советское законодательство о культурах, под тем предлогом, что советские законы не соответствуют международным пактам о правах человека «по Хельсинскому соглашению»²;
- массовое вовлечение молодежи в ряды организации. Так, весной 1978 г. государственными органами Краснодарского края была предотвращена попытка членов ВСЕХБ и СЦХБ во главе с Бондаренко (из Риги) создать Союз баптистской молодежи (бапсо-

¹ Там же. Л. 44.

² Когда вернулось счастье. ... С. 5–6.

³ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 10. Л. 4.

⁴ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 10. Лл. 14–15.

¹ ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп.4. Д. 173. Л. 180.

² ГА РФ. Ф. Р-6991. Оп.4. Д. 173. Л. 180.

мол) и провести в Краснодаре молодежный баптистский съезд, в котором приняли бы участие и 2 человека из Кизляра;

- проведение группового обучения детей и подростков религии¹.

К концу 60-х гг. в республике имелись многочисленные группы сектантов в городах Махачкала, Кизляре, Хасавюрте. Основными являлись Евангельские христиане-баптисты, численность которых составляла приблизительно 259 человек².

Основным направлением в работе Уполномоченных по ДАССР по сектантской направленности продолжал оставаться контроль за действиями групп баптистов-раскольников, пресечение их незаконной деятельности, проведение молитвенных собраний. Большую помощь в работе идеологических учреждений оказывали комиссии при исполкомах местных Советов, которые контролировали выполнение законодательства о культах. Члены комиссии посещали церкви, мечети и прослушивали проповеди, узнавали их содержание через отдельных верующих, с которыми они имели соответствующие контакты. Так, в августе 1976 г. городская милиция предотвратила проведение очередного собрания во главе с пресвитером Чистяковым в г. Хасавюрт, по ул. Зеленая, 79. По данному случаю было направлено возмущенное письмо-уведомление генеральному секретарю ЦК КПСС Л.И. Брежневу, Председателю Совета Министров СССР А.Н. Косыгину, Председателю Президиума Верховного Совета СССР Н.В. Подгорному, Генеральному прокурору СССР Р.А. Руденко, Прокурору ДАССР, прокурору г. Хасавюрта. Верующие сетовали на свое бесправное положение в республике и указывали на то, что во всем Дагестане нет ни одной зарегистрированной общины, даже в составе ВСЕХБ³.

Данное письмо не осталось без внимания и Совет по делам религий при Совете Министров СССР в лице заведующего отделом совета Е.А. Тарасова 12 ноября 1976 г. направил уполномоченному Совету по ДАССР М.-С. Гаджиеву копию коллективного письма верующих г. Хасавюрта. Е.А. Тарасов просил внимательно разобраться с указанными в письме фактами; если действительно были допущены какие-либо нарушения, добиться восстановления законности; а также провести с верующими, подписавшими заявление, разъяснительную работу по поводу их «неправомерных утверждений»⁴.

В результате проверки фактов, изложенных в коллективном письме верующих баптистов-раскольников г. Хасавюрта, — об ущемлении их прав на свободное отправление религиозных молений и конституционную гарантию свободы совести, — Е.А. Тарасову в письме от 13 января 1977 г. М.-С. Гаджиев указывал следующее. В комиссию горисполкома г. Хасавюрта одновременно поступали устные заявления граждан о том, что в домах верующих по ул. Зеленой, д. 79, и Липнейной, д. 26, систематически проводятся религиозные моления с привлечением несовершеннолетних детей. Их участники вели среди окружения пропаганду своего вероучения, вовлекали в секту новых членов. Часто для участия в сборищах приезжала молодежь из городов Орджоникидзе, Моздока, Пятигорска и др. Было установлено, что проповеди руководителя Чистякова были направлены на воспитание у верующих чувства религиозного фанатизма, побуждение их к отказу от участия в общественной жизни коллектива по месту работы.

С учетом противоправного и антиобщественного характера деятельности этих лиц 8 августа 1976 г. комиссия горисполкома направила к месту проведения сектантского собрания работника милиции для встречи с верующими и разъяснения им противозаконности их действий. Верующие, собравшиеся по указанному адресу без предварительного на то согласия местных органов власти, вели себя вызывающе, допускали оскорбительные выпады в адрес представителей властей. При составлении акта по данному факту, некоторые из них отказались назвать свои фамилии, в связи с чем на законном основании были доставлены в милицию для выяснения личности¹.

Результатом явилось проведение дополнительных индивидуальных бесед с баптистами-раскольниками.

В рассматриваемое время в Республике велась антирелигиозная пропаганда. В периодической печати неоднократно появлялись статьи обличительного характера в отношении баптистов-раскольников. Так, в июле 1970 г. в рубрике «Судебный очерк» освещалось судебное разбирательство над руководителем секты ЕХБ Н.Г. Невструевым, который 28 июня 1972 г. Кизлярским городским народным судом был приговорен к 2 годам заключения в Исправительной трудовой колонии за вовлечение в богослужение несовершеннолетних и нарушение законодательства о религиозных культах².

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 12.

² Там же. Оп. 1. Д. 78. Л. 23.

³ Там же. Оп. 6. Д. 10. Л. 5.

⁴ Там же. Л. 4.

¹ Там же. Д. 10. Лл. 8-9.

² Гребенский В. Сектант ответил по закону // Дагестанская правда. 1970. Июль. С. 2-3.

Свидетелями по этому обвинению на суде выступили В.И. Ермилов — директор школы, где обучались дети сектантов Шевяковых и Шевченко, и учительница истории Л.А. Пономарева, которые подтверждали, что дети сектантов уклоняются от общественной жизни школы. Под различными предлогами они уходят с внеклассных бесед на атеистические и естественнонаучные темы. Она же подтвердила, что, живя по соседству с Шевяковыми, неоднократно видела, как на богослужение вместе с родителями приходили дети и подростки.

Перед судом в качестве свидетелей проходили единоверцы подсудимого П.Н. Кобьев, С.С. Штык, С.И. Гузь, П.С. Моисеев, А.М. Артеменко и др. Все они прямо или косвенно подтвердили, что «на молебнах систематически присутствовали дети тех семей, где проходило богослужение. А раз богослужения бывают поочередно у всех членов секты, значит, практически все дети сектантов приобщаются к религии с малолетнего возраста»¹.

Обвинение Невструева было подтверждено материалами следствия и вещественными доказательствами: изъятой у Шевяковых литературой, напечатанной на гектографе книгой «Детский друг», общими тетрадями с заочными библейскими курсами т. н. «Разговором двенадцати детей» и другими нелегальными изданиями.

Что касается Н.Г. Невструева, то он себя виновным не признал. Ссылаясь на «божье учение», он заявил, что «по Евангелию я не могу запрещать родителям приводить детей на богослужение». Сектантское духовенство в своих проповедях часто обращалось к теме воспитания детей в религиозном духе. «Подобно садовнику, который молодое деревце подвязывает к палочке, вбитой в землю, — говорили проповедники, — так и мы с Вами должны растить, направлять своих детей, дабы они принесли за наш труд плоды веры Господа Бога нашего»².

После смерти Н.Г. Невструева в 1974 г. группу возглавил Иван Иванович Шевяков. Группа уклонялась от регистрации в органах власти и систематически организовывала в домах верующих сектантские собрания, вовлекая в секту новых членов, в т.ч. и молодежь³.

Если законодательство о культурах (в целом не менявшееся с 1929 г.) ущемляло права верующих любой религии и конфессии, то идеология 1960–1970-х была направлена в первую очередь против хри-

стиан-сектантов. Количество издаваемой в стране антисектантской литературы многократно превосходило «воспитательные» потребности. Жизнь верующих изображалась в них в мрачных красках, им приписывали изуверские обряды и даже жертвоприношения детей. Самы представители властей отмечали нетерпимость к сектантам со стороны чиновников партийного и государственного аппарата⁴. В условиях роста престижа СССР на международной арене Советскому правительству приходилось маневрировать между сохранением прежней религиозной политики и необходимостью законодательно подтверждать отсутствие в стране притеснений верующих. Особенно болезненным для верующих был вопрос о воспитании детей в религиозном духе.

В марте 1972 г. СДРК утвердил разъяснение «О применении законодательства о религиозных культах, касающегося детей и подростков». Документ подтверждал прежнюю политику по этому вопросу: организованное обучение религии несовершеннолетних детей и подростков категорически запрещалось, однако, допускалось частное религиозное обучение детей верующими родителями «при отсутствии какого-либо принуждения»⁵.

Для более эффективного контроля над антирелигиозной пропагандой ЦК КПСС поручил Совету по делам религий составлять обобщающие информации о выступлениях местной печати и радио на религиозные темы. Так, в 1977 г. в одном из номеров газеты *Дагестанская правда* отмечалось, что баптисты-раскольники запрещают детям вступать в октябрята, пионеры, комсомол, принимать участие в общественной жизни, посещать кино, театр³ и т.д. Статьи о вовлечении в секты детей и школьников имели место и в последующих номерах⁴.

В *Кизлярской правде* (1978) рассказывалось о том, как преданная секте мать обратила в баптистскую веру дочь-школьницу. Авторы статьи высказывались о привлечении к уголовной ответственности баптистов, которые вовлекают в секту несовершеннолетних, за подобные деяния по всей строгости закона⁵.

¹ *Никольская Т.К.* Русский протестантизм и государственная власть. 1905-1991 гг.: Дис. ... к.ист.н. С. 181.

² *Там же.* С. 184.

³ *Гришин В.* Почему Таня ушла из дома // *Дагестанская правда.* 1977. 26 декабря. С. 3.

⁴ *Гребенкова В.* Они калечат детей // *Дагестанская правда.* 1979. 24 марта. С. 5.

⁵ *Онезжская В., Тимофеев Ю.* Преступное омоложение // *Кизлярская правда.* 1978. 24 ноября. С. 3–4.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 6.

² ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 1. Д. 70. Л. 21.

³ Там же. Л. 18–19.

Для выявления картины религиозности населения различных регионов, возрастных и социальных групп и степени воздействия на них религиозной и атеистической пропаганды в конце 1970-х гг. периодически проводились социологические опросы и исследования. Многие ученые-религиоведы Дагестана, выполняя свои многочисленные исследования по тем или иным религиозным воззрениям местных народов, обобщали в них опыт антирелигиозной деятельности, вносили ценные предложения по усилению эффективности атеистической работы. Так, М.М. Ихтилов в одной из своих работ по изучению характера и степени религиозности населения г. Махачкалы, приводит результаты социологических исследований среди рабочих коллективов различных предприятий и заводов. Характеризуя многонациональный коллектив Махачкалинского завода сепараторов, он отмечает проводимое здесь атеистическое воспитание коллектива и почти полное отсутствие верующих, за исключением одного токаря В.И. Дьяченко и «сестры» Любы, относящихся к секте баптистов¹.

В конце 70-х в архивных документах мы встречаем первые сведения об адвентистах. Справка, составленная Уполномоченным советом по делам религий С.А. Девришбековым от 30 мая 1978 г., свидетельствует о том, что «группа сектантов – Адвентистов седьмого дня в г. Махачкале составляла 8 человек. Из них 5 проживают в Махачкале и 3 – в г. Избербаше. Пресвитером группы является А.И. Кривой².

Называя всех их религиозными фанатиками, уполномоченный совет по делам религий особо выделял в этом К.В. Кривую и ее мужа. Имея кинескоп, А.И.Кривой в частных домах на стене показывал о жизни Иисуса Христа. Разъяснения к картинкам сопровождала запись на магнитофонной ленте. Также имелись данные о том, что А.И. Кривой бывал в г. Избербаше у своих единоверцев и обучал детей школьного возраста религии. Это подтверждала в своем заявлении учительница Избербашской школы Н.Е. Магомедова. Она сообщила о том, что ученик Виталий Васьков читает религиозную литературу и говорит ученикам, что бог есть и он верит в бога. По словам Васькова, к его бабушке приезжал из Махачкалы «дядя Саша» (Александр Иванович Кривой) и он привез много книг³.

Подобные маленькие группы адвентистов собирались на квартирах в г. Избербаше¹.

О деятельности АСД мы узнаем из номеров местной прессы. В рамках обличительных статей в отношении сектантов, в *Дагестанской правде* от 28 июня 1978 г. была опубликована статья под названием «Александр Кривой и К^о»². В статье говорится о том, что «адвентисты запрещают братьям и сестрам во Христе слушать радио, смотреть телепередачи, ходить в кино. Все это, мол, от дьявола. Собираются сектанты по субботам, когда якобы у бога выходной день. Раз в три месяца адвентисты как бы приобщаются к Христу. Под руководством пресвитера совершается преломление хлеба, посвященные пьют по глотку вина. Шла вербовка в секту учащихся младших классов, что было запрещено законом.

Главу общины адвентистов А.И. Кривого обвиняли в приверженности к адвентистам-реформистам шелковского направления, на что в своем заявлении Председателю совета по делам религий при Совете министров СССР В.А.Куроедову А.И. Кривой сообщал, что «он никогда не соприкасался с реформистским течением и никакого представления не имеет об их вероучении, а также не знаком и с самим Шелковым...»³.

Обвинение в том, что группа А.И. Кривого имела экстремистскую направленность, получило общественный резонанс в республике. Имелись сведения о том, что гражданин А.М. Кривой имел связь с В.А.Шелковым. На этом основании в августе 1978 г. у него дома был произведен обыск. Было выявлено 80 наименований книг самиздата как религиозного содержания, так и, по заключению комиссии Даггосуниверситета, антисоветской.

После нашумевшего дела по обвинению Шелкова, А.И. Кривой в марте 1979 г. был вынужден покинуть пределы Дагестана. Домостроение по ул. Колышкина, приобретенное в 1960 г. у Эрны Федоровны Бетгер, было продано им за 6 тыс. рублей гражданке Т.П. Руденко.

После вышеописанных событий группа адвентистов не распалась. Ее возглавил пастор Сергей Петрович Руденко. Данный факт зафиксирован в одной из статей местной газеты⁴.

¹ Там же. Л. 1–3.

² Там же. Л. 4.

³ Там же. Л. 6.

⁴ Григорьева П., Магомедова Л. Неподходящий климат // Дагестанская правда. 17 октября. № 239. С. 3.

¹ Ихтилов М.М. Характер и степень религиозности населения г. Махачкалы... С. 44–45.

² ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Л. 1.

³ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Л. 2.

Религиозная жизнь адвентистов, как и других религиозных групп, подвергалась строгому контролю со стороны государства и местных властей. С целью изучения проповедей и ознакомления с содержанием богослужения адвентистов в марте, апреле и мае 1982 г. (13, 20 марта, 3, 17 апреля, 8, 22 мая), заместитель уполномоченного по делам религий М. Курбанов 6 раз посетил их молитвенный дом по ул. Кольцакина, 37, и провел неоднократные беседы с членами семьи Руденко. В результате М.Р. Курбановым сделан вывод о том, что в г. Махачкале нет устойчивой группы верующих АСД, и С.П. Руденко старается с особой тщательностью искусственно создать группу и зарегистрировать ее. Поэтому нет необходимости в данное время рассматривать вопрос о регистрации этой группы¹.

В начале 1985 г. семья Руденко, продав свое домостроение, выехала из Дагестана и группа фактически распалась.

К середине 80-х гг. развитие идеологической составляющей нашего общества характеризовалось достаточно сложными противоречивыми тенденциями. Начавшийся в 1985 г. руководством нашей страны процесс перестройки серьезнейшим образом обострил противоречия и породил кардинальные перемены не только в политической и экономической структурах, но и был призван подвергнуть демократизации религиозную сферу страны. Сохранение стабильности и сдерживание деятельности религиозных объединений приходит на смену форсированному вытеснению религии из общественной жизни в рамках вероисповедного законодательства².

На фоне общей демократизации и перестройки в нашем обществе начинается процесс религиозного возрождения. Главным официальным органом в деле осуществления политики Советского государства в отношении религиозных объединений являлся Совет по делам религий. Смена его в руководстве способствовала изменению и политики в духовной сфере. Возглавивший этот пост с 1984 по 1989 г. экс-дипломат К.М. Харчев впервые стал открывать церкви и мечети. Их было открыто несколько тысяч. Это повлекло за собой конфликт с местными органами власти, с Политбюро и КГБ, считавшими такую перестройку слишком «быстрой»³. Несмотря на эти изменения, порой

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Лл. 16–17.

² Маслова И.И. Вероисповедная политика в СССР: поворот курса (1985–1991 гг.). М., 2005. С. 6.

³ Комаров Е. К.М. Харчев: «Церковь повторяет ошибки КПСС». Интервью последнего «министра религий» СССР. URL: <http://www.rusglobus.net/komar/index.htm?church/harchev.htm&1> (дата обращения: 12.08.2016).

даже в положительную сторону, религиозную политику в регионах в значительной степени определяли местные власти. На региональном уровне существовали свои Комиссии по содействию контролю за соблюдением законодательства о религиозных культурах, а также свой уполномоченный по делам религии при Совмине СССР. Уполномоченными по делам религии в ДАССР был С.Б. Девришбеков (1920 г. р.), работавший на этой должности с 1977 по 1989 год.

Постепенные изменения в стране, оказали влияние и на положение религиозных организаций в республике. Еще октябре 1980 г. группа верующих ЕХБ г. Махачкала подала заявление о регистрации. Уполномоченный совета по делам религиозных культов ДАССР С.А. Девришбеков, рассмотрев ходатайство о регистрации общества на основании положительного отзыва на регистрацию от исполкома Советского района Совета народных депутатов г. Махачкала, в заключении (4 ноября 1980 г.) предлагал «зарегистрировать фактически действовавшее общество ЕХБ и поставить его в рамки закона». 29 декабря 1980 г. протоколом № 9 Совет по делам религий при Совете министров СССР зарегистрировал общество ЕХБ в Махачкале. В 1982 г. для проведения молитвенных собраний им был приобретен дом по ул. Ставропольской, 7¹.

Факт регистрации общества повлиял на его дальнейшее развитие. Теперь община ЕХБ, наравне с другими религиозными объединениями нашей республики, предоставляла сведения о религиозной обрядности Уполномоченным, поэтому мы можем видеть показатели посещаемости общины верующими. Так, по сведениям 1987 г. религиозная обрядность общества ЕХБ г. Махачкалы ДАССР выглядела следующим образом:

- хлебопреломление: 13;
- бракосочетание: 1;
- количество молитв, совершенных над младенцами: 1;
- служение похорон: 2;
- количество прочтенных проповедей: 495;
- посещение больных: 80².

Количество посещаемых общину составляло 35–40 человек³.

Данные о принятии новых адептов через водное крещение отсутствовали. По нашему мнению, если подобные случаи имели место быть, то их намеренно не заносили в отчеты.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 9. Лл. 31, 42–43, 60.

² ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 5. Д. 41. Л. 106.

³ Там же. Л. 107.

Производились отчисления в различные фонды и центр. Так, в 1987 г. в духовный центр было перечислено 355 рублей, в фонд мира – 300 рублей, фонд помощи Грузии – 100 рублей¹.

Наряду с зарегистрированной общиной, в городах Дагестана имелись и незарегистрированные общины баптистов. Так, например, в Кизляре в 1986 г. имелись незарегистрированные общины религиозных групп ЕХБ и Совета церквей ЕХБ. Общество ЕХБ объединяло верующих, проживающих в г. Кизляре и Кизлярском районе. На 1 августа 1986 г. количество прихожан в общине составляло 36 человек, из которых 34 человека были пенсионного возраста. По гендерному признаку: 29 – женщин, остальные мужчины. Кизлярское общество ЕХБ неоднократно пыталось зарегистрироваться, но безуспешно. Отсутствие воспитательной работы среди членов обществ со стороны рай- и горисполкомов, других партийно-советских организаций, по мнению заместителя Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР М. Курбанова, должно было способствовать существованию данных общин в ближайшие 10–15 лет².

В городе Кизляре нелегально действовала и группа баптистов-раскольников (СЦЕХБ), численностью 21 человек. В прошлом члены данной группы за систематическое нарушение законодательства о религиозных культах привлекались к уголовной ответственности и были осуждены. Однако, в 1985 г. они возобновили свои молитвенные собрания по вторникам, субботам и воскресеньям. Особенностью деятельности таких групп, было привлечение несовершеннолетних детей к проведению своих религиозных собраний³.

В рамках проводимых мероприятий по повышению контроля за соблюдением законодательства о религиозных культах органы власти уделяли серьезное внимание экстремистским проявлениям со стороны раскольников-сторонников, т. е. Совета церквей ЕХБ. В 1985–1986 гг. в результате проведенной совместной работы рай- и горисполкомов перестала существовать действовавшая без регистрации группа адвентистов седьмого дня в г. Махачкале, во главе с С. Руденко, и значительно снизилась активность членов общества сторонников церквей в г. Кизляре⁴.

В 1987 г. в Махачкале вновь появилась группа членов церкви АСД, которую возглавил пастор Авраам Федорович Буш, прпехавший

из Казахстана с семьей и близкими родственниками в составе 13 человек. Данный факт был засвидетельствован в справке, составленной 10 февраля 1988 г. заместителя Уполномоченного Совета М. Курбановым о группе АСД. Он упоминал, что в Махачкала-1 в конце 1987 г. сформировалась группа из секты протестантского направления – Адвентисты седьмого дня. В группу входили 13 человек, 11 из которых проживали в Махачкала, 1 – в Дербенте. Из них 7 человек были пенсионного возраста.

Пресвитером группы является Буш Абрам Федорович, 1933 г. р., фотокерамист, проживающий по ул. Гаджиева, 113. Он ранее также был зарегистрированным пресвитером АСД в Краснодарском крае, а дочка Буш Анна Абрамовна, 1967 г. р., зять Сайбель Степан Васильевич, 1961 г. р., дочь Сайбель Наталья Абрамовна, 1951 г. р. являлись также верующими АСД.

В результате активной миссионерской деятельности небольшие группы членов церкви АСД стали функционировать в гг. Каспийске и Кизляре.

В январе 1988 г. группа АСД возбудила ходатайство о ее регистрации в установленном законом порядке. Исполком Кировского района Совета народных депутатов г. Махачкала, рассмотрев заявление указанного общества в соответствии с § 7 постановления ВЦИК и СНС РСФСР от 8 апреля 1929 г. «О религиозных объединениях», с дополнениями и изменениями, внесенными Указом Президиума Верховного Совета РСФСР от 23 июня 1975 г., согласился на ее регистрацию, разрешив приобретение домостроения для проведения молитвенных собраний.¹

Уполномоченный Совета по ДАССР С.А. Девришбеков 23 февраля 1988 г. направил документы в Совет по делам религий при Совете Министров СССР Л.Ф. Колесникову о регистрации в г. Махачкала общества адвентистов седьмого дня. Постановлением Совета по делам религий при Совете министров СССР от 31 марта 1988 г., протоколом № 5 группа АСД была зарегистрирована в г. Махачкале. И одновременно ей было разрешено приобрести домостроение с последующим переоборудованием его для молитвенных целей, о чем свидетельствует справка Уполномоченного по делам религий С.А. Девришбекова от 20 апреля 1988 г.²

¹ Там же. Л. 106.

² Там же. Оп. 6. Д. 8. Л. 48.

³ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 49.

⁴ Там же. Оп. 5. Д. 37. Л. 30.

¹ ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Л. 25.

² Там же. Л. 24. Д. 9. Л. 78.

Таким образом, в нашей республике исполнялись постановления Совета Министров РСФСР от 24 июля 1968 г. и Совета Министров ДАССР от 22 августа 1972 г. и 20 декабря 1974 г. Проводилась определенная работа по усилению контроля за соблюдением советского законодательства о культах, разрабатывались и осуществлялись конкретные мероприятия со всеми незарегистрированными религиозными объединениями, решался вопрос, какие из них подлежат регистрации, а деятельность каких должна быть прекращена.

ГЛАВА III. ПРОТЕСТАНТЫ И НЕОПРОТЕСТАНТЫ В СОВРЕМЕННОМ ДАГЕСТАНЕ: ЦЕННОСТНЫЕ ОРИЕНТИРЫ

3.1. Постсоветская «евангелизация» в Дагестане сквозь призму социально-экономического и общественно-политического развития республики

Начавшиеся трансформационные процессы еще в годы перестройки затронули одну из самых важнейших составляющих нашего общества – духовную сферу. Продолжавшийся атеистический курс в обществе подвел страну к идеологическому кризису. Сама религиозная ситуация внутри страны, а также критика со стороны Запада побуждала руководство страны к проведению новой вероисповедной политики. Повороты в государственно-религиозных отношениях повлекли за собой необходимость разработки новой нормативно-правовой базы. Еще в апреле 1988 г. Совет по делам религий внес в Совет Министров СССР законопроект «О свободе совести и религиозных организациях в СССР». Однако его рассмотрение затянулось и началось только в 1990 г. Разработку нового республиканского закона, регулирующего статус религиозных объединений, осуществлял Комитет по вопросам свободы совести, вероисповедания, милосердия и благотворительности Верховного Совета РСФСР, сформированного по итогам выборов 4 марта 1990 г. 1 октября 1990 г. Верховный Совет СССР принял Закон «О свободе совести и религиозных организациях»¹. По замечанию Председателя Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Л.Ф. Колесникова правовой документ был «свободен от идеологизированности позиций прежних официальных установок в отношении церкви и юридического несовершенства некоторых других законопроектов»². 25 октября того же года Верховный Совет РСФСР принял Закон РСФСР «О свободе вероисповеданий»³.

¹ Закон СССР «О свободе совести и религиозных организациях» № 1689-1 от 1.10.1990 г. // [Правда. 9.10.1990.

² Доклад председателя Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Л.Ф. Колесникова по поводу принятия Закона РСФСР «О свободе совести и религиозных организациях» от 1 августа 1990 г. // ГА РФ. Ф. А-661. Оп. 1. Д. 20. Л. 91.

³ Закон РСФСР «О свободе вероисповеданий» от 25 октября 1990 г. // Ведомости СНД и ВС РСФСР, 1990. № 21. Ст. 240.

Постепенное крушение социально-экономического, политического, идеологического плацдарма социалистической системы в конце 1980-х гг. заставило страну на какое-то время оказаться в мировоззренческом вакууме, что позволило религии и религиозным институтам расширить ареал своего влияния и усилить роль в социуме после долгих лет советской антирелигиозной политики. Заметно возвысился их социальный престиж и авторитет. Религия стала немаловажным обстоятельством в общественном развитии современной России. Результатом разработки новой нормативно-правовой базы стало возможным выстраивание государственно-религиозных отношений. Многие конфессии в России получили возможность активно и вполне легитимно влиять на общественное развитие и общественные устои.

Одним из ярких и динамично развивающихся религиозных направлений этого периода в России стало т. н. «евангельское пробуждение», что выразилось не только в их активной миссионерской практике, но и в возросшей численности организаций и адептов. Только за первое пятилетие 1990-х гг. по темпам роста они значительно опередили так называемые традиционные религии и церкви¹.

Усиление позиций протестантизма на постсоветском пространстве ярко обнаружило себя и в религиозно-общественной жизни национальных регионов Российской Федерации, в частности в Республике Дагестан. «Вторжение» проповедников «слова о Христе» в поликонфессиональное пространство дагестанского общества, где ислам на протяжении многих веков оставался единственно «правильной» религией для коренных народностей с четкими укоренившимися в обществе установками и правилами, было воспринято весьма неоднозначно. С одной стороны, на фоне общих социально-экономических проблем и перипетий в общественно-политической жизни республики, расцвет новой идеологии казался чем-то необычным и по-житейски глубоким, способной разрешить многие неурядицы и проблемы простых людей. С другой стороны, подобная активность стала весьма сложным психологическим фактором для поликонфессионального, в основном мусульманского общества. Здесь весьма характерная адаптация для протестантизма к этническим особенностям регионов обнаружила себя в национальном составе адептов изучаемых религиозных объединений.

¹ См.: *Одинцов М.И.* Вероисповедные реформы в Советском союзе и в России. 1985-1997 гг. М., 2010. С. 252.

Попытка рассмотреть эту проблему шире приводит нас к выявлению следующих факторов.

Еще в конце 1980-х гг. начавшийся процесс демократизации в обществе не только обнажил многие недостатки руководства страны, но и повлек за собой кризис в обществе начала 1990-х гг. Как результат, глубокое имущественное и финансовое расхождение большинства социальных групп населения. Значительная часть россиян, северокавказцев стала жить за чертой бедности. Так, по данным Госкомстата РФ, в конце 1996 г. население Республики Дагестан было в целом самым бедным (исключая Чеченскую Республику и Республику Ингушетию) в РФ¹. Задолженность предприятий и организаций по заработной плате приобрела хронический характер.

Среди проблем и трудностей, вызывавших наибольший протест у населения республики того периода, являлась политическая ситуация в РФ, у 66% – проблема безработицы, 62% – страх за личную безопасность, 53% – низкая оплата труда, 53% – социальное несправие, незащищенность² и т.д.

Таким образом, подобные экономические и социальные показатели вполне способны были породить существенные конфликты в обществе, в том числе и с этноконфессиональной окраской, которые при определенных условиях могли бы дестабилизировать ситуацию в республике. С другой стороны, недовольство людей социально-политической обстановкой, чувство тревоги выливается в отчуждение человека от общества и, как следствие, сдвиг в его ценностной ориентации. Подобное может являться аморфным и ситуационным показателем для верующего человека, когда его вера «не вписывается» в рамки какого-либо традиционного вероисповедания и религиозной системы. Следствием этого, на наш взгляд, и стало появление и «расцвет» в республике протестантских и неопротестантских организаций, что, конечно, нельзя рассматривать обособленно от повседневной реальности.

Последовавший в августе 1998 г. новый кризис повлек падение материального состояния граждан. И, как отметили исследователи, процесс восстановления уровня денежных доходов населения, несмотря на признаки некоторого оживления народного хозяйства, не

¹ Социально-экономическое положение Республики Дагестан. Махачкала, 1999. С. 212.

² Русское население Дагестана: социально-экономические, политические и этнические проблемы. Махачкала, 1996. С. 28–29.

завершился¹. Проведенные группой ученых Регионального центра этнополитических исследований при ДНЦ РАН в мае-июне 1998 г. социологические исследования дали следующие ответы на вопрос об оценке своего материального положения: средне обеспеченно – 40%, ниже среднего обеспеченно – 27%, бедно – 21%, выше средней обеспеченности – 4%, богато – 3%, очень богато – 2%².

Очевиден тот факт, что в большинстве своем население республики в изучаемый период ощущало себя достаточно бедным людьми. По замечанию В.А. Тишкова, в Дагестане как нигде в России основная масса населения республики (около 70%) живет в бедности³.

Отсутствие положительных оценок в преобразованиях постперестроечного времени подтверждает и ретроспективный обзор в рамках полевого исследования (2016)⁴. Для проведения фронтальной оценки демократических преобразований в обществе, был задан вопрос: «Как Вы сегодня относитесь к преобразованиям, происходившим в 1985-1999гг. (внедрение гласности, свободы слова, совести и вероисповедания, кооперативов, рыночных отношений)?». Около половины респондентов (49,8 %) выбрали вариант ответа «отрицательно, из-за начавшихся впоследствии проблем (рост цен и т.д.)»; «положительно, так как помимо проблем стали ощущать положительные плоды демократизации во всех сферах жизни общества (свобода выбора и т.д.)» отнесли 20,8 % опрошенных. Небольшой процент (10,3 %) остались равнодушными, выбрав позицию «мне все равно». Это показывает, что преобразования в рамках перестройки не всегда оценивались как положительное явление населением страны, несмотря и на развитие демократии, в том числе и в сфере религиозных взаимоотношений.

¹ Руткевич М.Н. Основные социальные противоречия современного российского общества // Социс. 2001. № 4. С. 52-52.

² Социальные и межнациональные конфликты: Причины и пути их разрешения в регионе. Махачкала, 1998. С. 25-26.

³ Пути мира на Северном Кавказе. Независимый экспертный доклад / Под ред. В.А. Тишкова. М., 1999. С. 8-9.

⁴ Опрос выполнялся автором данной монографии в рамках коллективного научно-исследовательского проекта РГНФ «Развитие Дагестана в процессе интеграции в общероссийское пространство в условиях трансформации и модернизации государственного строя в 1985–2010 годах». Проект 16-01-00038. См. также: Халидова О.Б., Данилюк М.Ю. «Евангелизация народов Дагестана» сквозь призму социально-экономического и общественно-политического положения Республики Дагестан (1990–1999 гг.) // Вестн. Том. гос. ун-та. 2018. № 437. С. 155-160.

С другой стороны, сложная общественно-политическая ситуация, связанная с процессом реисламизации в республике, оказала влияние на характер социальных отношений в обществе. Дефицит стабильного состояния общества составили миграционные процессы среди населения, рост количества безработных и инфляция.

Все эти факторы не могли не оказать колоссального негативного влияния на умонастроения дагестанцев. И как следствие породили сдвиг в их ценностной ориентации. Пошатнувшееся дагестанское общество 1990-х годов предопределило расцвет в нем такого феномена как «евангелизация», «евангельское пробуждение», «евангельская миссия».

Изменения внешней политики М.С. Горбачёва в конце 1980-х гг. и окончания «холодной войны» внесли коррективы в зарождение принципиально нового миропорядка. В результате тысячи иностранных миссионеров хлынули в СССР, неся с собой свежие идеи, проекты и ресурсы для миссии. Частыми стали визиты миссионеров благовествования слова Божьего в многонациональный Дагестан. Религиозное пространство начали заполнять церкви харизматической направленности (пятдесятники, евангельские христиане), а также Свидетелей Иеговы. Так, например, после визитов иностранных миссионеров (по приглашению вузов республики в качестве преподавателей) здесь были созданы организации пятдесятников «Осанна» (1994)¹ и евангельских христиан «Благая весть» (1997)². В 1997–1998 годах в Дербент приезжал норвежский проповедник Рик Фьесна из церкви «Виноградник» из Красноярск. В результате его проповеднической миссии в столице Южного Дагестана городе Дербенте образовалась пятдесятническая община.

Изменения в политике государства позволили местным протестантским общинам вступить и в фазу активного международного со-

¹ С 1993 г. Сулейманов состоял в баптистской общине. В 1994 г. он познакомился с американцем Джимом Прайсом, пастором евангельской церкви в Теннесси, преподававшим в Дагестанском университете экономiku. Дж. Прайс возглавил группу людей, отделившихся от баптистов. Затем он вернулся на родину и оставил своим преемником-пастором Артура Сулейманова.

² Данная организация существовала в г. Махачкале более трех лет. Основателями этой организации являются граждане США Герберт Грегг, Киф Макьюн и Карл Пеклен, приехавшие в республику по приглашению ДГПУ в качестве преподавателей английского языка и занимавшиеся проповеднической деятельностью. Прихожаними этой Церкви в основном являлась молодежь от 15 до 30 лет, но посещали службы и люди старшего поколения (от 30 до 60 лет). Всего Церковь посещали около 40 человек.

трудничества. В городах республики стали практиковаться т. н. «обменные мероприятия», что означало посещение лидеров из других стран своих братьев и сестер по вере. Так, в начале 1990-х годов в помещении Аварского театра, Клуба рыбаков в г. Махачкале, во Дворце Культуры г. Каспийска с проповедями выступала группа адвентистов из США во главе с Фредом Корнфордом. С 22 по 28 мая 1996 г. Дагестан посетила международная религиозная миротворческая делегация, состоящая из священнослужителей скандинавских стран и России. В Республиканском Центре культуры была организована встреча с главой этой делегации Ариэлем Эдвардсоном¹ (Норвегия). Священнослужители провели в Республиканском центре культуры четыре встречи, где присутствовало около 1 000 человек².

В период с 7 по 14 апреля 1997 г. в Республике Дагестан находилась делегация миссии «Возрожденне» всемирной Евангельской Ассоциации Библи Грэма (США) в составе 20 человек с миротворческой гуманитарной целью. Делегацию возглавлял Виктор Гамм – директор межконфессиональной христианской миссии евангелизации и милосердия «Возрожденне», региональный директор Всемирной Евангельской Ассоциации Библи Грэм (США), магистр богословия, радиопроповедник, евангелист (гражданин Германии). В составе делегации были Михаил Наконечный – координатор миссии «Возрожденне», пастор (Москва), Владимир Мармышев – пастор (Ставропольский край), Павел Дьяченко – ассистент директора миссии «Возрожденне» (Москва) и другие. В составе делегации была также музыкально-певческая группа.

За время визита делегации в РД состоялись встречи с жителями и гостями Махачкалы в Республиканском центре культуры, в Дагестанском госуниверситете – с преподавателями и студентами. Была оказана гуманитарную помощь школе-интернату № 4 г. Махачкалы и

¹ Ариэл Эдвардсен – священник, богослов, международный евангелист, миротворец. Живет в Норвегии, входит в десятку самых популярных лиц Скандинавии. Он является лидером Христианской международной миссии мирового Евангелизма, в состав которого входят библиейский институт, готовящий священнослужителей для стран мира, издательство, гуманитарная служба «Европейская помощь», крупнейшая в Европе телерадиокомпания. Доктор Ариэл Эдвардсен сотрудничает более чем со 100 странами мира. В России бывает неоднократно: в Сочи, Сибири. На Дальнем Востоке, в средней полосе. Санкт-Петербурге, Москве и других районах.

² Информант: пресвитер церкви ЕХБ Дьяченко В.И., 23 марта 2003 г., г. Махачкала (Опубли.: Зуева О.Б. Баптисты в Дагестане...).

малообеспеченным жителям Кировского района г. Махачкалы через райотдел социальной защиты населения.

Главной целью акции Виктора Гамма было донести проповедь Евангелия до жителей Махачкалы и создание временных центров и групп по изучению Библии. Активную помощь миссии «Возрожденне» в Дагестане содействовало Махачкалинское общество ЕХБ и его пресвитер В.И. Дьяченко. По словам М. Наконечного, в целом успешный визит миссии был омрачен действиями и высказываниями экстремистки настроенных мусульман и православных христиан, срывавших рекламные плакаты и требовавших отъезда проповедников из Дагестана. Известно, что миссионерской деятельностью Всемирной Евангельской Ассоциации были недовольны и некоторые руководители Духовного управления мусульман Дагестана, имамы мечетей, усматривавшие в ней посягательство на традиционные устои ислама в Дагестане. Подлинной причиной конфликтной ситуации являлись опасения неприкрытого прозелитизма в отношении мусульман с использованием финансовых возможностей западных и восточных миссионерских организаций¹.

За правило было взято проведение всевозможных семинаров и разного рода молодежных концертов под эгидой «Мир без наркотиков», раздача литературы. Но, пожалуй, самой громкой пропагандистской акцией стал перевод фильма «Иисус» почти на все языки народов, проживающих в республике, и распространение во все аулы, города и поселки Дагестана. Помимо фильма также на множество языков была переведена и Библия.

Таким образом, если в советское время визиты иностранных проповедников носили эпизодический и индивидуальный характер, а проповедовали они исключительно в молитвенных домах, то теперь эти визиты приобрели вид «коллективных десантов», пребывающих на достаточно продолжительное время. В связи с этим, одним из резонансных явлений в жизни дагестанского народа изучаемого периода было поселение в горах Табасаранского района в качестве постоянного резидента американской семьи, глава которой являлся христианским пастором. Так, в 1994 г. в качестве туриста Дагестан посетил американец Филипп Шенк. Результатом поездки стало основание дома общества «Друзья табасаранцев», в июне 1996 г. численность которых составляла 500 человек. Однако вскоре вместе с семьей он возвратился в республику и поселился в горах Табасарана, чтобы «жить с

¹ Курбанов М.Р., Курбанова Г.М. Религии народов Дагестана: история и современность. Махачкала, 2001. С. 98-99.

табасаранским народом, учиться языку, быть любящим представителем своей организации...». Опираясь на Библейские постулаты о вере «в любовь, которая от Бога и правит миром, а бог велел сострадать тем, кто нуждается», американец занимался тем, что «наводил международные мосты дружбы» – работал учителем в школе (преподавал английский язык), раздавал медикаменты и проповедовал любовь к ближнему¹. Размеренный ритм сельской жизни, неторопливые, продолжительные и обстоятельные беседы друг с другом, гостеприимство горцев, занятость молодежи в полях на работе – все это предопределило выбор американского миссионера в пользу дагестанского села, а не города.

Самой собой разумеется, что такая активность со стороны христианских миссионеров не могла не спровоцировать напряженность в поликонфессиональном регионе. Несмотря на бюрократические проволочки в неотлаженной системе регистрации иностранцев, семья проживала в Дагестане до 2005 г., а затем была выдворена за пределы Российской Федерации. Причиной явилось «нарастание напряженности и конфессионального противостояния на юге Дагестана»².

Напряженность внутри- и межконфессиональных отношений была отмечена и среди преподавательского состава ДГУ и ДГПУ и научными сотрудниками Дагестанского научного центра РАН в изучаемый период. В результате проведенного социологического опроса 82,7% респондентов отметили распространение новых, нетрадиционных религиозных движений и культов, в том числе и протестантских общин в республике³.

Определенную напряженность вызывал и национальный состав религиозных новообразований. Большая часть адептов была здесь представлена этническими мусульманами. И это несмотря на то, что стать христианином для мусульманина – шаг весьма непростой. Принятие христианской веры воспринимается как самый великий позор и унижение для семьи, а чаще всего и для всего рода того, кто обратился. В целях вернуть возвращенца человека обратно в ислам в ход идут все виды и формы давления: угрозы, презрение и всевозможные при-

теснения¹. Особой популярностью в этом отношении пользовалась церковь «Осанна», где большинство верующих были лакцами. В этой связи лидер лакского народа и сторонник построения исламского государства Надир Хачилаев неоднократно выступал с угрозами в отношении пастора евангельской церкви «Осанна» Артура Сулейманова. А. Сулейманову была даже специально организована встреча с Н. Хачилаевым, после которой лидер лакского движения перестал публично выступать против «Осанн»².

Размышляя на тему природы национальной составляющей новых христианских групп, можно выделить здесь два фактора. Первый – миграционный фактор, протекавший среди русского населения.

В конце XIX – начале XX в. русские составляли большинство населения двух городов Дагестана из трех³. По материалам Первой переписи населения Российской империи 1897 г., в Дагестанской области насчитывалось уже 16 тыс. русских, что составляло 2,8% населения⁴. К 1913 г. их количество в крае выросло до 41,7 тыс. человек, или 5,9%. Бурный рост численности русских в Дагестане за счет миграции из центральных областей России произошел в конце 20-х – 30-е гг. XX в., когда русские прибывали в растущие города Дагестана.

В послевоенный период также отмечался постоянно нарастающий приток русских, в результате чего к концу 60-х годов их число достигло максимальной величины – 213,8 тыс. человек, или 20,1% всего населения республики. С середины 60-х гг. численность русских в Дагестане сначала стабилизировалась, а затем с 1970 г. стала постепенно уменьшаться. К 1970 г. число их составило 209,6 тыс. человек, или 14,7% населения⁵. Только в Кизлярском районе республики с 1970 по 1989 г. русское население сократилось в 2 раза⁶. Пик

¹ См. книгу-откровение бывшей аварской певицы Саннжат Султановой под псевдонимом Шаадия Фироз, принявшей христианство и впоследствии ставшей последовательницей Иисуса Христа (*Шаадия Фироз. Любовь, что побеждает.* Зноковский, 2011. С. 71).

² Луцкий Р. На смерть пастора. Артур Сулейманов и христианское просвещение народов Дагестана // Славянский правовой центр. URL: <http://www.sclj.ru/search/?q> (дата обращения: 23.01.2019).

³ См.: *Давгант Э.М.* Город и городская жизнь в Дагестане во второй половине XIX – начале XX в. Махачкала, 2015. С. 77.

⁴ Всеобщая перепись населения Российской империи 1897 г. СПб., 1905. Т. 62. Дагестанская область.

⁵ Русское население Дагестана. ... С. 6.

⁶ См.: *Лысенко Ю.М.* Северный Дагестан 1957-2000 гг. (аспекты социально-экономического развития г. Кизляра, Кизлярского и Тарумовского районов). Махачкала: ИИАЭ ДНЦ РАН, 2005. С. 145.

¹ Шенк Ф. Друзья табасаранцев – друзья Дагестана. М., 2007. С. 107.

² Бекмурзаев Б.А. Международные связи религиозных организаций РД: опыт, проблемы и перспективы // «Взаимодействие государства и религиозных объединений: современное состояние и перспективы» (Материалы северокавказ. научно-практ. конф. (15 октября 2003 г.). Махачкала, 2004. С. 49–50.

³ Муртузалиев С.И. Этнопсихологические аспекты межнациональных отношений в «Зоне нестабильности» (эмпирические исследования в Дагестане и на Северном Кавказе). Махачкала: ДНЦ РАН, 2006. С. 26.

«русского исхода» из Дагестана пришлось на 90-е годы, когда из республики ежегодно уезжали до 7 тысяч человек. Темпы роста оттока русских усилились и после начала военных действий в соседней Чечне в 1994 г., взрывов жилых домов в г. Каспийске (ноябрь 1996 г.), а затем и в г. Буйнакске (сентябрь 1999 г.), военных событий в августе 1999 г. на территории нашей республике. В СМИ, на митингах отдельными людьми муссировалась информация и высказывались мнения о целесообразности создания Исламской республики в Дагестане и отделении его от России. Из соседней Чеченской республики прибыло большое число этнических дагестанцев – беженцев, которые самовольно захватывали земли в Тарумовском и Кизлярском районах¹. Все это самым негативным образом сказалось на миграционном настроении русского населения. Их выезд стал носить массовый характер.

С другой стороны, долгое время трудоспособное русское население в республиках отличалось высоким уровнем образования, в сравнении с титульными народами; в профессиональном плане русские были представлены большим числом врачей, инженерно-технических работников, что обеспечивало конкурентоспособность на рынке труда. Существовавшая система всесоюзного распределения специалистов обеспечивала систематический приток в республики новых квалифицированных кадров. Параллельно с этим во все возрастающих масштабах шла подготовка специалистов из титульных народов в учебных заведениях республик и многих русских краев и областей за счет открытия национальных отделений, организации целевого набора и т. п. Со временем качественные характеристики трудовых ресурсов русского и титульного населения стали меняться не в пользу первых. Среди русского населения республик замедлились темпы роста числа специалистов, имеющих высшее образование².

Вышесказанное подтверждают и экспертные опросы среди респондентов русской национальности, в прошлом проживавших в Дагестане и мигрировавших на близлежащие территории (Ставропольский и Краснодарский край, Ростовская область). Популярными ответами среди респондентов были причины, главным образом «из-за детей, из-за неуверенности в их будущем». Среди причин назывались

¹ Алиева В.Ф. Русское население Дагестана. Причины оттока и пути стабилизации процесса. Махачкала: ДНЦ РАН, 2001. С. 44.

² Белозеров В.С. Демографические процессы и динамика расселения русских в республиках Северного Кавказа. URL: <http://www.kavkaz-uzel.ru/> (дата обращения: 23.09.2014).

«скованность при проявлении своей религиозной принадлежности (ношение в открытую крестика и пр.)», бытовые причины, когда соседи говорили: «Мы в Дагестане живем, это наша земля, а вы, русские, езжайте в Россию». Некоторые респонденты отмечали для себя «низкий уровень возможностей в Дагестане, нежели в том же Ставропольском крае», а также «развитость на кавказских территориях клановой системы»¹.

Вынужденный характер миграции русских из Дагестана демонстрируют и показатели социологического опроса общественного мнения, проведенного в середине 1990-х гг. Региональным центром этнополитических исследований при Дагестанском научном центре РАН. Среди причин, обуславливающих отъезд русского населения, 81% опрошенных указали на небывалый взрыв преступности, а около 60% – на прямые угрозы в адрес русских, посягательства на их жилье (т. н. «квартирный рэкет»), притеснение русских детей в школах².

Что же касается второго фактора, то его мы можем рассмотреть в самой природе протестантов. Протестанты любого течения в силу присущего им космополитизма не признают вероисповедных, религиозно-национальных или каких-либо иных ограничений для миссионерской деятельности. Объектом своей проповеди они считают каждого человека, часто проповедуя в массовых аудиториях; при этом из поля зрения проповедников и их помощников не выпадает конкретный человек. Здесь устанавливаются личные контакты, и для некоторых слушателей первая встреча получает продолжение. Именно эта черта протестантов и вносит остроту в отношения и с православными. Успехи протестантов обусловлены и тем, что они имеют опыт и постоянно настроены на проповедь Евангелия. Массовые евангелизационные собрания требуют и больших усилий, и немалых средств. В том и другом как российские, так, в частности и дагестанские органи-

¹ См.: Халидова О.Б. «Дагестанские русские» в регионах Юга России в 1980–2010 гг.: Особенности адаптации в материнском этносе // Этнокультурные ландшафты на постсоветском пространстве: проблемы и особенности формирования дагестанского компонента (к 90-летию ИИАЭ ДНЦ РАН). Коллективная монография. Махачкала, 2014. С. 147–153; Лысенко Ю.М. Миграция русских Кизлярщины в регионы Юга России: Причины, механизмы, особенности // «Этнокультурные ландшафты на постсоветском пространстве: проблемы и особенности формирования дагестанского компонента» (к 90-летию ИИАЭ ДНЦ РАН). Коллективная монография. Махачкала: ИИАЭ ДНЦ РАН, 2014. С. 115–126.

² Русское население Дагестана... С. 12.

зации, опирались на весьма ощутимую поддержку своих западных единомышленников.

Все вышесказанное позволяет нам подвести некоторый итог для объяснения «популярности» протестантов в республике в 1990-е гг. По нашему мнению, одним из стимулов укрепления их позиций, увеличения числа их паствы, являлся возникший социально-экономический вакуум, причиной которого стал результат преобразований на территории бывшего Советского Союза. Это подтверждает и ретроспективный опрос населения республики (2016)¹. Для прослеживания динамики отношения населения к переменам был задан вопрос: «Как, по вашему мнению, изменялось положение в различных сферах жизни дагестанского общества в 1992-1999 гг.?» В качестве вариантов ответов к подвопросам предлагались следующие формулировки: «улучшалось», «ухудшалось», «не изменялось». Результаты по данному вопросу, имеющие отношение к рассматриваемой нами теме, представлены в таблице 1 (в %).

Таблица 1

Подвопросы:	улучшалось	ухудшалась	не изменялось
состояние экономики в целом	25,5	49,8	24,7
уровень жизни населения	27,5	51,8	20,7
положение в политической жизни республики	17,6	44,4	38,1
моральное состояние общества	16,6	55,2	28,3
свобода совести, вероисповедания	28,0	34,2	37,9

Анализ ответов показывает достаточный дисбаланс в ответах респондентов. От 24 до 38% посчитали, что никаких изменений по заданным пунктам не происходило в республике. Из числа высказывавших свое мнение респондентов, от 30 до 50% отметили ухудшения в жизни дагестанского общества в изучаемый период. Большой процент был отведен «моральному состоянию общества» (55,2%) и «уровню жизни населения» (51,8%). Однако имелись и такие, которые

уже в этот период наблюдали некоторые улучшения, происходившие в жизни республики (около 20%).

Вторым показателем была мировоззренческая дезориентация, которую переживало после распада прежних идеологических представлений преимущественно еще атеистическое общество.

3.2. Протестантские организации в поликонфессиональной структуре республики в 2000-е гг.

Среди христианских организаций, действующих на территории нашей республики, в начале 2000-х гг. неподдельным интересом продолжали пользоваться протестантские общины (Евангельские Христиане баптисты, Адвентисты 7-го Дня, Пятидесятники, Евангельские Христиане).

В изучаемый период в республике функционировали 4 организации евангельских христиан-баптистов (ЕХБ), две из которых входили во Всероссийский Совет евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ). В частности, это махачкалинская община ЕХБ под руководством пресвитера В.И. Дьяченко. Он же являлся старшим пресвитером и осуществлял руководство над деятельностью всех баптистских общин на территории республики. Вторая община баптистов г. Кизляра, которую более 20 лет возглавлял Серафим Михайлович Серебряков, тоже входила в ВСЕХБ. В последнее время общину возглавляет Владислав Михалев. Организация имела регистрацию Министерства юстиции РД, за № 128 от 27 декабря 1999 г.

Имелись еще две общины в Махачкале и Кизляре, не имеющие регистрации и входящие в организацию Совет церквей.

Церковь ЕХБ в республике большое внимание продолжала уделять проповедям и миссионерской деятельности. В молитвенных домах в дни молитвенных собраний верующим зачитывали проповеди о нравственных принципах, гражданском долге верующих, о Христе. Во всех общинах имелись проповедники, певцы, музыканты.

Полноправными членами баптистских общин считались совершеннолетние верующие, принявшие водное крещение, к которому допускаются лица, проявившие, показавшие религиозную убежденность. В Дагестане в основном крещение принимали на берегу Каспийского моря под наблюдением врачей.

Протестанты в Дагестане были представлены и общиной Адвентистов 7-го Дня. В самом начале 2000-х гг. в республике официально

¹ Халидова О.Б., Данилюк М.Ю. Указ. соч.

было три общины, а именно: в г. Махачкала-1 (ул. Громова, 54, руководитель Дмитрий Анатольевич Луганский; зарегистрированы в МЮ РД 23.09.99 г., №15); г. Каспийск (ул. С. Стальского, 18, кв. 3 – 1, руководитель Игорь Анатольевич Залужный, зарегистрированы в МЮ РД 23.09.99 г., №14); г. Избербаш – религиозная группа из 10 человек. Имелись небольшие религиозные группы в г. Хасавюрте и с. Кочубей Тарумовского района.

Весьма неординарным «евангельским» явлением на территории нашей республики является церковь пятидесятников «Осанна»¹. Этой общине, как ни одной другой в Дагестане, удалось добиться больших успехов, на наш взгляд, благодаря стараниям и личностным качествам руководителя, старшего пресвитера А. Сулейманова. Церковь имеет свое собственное здание, в котором располагается школа, кафе.

Очень близки по учению и организации к пятидесятникам евангельские христиане в республике.

Говоря о численности прихожан, самой многочисленной, исходя из наших личных наблюдений, можно назвать церковь «Осанна», затем церковь АСД. Это касается и возрастного соотношения. Возрастной контингент прихожан Церковей колебался от 15 до 70 лет. Самыми молодыми были представители церкви Евангельские христиане. В основном это молодежь от 15 до 30 лет. Молитвенные собрания посещали и дети.

Что касается общин ЕХБ, то возрастной контингент прихожан – в основном пожилые люди.

Для всех протестантских общин характерен разнообразный национальный состав адептов, из которых в процентном отношении большинство составляли представители лакской национальности, а также аварцы, даргинцы, кумыки, лезгинцы, русские, армяне, греки и другие². Отметим, что социальный статус рассматриваемой нами категории религиозных групп весьма отличался между ними. Так, если в общинах пятидесятников и адвентистов имелись учителя, врачи, социальные работники, преподаватели вузов, студенты, учащиеся, рабочие, безработные, то в баптистских большую часть прихожан составляли пенсионеры.

По словам пасторов этих церквей, до 1999 г. процент прихожан в общинах был большой. Например, в общине ЕХБ насчитывалось

примерно 200 последователей. В связи с военными событиями августа-сентября 1999 г. часть из них выехала из республики. В изучаемое нами время общая численность членов церкви ЕХБ в Дагестане насчитывала 30–35, а в дни религиозных праздников – свыше 100 человек¹. На конец 2000 г. в адвентистских общинах Дагестана насчитывалось 90 чел., из которых 40 чел. проживали в Махачкале, 40 чел. – в Каспийске и 10 чел. – в Кизляре.

Резко сократилось количество прихожан церкви ЕХ – около 40 человек. По словам пастора Ю.Ф. Расулова, связано это было с внутренними проблемами организации².

Несмотря на сложности существования рассматриваемых общин в мусульманской республике, 2000-е годы были отмечены большой благотворительной работой, проводимой представителями общин на местах. Так, в течение нескольких лет адвентисты вели шефство над контингентом спецприемника-распределителя МВД РД в г. Махачкале. Члены общины снабжали лиц, находящихся в спецприемнике, одеждой, теплыми одеялами, постельными принадлежностями, пищевыми продуктами.

По сведениям бывшего пастора Махачкалинской общины АСД Дмитрия Луганского и дьякона этой же церкви, секретаря Махачкалинской общины АСД Валерия Васильевича Ахмедова, в августе 2000 г. в Дагестан из Чехии были направлены три трейлера с гуманитарной помощью – рисом, мукой, растительным маслом и другими продуктами питания. Гуманитарная помощь была отправлена в Дагестан церковью АСД в Чехии, с которой уже несколько лет держали связь общины из Махачкалы. Гуманитарный груз был передан Министерству по чрезвычайным ситуациям РД для распределения среди беженцев и пострадавших от военных действий на территории Дагестана в августе-сентябре 1999 г. Такого рода помощь была оказана со стороны членов церкви АСД беженцам из Чечни еще в 1995 г. Гуманитарную помощь Махачкалинская община АСД получила тогда от своих братьев по вере из Германии и Чехии³.

Благотворительной деятельностью была отмечена и христианская Церковь «Осанна». Ее руководство совместно с общественной благотворительной организацией Швеции проводило благотвори-

¹ Информант: пресвитер церкви Евангельских Христиан-Баптистов г. Махачкалы Дьяченко В.И., 23 марта 2003 г., г. Махачкала.

² Полевой материал автора, 2002 г.

³ Информант пастор церкви Адвентистов седьмого дня г. Махачкалы Луганский Д.А., 2002 г.

¹ Церковь относится к харизматическим течениям протестантизма, т. е. верящим в получение Даров от Святого Духа.

² См.: Зуева О.Б. Баптисты в Дагестане...

тельную деятельность на территории республики. Это работа среди беженцев, малоимущих, многодетных семей, и т.д.; детское служение: помощь детским домам, домам инвалидов в городах Дагестана; реабилитационный центр и акции, направленные на пропаганду здорового образа жизни среди молодежи; работа, направленная на укрепление семьи и помощь в воспитании детей; переводы христианской литературы на языки народов Дагестана; сотрудничество с Союзом христиан-военнослужащих¹.

Одним из сложных направлений и слабых мест в работе протестантских церквей в Дагестане являлось отсутствие хорошо подготовленных кадров проповедников. Отметим, что из всех пасторов протестантских общин, только представители АСД Д. Луганский и И. Залужный имели высшее духовное образование. Оба они окончили Северокавказский филиал Духовной Академии АСД в г. Ростове-на-Дону. Сама Духовная Академия АСД находилась в поселке Заокский Тульской области.

В первой половине 2000-х гг. общины осуществляли миссионерскую деятельность. Так, у адвентистов в рамках этой деятельности обучение миссионеров проводилось по программе Международного института христианского служения (МИХС). Один из этапов этой работы подразумевал охват обучением те общины, в которых уже имеются основные предпосылки для миссионерской работы. Приблизительно с апреля-мая 2001 г. Махачкалинская и Каспийская Церкви АСД приступили к осуществлению первого этапа. В Махачкалу с этой целью приезжали из Ростова руководитель отделения образования Северо-Кавказского объединения церквей В. Верлан и пастор Н. Чекелек. Они познакомили членов Махачкалинской и Каспийской общин с программой, целью и задачами предстоящей работы, с существующими учебниками, литературой. Обучение проходило в заочной форме. Были созданы первые группы обучающихся из обеих общин, которые возглавляли пасторы Д. Луганский (Махачкала) и И. Залужный (Каспийск). Слушателей предполагалось готовить на протяжении одного года. В конце обучения им планировалось вручить дипломы о пройденном курсе обучения. В планах организации АСД республики планировалось каждое лето проводить летние лагеря

для прихожан церковью Дагестана. Определить, насколько эффективной оказалась эта программа, мы не имеем возможности.

Общим для протестантов республики являлось проведение ритуальных богослужений, непосредственное обращение к Богу в своих молитвах. Отрицая посредничество, по словам пасторов, посредником мог выступать только Иисус Христос, а не человек. Много внимания уделялось изучению священного Писания. Домашние группы в общинах имели цель объединения прихожан для более глубокого вдумчивого понимания многих вопросов, под руководством обученных для этого людей. Богослужения проходят с музыкальным сопровождением, с христианскими песнями. В этом отношении отличительной особенностью пятидесятников являются формы проведения служения: одна проповедь пастора; после проповеди под музыку (используются электромузыкальные и акустические музыкальные инструменты) исполняются песни (соло либо в ансамбле), прославляющие Христа, в некоторых случаях возможны танцы в прославление. Показательной особенностью музыкального компонента литургии является исполнение на дагестанских языках песен, прославляющих Христа. В музыкальном отношении песнопевения сочетают интонационный материал, близкий дагестанскому народно-песенному мелодизму, с общеевропейскими (современными эстрадными) интонациями¹.

В отличие от других протестантов, у адвентистов богослужения проходят по субботам, а не по воскресеньям². Представители общин придерживаются здорового образа жизни. Особенно это выражено у адвентистов. Это касается, в частности, употребления здоровой пищи. По словам пастора махачкалинской церкви адвентистов седьмого дня Д.А. Луганского, Бог давал в своем писании рекомендации людям, какую пищу необходимо есть. То есть пища делится на чистую и нечистую. Например, из мяса предпочитают говядину, баранину, курицу. Мясо свиньи, ишака, верблюда, кролика для адвентистов неприемлемо. Что касается рыбы, то, как повелел Бог, все, что с чешуей и плавниками, можно есть. Для истинного христианина абсолютно запрещен алкоголь в любом виде³.

¹ Абдуллаева М.Ш. Указ. соч. С. 356–357.

² Руководствуясь Библейским постулатом, «шесть дней в неделю следует работать, а день субботний посвятить господу богу. Ибо в шесть дней он создал небо и землю, а на седьмой день – в субботу – отдыхал».

³ Полевой материал автора. 2001. Информатор пастор церкви Адвентистов седьмого дня г. Махачкалы Луганский Д.А.

¹ Абдуллаева М.Ш. Современные нетрадиционные религиозные сообщества Дагестана // Лавровский сборник: Материалы XXXIV и XXXV Среднеазийско-Кавк. чтений 2010–2011 гг.: этнология, история, археология, культурология / Отв. ред. Ю.Ю. Карпов, М.Е. Резвин. СПб., 2011. С. 356.

Обязательной частью молитвенного ритуала является плата десятины — 10% от доходов человека — на содержание церкви. Подобное также можно увидеть и в других протестантских общинах. Однако десятина не является принудительным актом. Считают, что если человек это делает, «скрепя сердцем», не от души — лучше вовсе не делать¹.

Однако мы вынуждены заметить, что в отличие от 1990-х гг., в 2000-е гг. протестантские организации пребывали в состоянии латентности, все меньше и меньше проявляя активность в своей деятельности.

Если рассматривать протестантские общины Дагестана с точки зрения их религиозной формы, то можно выделить ряд специфических черт, свойственных большинству направлений протестантизма, функционирующих в Дагестане, их вероучению, нравственным принципам, организации, психологии и образу жизни протестантских общин.

На наш взгляд, такими чертами являются: во-первых, чрезмерное подчеркивание истинности избранного пути спасения; во-вторых, отрицание иерархического принципа управления, деление на «клир» и «мир»; в-третьих, большая по сравнению с христианскими церквями роль религиозных лидеров (пасторов); в-четвертых, стремление к прозелитской и миссионерской деятельности. Еще одной особенностью протестантов Дагестана является и то, что они в основном функционируют в городах. Последние по масштабу, разнообразию социальной среды и скрытности поля деятельности протестантских проповедников, наличию большей доли молодежи являются удобным местом для миссионерской проповеди и религиозно-воспитательной работы. Соответственно, Церковь имеет более высокий шанс на укрепление своих позиций и увеличение численности последователей. Подтверждением вышеуказанного тезиса является тот факт, что протестантские общины «Осанна» и адвентисты седьмого дня имеют большой контингент и интенсивность посещаемости именно среди молодого поколения.

Идейное разномыслие протестантских общин Дагестана связано с ориентированностью все большего числа верующих на современную действительность. Если основную массу модернистски настроенных верующих представляет молодежь, то среди верующих, придерживающихся консервативных убеждений, большинство составля-

ют лица старших возрастных групп, глубоко религиозные, малообразованные, с ограниченным политическим кругозором и социально пассивные. Сфера их общения замкнулась на религиозных связях в общине и семье. Смысл своей жизни они видят, прежде всего, в религиозном служении.

Картина идейного разномыслия в протестантских общинах Дагестана осложняется вероучительными разногласиями, присущими объединенным в союз родственными религиозным направлениям — баптистам, евангельским христианам, христианам веры евангельской — пятидесятникам. Так, например, идея объединения всех протестантских организаций республики была предложена христианской церковью «Осанна», но ни одна община ее не приняла, так как в учении «Осанны» прослеживается харизматизм, что неприемлемо для баптистов и адвентистов.

Однако между протестантами республики имеются и схожие черты. Они отличаются от всех остальных христиан тем, что «верят на основании Священного писания, что Бог предлагает верующим людям не религию, а живые, близкие отношения с ним»¹. Отличие их состоит также в том, что обряд крещения они проводят в более зрелом возрасте. По их мнению, в Священном писании нигде не указано, что человека можно крестить помимо его воли, поэтому они отрицают крещение младенцев. Крещение человек может совершить только сам, только добровольно, только по вере. Это должен быть сознательный и добровольный акт.

В общинах существует неофициальный сухой закон, по которому неприемлемо принимать алкоголь.

Вместе с тем переход в иное вероучение обусловлен большей частью мировоззренческой неустойчивостью, что демонстрируется динамикой примкнувших за последние годы к протестантским общинам. Однако большинство новообращенных пришли в протестантскую церковь с грузом идейных, религиозных, социально-политических воззрений, со своим жизненным опытом, интересами, потребностями, а следовательно, чаяниями и надеждами, обращенными к общине и союзу единоверцев.

Данные интервьюирования² свидетельствуют в основном о сознательном выборе протестантского вероучения. Среди них и «основ-

¹ Идрисова Б. Дагестанские баптисты: «Люди Писания — это мы». URL: <http://kavpolit.com/> (дата обращения: 25.04.2016).

² Представленный полевой материал был собран автором в протестантских общинах Махачкалы и Каспийска в 2016 г. и систематизирован по результатам общения с прихожанами данных религиозных групп.

¹ См.: «Доброохотно дающего любит Бог» (Библия, 2-е Кор. 9:7)

дения с определенным смысловым содержанием, ставшие определенным толчком для многих обратиться к христианской вере». Были и такие, которые «шли туда, думая, что это психологический центр и оставались там». Третью группу, в основном это молодежь, составили просто обычные зеваки, пришедшие ради т. н. «тусовки». Интервьюирование показало, что наибольшее число принявших протестантизм придерживались ранее православного мировоззрения. Поменять свои идеологические установки людей заставила неудовлетворенность некоторыми особенностями православного культа. Например, «отношение напрямую с Богом, изучение Библии, доступный язык, нет разделения между пасторами и прихожанами», «отсутствие излишней символики», «близкие, тесные внутрицерковные отношения», «простота в Богослужении», «доступность и понятность Библии» и «обсуждаются и разбираются библейские тексты», по мнению адептов, отличает протестантов от православных.

Как показывает наше наблюдение, большинство верующих читают газеты, даже иногда светскую литературу, смотрят телевизор, интересуются кино, театром, не выступают против инаковерующих. Многие из них пассивно относятся к религиозному воспитанию детей, хотя усматривают в нем определенное преимущество. В основе социальной миссии, по утверждению протестантов, лежит совершенный образ жизни верующего, признаки которого должны проявиться через его общественную, семейную, духовную жизнь, отразиться в его быте, нравах и поведении. Так, мы принимали участие в одном из молитвенных собраний «Осанны», на котором пастор проповедовал тезис о том, что «верующие семьи должны являть собой образец семейных отношений, где царит любовь, забота, чуткость, где не должно быть разводов, где дети должны воспитываться трудолюбивыми и честными». Иными словами, последователи этого вероучения выступают за гармонию между духовным и физическим совершенством, ибо здоровые духовно и физически верующие смогут исполнить возложенную на них миссию по спасению человечества. Аналогичного мнения придерживаются и последователи адвентистов седьмого дня, акцентирующие большое внимание на важности системы воспитания и установок здорового образа жизни. В проповедях во всех протестантских общинах говорят о вреде вина и курения, а адвентисты седьмого дня дополняют данный тезис еще одним существенным утверждением – о вреде употребления чая, кофе и свинины.

В протестантских общинах Дагестана широко применяется комплекс идейных установок религиозного воздействия, формирующих в

сознании устойчивую религиозную доминанту, воспитывающую «христианский характер». Важным условием воспитания «христианского характера» является ежедневная «молитвенная практика» и «ежедневное изучение Священного Писания», регулярное посещение молитвенных собраний и постоянное общение с верующими вне молитвенного дома.

При чтении Библии или во время молитв дома и в собрании верующей обязан выполнять ряд условий, способствующих сохранению религиозного настроения в его образе мыслей и поведении. К примеру, прежде чем пойти в церковь, следует «испытать свою совесть», примириться с ближними, размышлять о долготерпении и милосердии божьем, уклоняться от пустословия и приготовить приличную одежду. Во время молитвы при чтении Библии верующий должен чувствовать себя «в присутствии бога».

Большое место в системе формирования религиозной доминанты отводится постам. Причем под постом понимается не только частичное или полное воздержание от приема пищи, но, и это главное, пост духовный. Во время духовного поста верующий строго изолирует себя от всего мирского, сосредотачивает свои мысли и чувства на постижении сверхъестественного, молится до тех пор, пока полностью не покается, пока не осознает свою «духовную нищету».

Быт и семейные устои верующих, правила поведения в общине также направлены на закрепление религиозной доминанты. В проповедях все больше поощряются браки среди верующих, родители обязаны своим детям передавать «познание о боге». Много внимания уделяется религиозному обучению молодежи. Молитва, чтение Библии, посты, семейно-бытовые устои, собрания, выполнение определенных обязанностей по поручению церкви – все это призвано формировать у верующих религиозную доминанту. Верующий, у которого сформировалась такая доминанта, направленно абстрагирует свой духовный мир от внешнего окружения и при этом не только не чувствует ущербности своего существования, но и пренасыщен чувством – спасенный среди погибших. Верующий осознает себя мессией, спасающим человечество от социального зла, он уверен в своей избранности и готов поддерживать религиозный, порой мистический настрой не в целях сугубо индивидуальных – в интересах личного спасения, а в целях общественных – спасения мира и построения новой, лучшей жизни.

В последнее время в проповедях все естественнее звучат мотивы эсхатологические, мотивы близящегося Второго Пришествия. Эта те-

ма является характерной для таких церквей как адвентисты седьмого дня, пятидесятники. Тема личного спасения объединена с темой спасения всего человечества.

Таким образом, меры по духовно-нравственному воспитанию верующих, разработанные идеологами протестантских церквей, нацелены на то, чтобы все потребности верующих в социальной деятельности трансформировать в религиозные и поставить их на службу церкви. Историческая миссия христиан, спасающих человечество, в итоге свелась к активизации религиозной практики, мистико-эсхатологических настроений, к призывам «евангелизировать» страну, с позиций «освободителей» народов от социальных бурь.

3.3. Религиозное самочувствие и поведение протестантов в свете социологической науки

В 2016 г. в Российской Федерации были приняты «антимиссионерские законы»¹, которые подвели определенную черту под периодом религиозных свобод и активного благовестия, длившимся более четверти века. К этому времени можно сказать, что значительно замедлился рост количества церквей по РФ и принявших крещение адептов в них. Для сравнения, если в 1992 г. в церквях РС ЕХБ по всей России крестились 9 700 новых членов, то в 1999 году уже 5 000, а в 2008 – 551².

Скромные результаты евангельской миссии в России, бесспорно, объясняются целым рядом причин. Самая очевидная из них – быстро изменившаяся культурная и религиозная самоидентификация россиян. Если в начале 1990-х мы имели дело преимущественно с атеистическим обществом, которое после распада прежних идеологических представлений переживало период мировоззренческой дезориентации, то сегодня большинство граждан России отождествляют себя с традиционными религиями своей страны.

И хотя в большинстве случаев такая религиозность поверхностна, она прочно ассоциируется с национальной принадлежностью, так что «прозелитизм» со стороны протестантов все чаще рассматривается как направленный против самих основ социального, а то и государственного устройства¹.

В этой связи в 2016 г. нами был проведен социологический опрос в протестантских общинах городов Дагестана². Основной целью опроса являлось изучение религиозного климата, а также характеристики социального портрета носителей иного вероисповедания, их культовое поведение, отношение к прозелитизму, факторы формирования веротерпимости в современном дагестанском обществе. Социологическое исследование проведено в форме интервью.

В некоторых случаях автор исследования использовал *метод включенного наблюдения* для глубокого изучения мотивов перехода носителей исламского и православного вероучений в ряды протестантских общин (баптистов, пятидесятников, адвентистов и т.д.). N – 75.

По результатам нашего исследования опрошенных представителей протестантских общин в республике можно отнести, по типу религиозности, к двум подгруппам: «убежденно верующие» (65,1%) и «верующие» (34,9%). Из 47,6% опрошенных самоидентифицирующихся «пятидесятниками», доля «убежденно верующих» составляет 41,5% и «верующих» 59,1%; далее 41,3% респондентов являются последователями вероучения Адвентистов седьмого дня, среди них 43,9% «убежденно верующих» и 36,4% «верующих»; 3,2% опрошенных являются баптистами, по подгруппам среди них 2,4% «убежденно верующих» и 4,5% «верующих».

¹ Там же.

² Автор выражает благодарность пасторам протестантских общин нашей республики, которые выразили понимание и позволили нам осуществлять опрос среди прихожан церквей «Осаиша» (г. Махачкала), Адвентистов седьмого дня (г. Махачкала и Каспийск), евангельские христиане (г. Махачкала).

¹ Принятый закон вносит дополнение в закон «О свободе совести и о религиозных объединениях» в виде Главы III.1., которая содержит определение миссионерской деятельности: «Миссионерской деятельностью признается деятельность религиозного объединения, направленная на распространение информации о своем вероучении среди лиц, не являющихся участниками (членами, последователями) данного религиозного объединения, в целях вовлечения указанных лиц в состав участников (членов, последователей) религиозного объединения, осуществляемая непосредственно религиозными объединениями либо уполномоченными ими гражданами и (или) юридическими лицами публично, при помощи средств массовой информации, информационно-телекоммуникационной сети «Интернет» либо другими законными способами»: См.: *Андреев К.* «Антимиссионерский» закон подлежит отмене как конституционный. 27.06.2016 г. URL: <https://www.sova-center.ru/religion/publications/2016/06/d34892/> (дата обращения: 22.11.2018 г.).

² *Красцев А.* Евангельская миссия в России // Мирт. 2018. № 2 (100). 19 марта. URL: <http://gazeta.mirt.ru/stat-i/cerkov/post-2143/> (дата обращения: 17.10.2018 г.).

При изучении протестантских общин в Дагестане, где доминируют два вероучения – ислам и православие, возникает вопрос: «Как выглядит социально-демографический портрет протестанта?» Здесь мы видим, что 26,8% мужчин и 73,2% женщины по типу религиозности отнесли себя к «убежденно верующим», к подгруппе «верующих» 31,8% мужчин и 68,2% женщин, что позволяет делать вывод о том, что среди женщин, по сравнению с мужчинами, больше доля обозначающих свое отношение к религии. По отношению к религии 65,1% опрошенных являются «убежденно верующими» и 34,9% «верующими». По возрасту «убежденно верующими» являются 9,8% опрошенных «до 20 лет», 19,5% «от 20 до 30 лет», 17,1% «от 30 до 40 лет», по 14,6% «от 40 до 50 лет» и «от 50 до 60 лет» и 22,0% «от 60 лет и выше»; к подгруппе «верующих» себя отнесли 31,8% «от 20 до 30 лет», 18,2% «от 30 до 40 лет», 31,8% «от 40 до 50 лет», 13,6% «от 50 до 60 лет». По образовательному признаку 22,0% со средним, 24,4% средним специальным, 53,7% высшим и незаконченным высшим образованием являются «убежденно верующими»; 27,3% со средним, 18,2% средним специальным, 54,5% высшим и незаконченным высшим отнесли себя к подгруппе «верующих». По социальному положению 12,2% рабочих, 22,0% служащих, по 9,8% студентов, учащихся и предпринимателей, 34,1% пенсионеров, 4,9% домохозяек, 7,3% безработных по типу религиозности являются «убежденно верующими»; 31,8% рабочих, 36,4% служащих, 9,1% студентов, 18,2% пенсионеров и 4,5% домохозяек по типу религиозности являются «верующими». По национальному признаку 7,3% аварцев, 7,3% кумыков, по 9,8% лакцев и лезгин, 46,3% русских являются «убежденно верующими»; по 13,6% аварцев и лезгин, 4,5% даргинцев, 4,5% кумыков, 22,7% лакцев и 31,8% русских являются «верующими».

Одной из характерных черт рассматриваемых нами протестантских общин является их полинациональный состав. В этой связи для нас особый интерес представляют носители мусульманского вероисповедания, принявшие иное вероучение. Согласно полученным результатам исследования, в общине пятидесятников 4 аварца, 1 даргинец, 4 кумыка, 3 лакца, 3 лезгина, 8 русских; 9 респондентов отметили вариант ответа «другое», несмотря на то, что были перечислены основные протестантские течения. Имели место быть и варианты ответов, когда от руки дописывали слово «протестант» (2 чел.) или «христианин» (2 чел.). Средний показатель по всему массиву составил 49,2%. К общине адвентистов себя отнес 1 аварец, 6 лакцев, 3 лезгина, 14 русских; к баптистам себя причислили себя 2 представителя рус-

ской национальности. Следует отметить, что многие опрошенные не захотели обозначить свою национальную принадлежность с мотивацией свободы вероисповедания.

Результаты исследования. История советского периода полна печальных страниц по отношению к религии и религиозным организациям в нашей стране. Перемены во власти начала 1990-х гг. способствовали не только изменению курса религиозной политики, но и ее полной либерализации. Однако религиозное возрождение не всегда положительно сказывалось на состоянии межрелигиозных отношений. Это показывают ответы на вопрос: «*Какое влияние оказало возрождение религии на развитие межрелигиозных отношений в дагестанском обществе?*». В установках респондентов доминирует позитивная оценка религиозного ренессанса с мотивацией, что «*ухудшилось взаимопонимание и взаимоотношения между людьми, исповедующими различные религиозные учения*», разделяемая каждым третьим опрошенным по всему массиву, а также по подгруппам. С небольшой разницей 30,2% респондентов затруднились охарактеризовать последствия религиозного возрождения в межконфессиональных взаимоотношениях; далее 20,6% по всему массиву, 29,3% «убежденно верующих» и 4,5% «верующих» считают, что благодаря укреплению позиций религии в обществе повысилась нравственность людей. Следует отметить, что отрицательная характеристика влияния возрождения религии на развитие межрелигиозных отношений в дагестанском обществе демонстрирует статистически небольшая часть опрошенных – 3,2%, считающих, что «*ухудшились отношения между народами*» и 6,3% утверждают, что «*появилось противостояние между религиями*».

В поликонфессиональном Дагестане, где ислам и православие имеют достаточно сильные позиции, протестантским миссионерам и пасторам довольно непросто вести активную религиозную жизнь. Руководитель одной из протестантских общин отмечал, что в период нового возрождения их деятельности в 90-х – начале 2000-х гг. часто в их адрес поступали угрозы, наблюдались попытки сорвать богослужения и даже «насиленно заставить верующих адептов отказаться от Иисуса»¹. Существование религиозной intolerance и определенных действий со стороны отдельных представителей традиционных вероисповеданий вполне можно объяснить исламским возрожде-

¹ Ушакова Н. «Протестанты в Дагестане» // Молодежь Дагестана. 2004. 12 марта. № 010. С. 10.

нием, которое пыталось закрепить свое положение и статус в религиозном пространстве Дагестана. Кроме того, внутри Духовного управления мусульман Дагестана также шли споры за власть и влияние на умы людей, что в конечном итоге привело в одно время к расколу по этническому признаку внутри данной организации¹. Но в настоящее время существовавшее ранее в открытой форме негативное отношение к протестантским общинам ушло в прошлое, и сегодня, по словам духовных настоятелей, «подобные выходки случаются довольно редко, но они имеют место быть»². Также следует учесть историческое наличие в массовом сознании дагестанских народов принципов веротерпимости³.

В связи с вышесказанным для анализа религиозного самочувствия последователей изучаемых нами протестантских общин и выявления свободы вероисповедания на территории Дагестана, опрошенным был задан вопрос, позволяющий установить степень свободы вероисповедания (см. табл. 2)

Таблица 2

«Есть ли у вас возможность на территории Дагестана свободно придерживаться своего религиозного учения?»

(варианты ответов даны в % от общего количества опрошенных)

Варианты ответов // Отношение к религии	Убежденно верующий	Верующий	Всего
Да, потому что мы имеем возможность в полной мере придерживаться основ нашего вероучения	51,2	22,7	41,3
Да, мы имеем возможности вести проповедь среди последователей нашего вероучения	48,8	31,8	42,9
Да, имеют место быть нападки со стороны отдельных лиц другого вероучения	7,3	40,9	19,0

Нет, потому что наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны официальной православной церкви	0	4,5	1,6
Нет, потому что наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны официального мусульманского управления	0	4,5	1,6
Нет, потому что наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны государственной власти	0	0	0
Нет, потому что наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны неофициальных, нетрадиционных мусульманских религиозных течений	12,2	13,6	12,7

Ответы показали, что каждый второй опрошенный по всему массиву имеет возможность придерживаться своего религиозного учения, причем с возможностью *«вести проповедь среди последователей нашего вероучения»*. Такая же доля опрошенных положительно ответила на этот вопрос, но с существенным уточнением *«мы имеем возможность в полной мере придерживаться основ нашего вероучения»*. Каждый пятый опрошенный по всему массиву отмечает, что сталкивается с нападками со стороны отдельных лиц другого вероучения. Противоположной позиции – *«наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны неофициальных, нетрадиционных мусульманских религиозных течений»* – придерживается каждый восьмой опрошенный по всему массиву. Статистически незначимая доля опрошенных выбрала суждение *«наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны официальной православной церкви»* и *«наше вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны официального мусульманского управления»*.

Таким образом, результаты проведенного исследования показывают, что носители протестантского учения в современном дагестанском обществе не испытывают негативного отношения со стороны представителей иного вероисповедания, соответственно, и чувства

¹ Шахбанова М.М. Проблема веротерпимости в Республике Дагестан: состояние и тенденции // Научная мысль Кавказа. 2008. № 1. С. 66–74

² ПМА автора, 2016. Информант: пастор церкви «Осанна» Чумаков Я.

³ Шахбанова М.М. Этническая, религиозная и государственно-гражданская идентичности дагестанских народов в условиях трансформации российского общества. Махачкала, 2016.

ущемленности. Однако, в процессе личного общения с прихожанами церкви, автором сделан вывод о том, что не всегда прихожане протестантских общин находят поддержку и понимание со стороны родных и близких при посещении протестантской церкви. Более того, неофиты, перешедшие из ислама в протестантизм, подвергаются остракизму.

Последнее утверждение подтверждается выводами, сделанными из ответов на вопрос: *«Есть ли у Вас возможность на территории Дагестана свободно придерживаться своего религиозного учения?»* Небольшая доля опрошенных (12,7%) отмечали, что их вероучение и религиозная организация подвергаются преследованию со стороны неофициальных, нетрадиционных мусульманских религиозных течений. В связи с этим был задан вопрос о статусе существующих на территории Дагестана религий. В ответах на вопрос *«Согласны ли Вы с утверждением, что все религии в республике должны обладать равными правами?»* 96,8% придерживаются позиции, что на территории Дагестана все вероучения должны обладать равными правами, причем на государственном уровне. Суждение «нет, преобладать должна религия большинства населения» практически не нашло, как и следовало ожидать, поддержки у опрошенных респондентов.

Между тем, основной специфической чертой протестантов в нашей республике является стремление к прозелитизму и миссионерской деятельности. Она продолжается и сейчас, хотя в латентной форме. Иногда миссионеров можно было увидеть на улицах, некоторые ходили по домам. Сегодня этот процесс менее выражен, нежели в 1990-е годы. В связи с этим обстоятельством для нас было важным выяснить направления распространения прозелитизма на территории Дагестана. Для выявления данных тенденций респондентам был задан вопрос *«Допустимо ли распространение своей религиозной веры среди людей, не исповедующих Ваше религиозное учение?»*. По всему массиву опрошенных преобладает позитивное отношение к прозелитизму с мотивацией *«если это делается разумными и мирными доводами»*, – 52,4% опрошенных, причем доминирует подгруппа «убежденно верующих» (61,0%) в противовес 36,4% «верующих»; на второй позиции располагается суждение *«если эти люди мне близки»*, разделяемое каждым третьим опрошенным как по всему массиву, так и по подгруппам. Обращает на себя внимание, позиция, допускающая навязывание своего вероучения *«всем без исключения»* (27,0%), 29,3% среди «убежденно верующих» и 22,7% «верующих». При этом суждения *«это может ухудшить отношения между людьми разных вероучений»* и *«это может ухудшить отношения между людьми разных*

вероучений» отмечены статистически небольшой долей опрошенных (по 1,6%), что свидетельствует о наличии в латентной форме ориентированности на распространение своего вероучения среди последователей иных религий. Положительно к прозелитизму с мотивацией, *«если эти люди мне близки»* настроены 66,7% в возрасте «от 60 лет и выше», 38,5% «от 40 до 50 лет», по 33,3% «от 20 до 30 лет» и «от 50 до 60 лет» и меньше всего отметивших в подгруппе «до 20 лет» (20,0%); при этом 80,0% опрошенных «до 20 лет», 40,0% «от 20 до 30 лет» ближе позиция о прозелитской деятельности среди всех людей, без исключения. С возрастом увеличивается доля придерживающихся позиции *«если это делается разумными и мирными доводами»* – 55,6% «от 60 лет и выше», 38,5% «от 40 до 50 лет», 33,3% «от 20 до 30 лет», 77,8% «от 50 до 60 лет» и 90,9% «от 30 до 40 лет». При этом негативную оценку прозелитизму, ибо *«может ухудшить отношения между людьми разных вероучений»*, демонстрирует каждый девятый опрошенный «от 50 до 60 лет». Таким образом, опрошенные, независимо от типа религиозности и возраста, ориентированы на положительное отношение к прозелитизму, причем доля усматривающих возможные негативные последствия прозелитской деятельности в форме ухудшения межрелигиозных и межнациональных отношений респондентами во внимание практически не принимается.

С целью установления динамики распространения иного вероучения среди последователей различных вероисповеданий, респондентам был задан вопрос *«Каковы пути распространения основ другой религии среди последователей иного вероучения?»*. О последовательности религиозных установок опрошенных свидетельствует доминирование, причем с очень большим отрывом от иных суждений, позиции *«добровольный»* (92,1% по всему массиву), по подгруппам 90,2% «убежденно верующих» и 95,5% «верующих»; возможность распространения своего вероучения *«предложением денег, льгот»* допускают 1,6% опрошенных, 4,8% допускает *«навязывание и уговоры»*, но обращает на себя внимание, что опрошенные независимо от типа религиозности не допускают насильственного метода приобщения, исповедуемого вероучения среди последователей иных религий, и данный вариант ответа никак не был отмечен. На наш взгляд, наличие такой позиции в массовом сознании опрошенных показывает существование толерантных установок и веротерпимости, которая была характерна для дагестанского общества практически на всех этапах его исторического развития. Данный тезис подтверждается и в личных беседах с руководителями общин, выражающими мнение о существовании толерантного отношения руководства нашей республики к ним.

Таким образом, можно заключить, что опрошенные позитивно оценивают прозелитизм только при условии добровольного, ненасильственного и мирного его распространения.

Одной из особенностей протестантских общин Дагестана является то, что они почти все функционируют в городах. Как мы говорили выше, в начале 90-х гг. XX века, в связи с активизацией миссионерской деятельности местных протестантских организаций, были случаи, когда они появлялись в селах республики. Например, в с. Ташкапур Левашинского района, Бухиаг и Цнак Табасаранского района – пятидесятники, в с. Терекли-Мектеб Ногайского района – баптисты, в с. Кочубей Тарумовского района – адвентисты, есть предположение, что Свидетели Иеговы вели активную проповедническую деятельность в с. Хунзах Хунзахского района¹. Подобная активность со стороны христианских миссионеров не могла не спровоцировать напряженность в полноконфессиональном Дагестане.

В связи с этим необходимо установить позитивную / негативную роль миссионеров в современном дагестанском обществе. В ответах на вопрос *«Играет ли положительную роль в установлении стабильности и согласия в Дагестане деятельность прозелитов (людей, распространяющих свое вероучение среди последователей другого вероучения)?»* больше половины опрошенных (61,9%) затруднились выразить свое мнение, 31,7% усматривают в их деятельности положительную роль в установлении стабильности и согласия в республике и 4,8% оценивают прозелитскую деятельность отрицательно. По подмассивам, в подгруппах «убежденно верующих» и «верующих» 58,5% и 68,2% затруднились с ответом: положительно прозелитов охарактеризовали 34,1% «убежденно верующих» и 27,3% «верующих» и почти одинаковая доля «убежденно верующих» и «верующих» отметили позицию «нет» – 4,9% и 4,5% соответственно.

Для выяснения мотивации религиозного поведения опрошенных мы задали вопрос: *«Какова цель привлечения вами в свои ряды людей, исповедующих другое религиозное учение?»*. Как показали результаты, 58,7% опрошенных придерживаются позиции *«целенаправленно мы никого не привлекаем в свои ряды, кто хочет, тот может принять наше религиозное учение»*, с существенным уточнением, которое в определенной степени усматривает, если можно так выразиться, «изъяны» в других вероучениях: *«мое вероучение учит людей добру и сочувствию больше, чем другие религиозные учения»* (27,0%). По подгруппам первое суждение разделяют 61,0% в подгруппе «убежденно верующих» и

54,5% среди «верующих», а второе ближе 26,8 % «убежденно верующих» и 27,3% «верующих». О противопоставлении и существовании религиозной интолерантности свидетельствует позиция 17,5% опрошенных, считающих свое вероучение более совершенное и правильное, по сравнению с другими религиозными учениями», по подгруппам 14,6% «убежденно верующих» и 22,7% «верующих». Далее, статистически небольшая доля опрошенных среди «убежденно верующих» (2,4%) проповедь мотивируют стремлением «увеличить число последователей своего вероучения». Таким образом, опрошенные имеют различные точки зрения на распространение своего вероучения среди исповедующих другие религиозные учения, а также механизмы его использования. При этом можно констатировать характерную для опрошенных противоречивость: с одной стороны, провозглашение принципов свободы выбора того или иного религиозного мировоззрения, с другой – установка на подчеркивание исключительности своего вероучения с мотивацией его «совершенности и правильности».

Большое внимание было уделено выявлению существующих в массовом сознании опрошенных позиций относительно деятельности их культовых учреждений. Отвечая на вопрос: *«С какой сферой общественной жизни Вы связываете деятельность религиозных организаций?»*, 50,8% опрошенных связывают деятельность религиозных организаций со *«сферой милосердия и благотворительности»*. Причем доля разделяющих данную позицию в 2,5 раза больше в подгруппе «убежденно верующих» (63,4%) против 27,3% «верующих», так же считают больше половины опрошенных со средним, высшим и незаконченным образованием, каждый второй опрошенный со средним специальным образованием. Второе ранговое место занимает социальная проблема – ликвидация наркомании, алкоголизма и т. д. (41,3%), в том числе больше половины опрошенных в подгруппе «убежденно верующих» и каждый пятый опрошенный среди «верующих» (18,2%), 40,0% со средним, 46,7% средним специальным и 44,1% высшим и незаконченным высшим образованием. На третьем месте располагается суждение *«только с религиозной деятельностью, служением Богу»*, отмеченное 38,1% опрошенных по всему массиву и с почти одинаковой долей «убежденно верующих» (36,6%) и «верующих» (40,9%), 26,7% со средним, 60,0% средним специальным и 35,3% высшим и незаконченным высшим образованием. При этом четвертое место занимает обозначенная респондентами необходимость «привлечения религиозных организаций в процессы духовно-нравственного воспитания подрастающего поколения» (30,2%), причем доля разделяющих эту позицию заметно больше в подмассиве «убежденно верующих» (43,9%) и статистически

¹ ЦГА РД. Ф. р-1585 «Комитет по делам религий».

небольшая часть среди «верующих» (4,5%), каждый второй опрошенный со средним, каждый третий опрошенный с высшим и незаконченным высшим и каждый четвертый опрошенный имеющие среднее специальное образование. Опрошенные усматривают определенные возможности религиозных организаций в разрешении межнациональных разногласий (25,4%), среди них 36,6% «убежденно верующих»; а также при налаживании диалога между различными религиями (22,2%), по подгруппам 34,1% «убежденно верующих». По образовательному признаку, данную позицию разделяют респонденты со средним (40,0%), средним специальным (26,7%) и высшим и незаконченным высшим образованием (20,6%). 33,3% со средним, 26,6% средним специальным, 17,6% высшим и незаконченным высшим образованием подчеркивают роль религиозных организаций в «налаживании диалога между различными религиями».

Таким образом, опрошенные возлагают большие надежды на решение не только чисто духовных, но и социальных проблем, которые распространены в современном дагестанском обществе.

Наличие в религиозном пространстве Дагестана, условно говоря, нетрадиционных для нашей республики религиозных учений, делает важным выявление роли конфессионального фактора в разных сферах социального и личностного взаимодействия. В силу своей актуальности данный аспект был затронут в нашем социологическом опросе (см. табл. № 2).

Таблица 2

«Имеет ли для Вас значение религиозная принадлежность человека?»

(варианты ответов даны в % от общего количества опрошенных)

Варианты ответов // Отношение к религии	Убежденно верующий		Верующий		Всего	
	Да	Нет	Да	Нет	Да	Нет
При выборе коллеги по работе	19,5	68,3	22,7	72,7	20,6	69,8
При выборе друзей	22,0	65,9	36,4	59,1	27,0	63,5
При выборе места жительства	22,0	65,9	27,3	68,2	23,8	66,7
О решение вопроса о вступлении в брак Ваших родственников	61,0	26,8	59,1	31,8	60,3	28,6
В собственном решении о вступлении в брак	85,4	7,3	81,8	13,6	84,1	9,5

По результатам нашего исследования, опрошенные демонстрируют позитивное восприятие и ориентированность на поддержание межнациональной коммуникации практически во всех сферах социального взаимодействия, за исключением семейно-брачной сферы, в которой наблюдается определенный консерватизм. Если большинство опрошенных по всему массиву не придают значения конфессиональной принадлежности при выборе коллег по работе, друзей и соседей, но картина кардинально меняется при выборе брачного партнера. При заключении межрелигиозного брака своими родственниками и ими самими религиозная принадлежность будущего супруга(-и) для последователей исследуемых вероучений имеет очень важное значение. Следует отметить, что для каждого четвертого опрошенного по всему массиву религиозная принадлежность имеет значение при выборе друзей и места жительства, а каждый пятый опрошенный по всему массиву отмечает значимость конфессиональной принадлежности при выборе коллеги по работе. Также обращает на себя внимание позиция подгруппы «верующих», среди которых заметно больше, по сравнению с «убежденно верующими», акцентирующих внимание на важности религиозной принадлежности при выборе друзей (каждый третий опрошенный в противовес каждому пятому опрошенному); такая же позиция характерна верующим при выборе места жительства – каждый четвертый опрошенный.

Установление социальной дистанцированности опрошенных предполагает изучение состояния межрелигиозной терпимости (см. табл. 3).

Таблица 3

«Испытываете ли вы неприязнь к людям...?»

(варианты ответов даны в % от общего количества опрошенных)

Варианты ответов // Отношение к религии	Убежденно верующий		Верующий		Всего	
	Да	Нет	Да	Нет	Да	Нет
Иной национальной принадлежности	0	92,7	9,1	90,9	3,2	92,1
Иной религиозной принадлежности	0	90,2	4,5	95,5	1,6	92,1
К атеистам	9,8	82,9	27,3	63,6	15,9	76,2
Людям, перешедшим в другое вероучение	4,9	87,8	13,6	86,4	7,9	87,3

Результаты нашего исследования показывают, что массовому сознанию опрошенных характерна веротерпимость. В частности, статистически небольшая доля опрошенных испытывает неприязнь к представителям инонациональной принадлежности, еще меньшая доля – к представителям другого вероисповедания. При этом каждый 6-й опрошенный по всему массиву, каждый 4-й опрошенный в подмассиве «верующих» негативно настроены в отношении атеистов; далее, каждый 13-й опрошенный по всему массиву и каждый 7-й опрошенный среди «верующих» испытывают неприязненные чувства к категории людей, «перешедшим в другое вероучение». Таким образом, полученные результаты исследования показывают существование в массовом сознании опрошенных толерантных установок в отношении представителей иной религиозной и национальной принадлежности; но заметно выражены интолерантные установки в отношении людей, которые перешли в лоно другой религии и придерживаются атеистических воззрений.

Для того чтобы более глубоко показать наличие / отсутствие в массовом сознании толерантных / интолерантных установок, был задан «контрольный вопрос».

Таблица 4

«Как Вы относитесь к ниже перечисленным религиям и течениям?»

(варианты ответов даны в % от общего количества опрошенных)

Варианты ответов	Суждения				
	Очень хорошо	Хорошо	Плохо	Очень плохо	Безразлично
Протестантизм	50,8	38,1	0	0	3,2
Пятидесятничество	50,8	23,8	4,8	1,6	17,5
Православие	19,0	41,3	7,9	4,8	22,2
Адвентисты	42,9	28,6	0	1,6	19,0
Баптизм	25,4	34,9	3,2	3,2	25,4
Свидетели Иеговы	11,1	12,7	20,6	23,8	27,0
Ислам	11,1	28,6	6,3	9,5	38,1
Буддизм	11,1	11,1	7,9	14,3	49,2
Иудаизм	15,9	27,0	11,1	6,3	34,9

Наше исследование показывает характерную опрошенным толерантность к носителям иного вероисповедания. Причем в позициях респондентов больше проявляются позитивное отношение, наряду с сужденем «безразлично». Самоидентифицирующиеся с общинами пятидесятников, адвентистов и баптистов, которые в основном и попали в социологический опрос, разумеется, положительно относятся к своим вероучениям. Вместе с тем, обращает на себя внимание наличие нетерпимого отношения к иным вероучениям. Причем, по сравнению с другими учениями, религиозная интолерантность проявляется в отношении «Свидетелей Иеговы»: от «плохо» до «очень плохо» (соответственно каждый 5-й и 4-й опрошенный по всему массиву).

Социологическое измерение религиозного самочувствия последователей протестантских общин показывает их приверженность к прозелитской и миссионерской деятельности, ориентированность на распространение своего вероисповедания среди носителей иного вероучения. Результаты исследования демонстрируют позитивную оценку прозелитизма с мотивацией его ненасильственного, мирного и добровольного распространения, неприятие агрессивности в данной деятельности, при одновременном игнорировании возможности обострения межрелигиозных и межнациональных отношений. Однако исследование выявило, что большинство приверженцев протестантской идеологии в республике имеют толерантные установки в сознании и нацелены на мирное сосуществование.



instituteofhistory.ru

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Сложившаяся в России в 1990-х годах новая социально-экономическая и общественно-политическая ситуация, резко возросший интерес к религии как социокультурному явлению, ее роли в истории и культуре обусловили кардинальные изменения места и роли религиозных организаций в жизни нашего общества. На данный факт совершенно справедливо указывают отечественные исследователи, отмечая, что «показатели религиозной ситуации за последние десятилетия демонстрируют нам высокий уровень религиозной самоидентификации россиян»¹.

Результатом религиозного ренессанса явилась и активность протестантов в стране, в том числе и в поликонфессиональном Дагестане.

Появление их на Северном Кавказе, в частности, в Дагестане, было продиктовано с одной стороны, многоаспектной переселенческой политикой Российской государства, с другой – миссионерской активностью западных протестантских проповедников. Противосектантское направление в политике государства и миссионерской деятельности Православной церкви на Северном Кавказе в начале XX в. возводилось в ранг чуть ли не важнейшей задачи государства.

После революции, на протяжении всего периода 1920-х гг., когда советская власть поначалу еще сохраняла лояльное отношение к сектантам (здесь – протестанты), география их расселения на территории ДАССР была довольно обширна и распространялась в основном на хутора и станицы. Это были общины баптистов, евангельских христиан и адвентистов седьмого дня. Самой большой по численности была община баптистов г. Кизляра. По национальному составу паства состояла в основном из крестьян русской принадлежности.

В 1940–1960-е гг. советские власти, в том числе республиканские, в отличие от 1920–1930-х гг., стремились не просто вообще запретить деятельность религиозных организаций, а поставить их под свой контроль. Поэтому нормативно-правовые методы сочетались с административными. К концу 1960-х гг. в республике имелось многочисленные группы сектантов, основными из которых были Евангельские христиане-баптисты. По мнению властей, наиболее близкая схожесть с православной религией позволяла баптистам оставаться в бо-

лее «привилегированном» положении сравнительно с остальными протестантами в республике.

К середине 80-х гг. XX в. сохранение стабильности и сдерживание деятельности религиозных объединений приходит на смену форсированному вытеснению религии из общественной жизни в рамках вероисповедного законодательства. Подобные перемены отразились на положении изучаемой нами конфессии. В Махачкале была зарегистрирована община ЕХБ, что позволило ей наравне с другими религиозными организациями республики (православными, исламскими и иудейскими) предоставлять сведения о религиозной обрядности Уполномоченным Совета по делам религии по ДАССР.

Изменение государственно-конфессиональных отношений в нач. 1990-х гг., распад СССР, широкое повсеместное развитие процессов демократизации и гласности предоставило возможность религиозным организациям не только динамично развиваться, но и оказывать влияние на общественные устои в России. Одним из динамично развивающихся религиозных направлений этого периода становится протестантизм, по темпам роста значительно опередив т. н. «традиционные» религии и церкви. Ярким примером в этом отношении может служить и Дагестан. Здесь сложившаяся социально-экономическая и общественно-политическая ситуация в 1990-е гг., вызвала нарастание эсхатологических настроений в обществе, создав успешную почву для проповеднической деятельности протестантских миссий. Отсутствие каких-либо условностей, непризнание вероисповедных, религиозно-национальных или каких-либо иных ограничений для миссионерской деятельности ставило перед «евангелистами» главную задачу – распространение своей веры. Часто проповедуя в массовых аудиториях в начале 1990-х гг., в качестве объекта своей проповеди они видели каждого человека независимо от его этнической и религиозной принадлежности. Это, в свою очередь, вызывало определенные разногласия со стороны представителей традиционных конфессий республики.

Однако постепенные трансформации в культурной и религиозной самоидентификации населения привели и к метаморфозам в миссионерской практике протестантов. Преимущественно атеистическое общество в начале 1990-х, которое после распада прежних идеологических представлений переживало период мировоззренческой дезориентации, на смену которого пришло позиционирование большинства граждан России себя с традиционными религиями своей страны, привело к тому, что значительно замедлился рост количества протестантских церквей по РФ и принявших крещение адептов в них.

¹ Каргина И.Г. Самоидентификация верующих: социальная мотивация // Социологические исследования. 2004. С. 45.

Определенную черту под периодом религиозных свобод и активного благовестия подвели и принятые в 2016 году «антимиссионерские законы».

Результаты евангельской миссии стали немногочисленны и в Дагестане. Все реже мы стали наблюдать людей, распространяющих религиозную литературу на улицах республики и делающих попытки популяризировать свое учение. Все больше протестанты предпочитают оставаться в тени, не вступая в контакты с иными религиозными организациями или органами власти.

Однако, сама природа протестантов воспитывает в них не только желание, но и обязательство к миссионерской практике. При разработке мер по духовно-нравственному воспитанию протестантские идеологи нацелены, прежде всего, на то, чтобы все потребности верующих в социальной деятельности трансформировать в религиозные и поставить их на службу церкви. А это, в свою очередь, призывает к активизации религиозной практики. Проведенный социологический опрос с целью выявления характера миссионерской деятельности и отношения к «прозелитической» практике протестантов в дагестанском обществе показал наличие мнения об исключительности своего вероучения с мотивацией его «совершенности и правильности» и позитивного отношения к прозелитизму только при условии ненасильственного и мирного его распространения. Однако, какие-то ни было «прозелитические» практики со стороны протестантов все чаще рассматриваются как направленные против основ социального, а то и государственного устройства.

Сегодня в республике из 41 христианской организации 26 являются протестантскими общинами. Правовой статус рассмотренных выше религиозных объединений в республике не определен, а именно их права наравне с другими религиозными организациями осуществлять свою религиозную и миссионерскую деятельность, заниматься благотворительностью. Но в большинстве своем общественное мнение высказывается за немедленное запрещение их деятельности, называя их тоталитарными сектами и усматривая в них угрозу традиционному дагестанскому обществу¹.

С другой стороны, на наш взгляд, на конфессиональную обстановку оказывают влияние такие факторы как политические, экономические, социальные. В этой связи отсутствует необходимость использования лишь запретительных методов контроля над деятельностью рассматриваемых нами групп. Необходимо периодически информировать

общество о конфессиональной обстановке в республике, в том числе и в религиозных общинах. Проведение мониторингов, социологических опросов среди населения тоже несут в себе дополнительную информационную нагрузку для населения. Наиболее важным является введение в качестве обязательной дисциплины «История религии», в рамках этого курса учащиеся могут познакомиться с институтами религии, ее происхождением, основными функциями, местом в обществе и т. д. В целом, на сегодняшний день, обстановка в сфере государственно-конфессиональных отношений в Республике Дагестан остается стабильной.

¹ Курбанов М.Р., Курбанов М.Г. Религия в истории народов Дагестана. С. 189.

ПРИЛОЖЕНИЕ: документы и материалы

№ 1

**Письмо Экзарха Грузии¹ Начальнику Терской области
о воспреещении распространения брошюр штундистского,
баптистского и пашковского² направлений**

9 марта 1885 г.

№ 1176

г. Тифлис

Ваше Превосходительство, Милостивый государь!

Указом Святейшего Синода от 20 августа, за № 9, воспреещено распространение брошюр штундистского, баптистского и пашковско-го направления. Между тем брошюры эти в большом количестве вы-сылаются из Петербурга и Москвы в Закавказский край и распростра-няются ко вреду православия, да и не без вреда и для государства, между русскими – на русском языке, между грузинами распростра-няется разными сектантскими агентами эти сектантские брошюры на грузинском языке из склада, как мне известно, находится в самом Ти-флисе.

¹ *Грузинский экзархат Святейшего Правительствующего Синода Православ-ной Российской Церкви* – экзархат Православной Российской Церкви, созданный в 1811 году после присоединения Грузии к России и объединивший епархии ра-нее автокефальной Грузинской православной церкви. Существовал де-факто до марта 1917 года.

² *Пашковцы* – секта возникла среди высших слоев образованного общества. Основателем ее был приезжавший в первый раз в 1874 г. с проповедью в С.-Петербург англичанин лорд Гренвилль Редсток. В России основателем этой сек-ты был отставной полковник гвардии Василий Александрович Пашков, от имени которого она и носит свое название. Так как пашковцы никогда не имели яркой и до конца обработанной системы своего вероучения и всегда тяготели к сбли-жению с другими сектами, то их лжеучение одни считают однородным со штун-дизмом, другие трактуют пашковцев как «духовных молокан», третьи совер-шенно отождествляют их с баптистами. С конца 1905 г. число последователей Пашкова, получивших свободу исповедания, стало увеличиваться, благодаря усилившейся с их стороны пропаганде своего учения. Проявляли попытки объ-единиться с молоканами, штундистами и особенно с баптистами. Главная цель - объединить всех сектантов рационалистического направления так, чтобы они представляли из себя одну общину, которая могла бы с большим успехом дей-ствовать против Православной Церкви (*Булгаков С.В.* Справочник по ересям, сектам и расколам. М.: Изд-во «Современник», 1994. С. 59-60).

На днях мне доставлено одним из благочинных Имперской Епар-хии несколько брошюр сектантского характера. По собранным сведе-ниям по сему предмету тем же благочинным оказалось, что этих кни-жек получено из Москвы до 1000 экземпляров, что они раздаются од-ним из служащих на железной дороге, Квирельской станции, в народ-ные и другие школы даром и ожидается еще 1000 экземпляров для раздачи их в народе, с целью посеять в нем семена лжеучения.

Сообщая о сем Вашему Превосходительству, имею честь покор-нейше просить Вас принять меры против распространения сих бро-шюр и в случае появления оных где-либо, отбирать их и уничтожать.

Призывая на Вас благословение Божие, с истинным почтением и совершенною преданностию имею честь быть

Вашего Превосходительства Милостивого государя

ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 643. Лл. 1-1об., 2. Подлинник рукописи

№ 2

**Рапорт начальника Кизлярского округа начальнику Терской
области об отсутствии штундистской, баптистской
и пашковской пропаганды**

14 декабря 1885 г.

№ 47

В обращении сред[и] населения вверенного мне округа брошюр пашковского, штундистского и баптистского лжеучения, а также про-пагандистов оных не обнаружено, о чем имею честь донести Вашему Превосходительству, впоследствии предписания от 7 декабря за № 9074.

Подполковник /Подпись/

ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 643. Л. 27. Подлинник рукописи

Репорт Главноначальствующего гражданской частью
на Кавказе¹ Начальнику Терской области о распространении
рационалистических религиозных лжеучений

1 апреля 1887 г.
№ 3076

По собранным за последние годы сведениям, на Северном Кавказе, т.е. в Кубанской, Терской областях и Ставропольской губернии, сильно распространяются рационалистические религиозные лжеучения под наименованием пашковского, штундистского и баптистского; влиятельным именем автора одного из этих лжеучений Пашкова, хотя, быть может, и без активного участия с его стороны, поддерживается и усиливается едва ли не вреднейшая из всех русских сект, кроме скопческой, именно секта хлыстов, иначе называемых на Кавказе шалопутами, которые хотя и имеют наружное общение с Православной церковью, исполняя все обряды ея, но в действительности, тайно отвергают, как и сектанты-рационалисты, все догматы и таинства Церкви, а затем идя дальше рационалистов, не признают даже божества в истинном смысле, а кущенственно допускают человекообожание; наконец они разрушают семейные начала, оправдывая обычное на их тайных собраниях безнравственное обличение полов, - чем собственно и привлекаются в секту новые члены, главным образом, из молодых людей. [...]

За отсутствующего главноначальствующего

Помощник его, генерал-адъютант /Подпись/ [А.М.Дондуков-Корсаков²]

ЦГА РСО-А. Ф. 12. Оп. 2. Д. 643. Лл. 66-66об., 67-67об. Подлинник
рукописи

¹Главноначальствующий – должность наместника или начальника центрального органа управления в Российской империи. Согласно законам 1883 года должность «Главноначальствующий гражданской частью на Кавказе» было введена вместо должности «Наместника на Кавказе». После введения в 1881 году «Положения о мерах к охранению государственного порядка и общественного спокойствия» данное звание временно присваивалось при введении положения чрезвычайной охраны особым лицам, получавшим чрезвычайные полномочия в пределах одной губернии (только в тех губерниях, которые не входили в состав генерал-губернаторств).

²Дондуков-Корсаков А.М. – главноначальствующий на Кавказе (1882–1890).

Циркуляр МВД Департамента общих дел¹, отделения III,
стол 1 губернаторам «О принятии мер к преграждению
распространения секты штунд»

Секретно
Циркулярно
29 сентября 1889 г.
№ 28

Появившаяся на юге России, в конце 60-х годов, секта штунд в начале своего существования не имела характера особенно вредной секты, т.к. последователи ея, приняв только некоторые особенности протестантизма, посещали православную церковь, принимали ея таинства и не проявляли большой энергии в пропаганде своего лжеучения, но с течением времени, когда секта эта начала глубже проникать в массу простого народа, приверженцы ея стали проявлять значительную уверенность и открыто пропагандировать свое лжеучение, стараясь свращать православных в секту и пользуясь для этого всеми возможными средствами.

В последнее время, как сообщает ныне Министерству Внутренних Дел обер-прокурор святейшего Синода, обнаружилось явление, свидетельствующее о крайнем вреде этой ереси. Последователи ея теперь уже не стесняются публично восхвалять свое лжеучение и даже дозволяют себе относиться к православным священникам крайне враждебно; являясь на воскресные собеседования священников, с дерзостью порицают слова сих последних, называют их богохульниками и обращаясь к присутствующим на собеседовании православным, советуют им не верить учению их духовных отцев, открыто глумятся над православною верою, иконами и таинствами, а некоторые из штундистов отрицают Божество Христа Спасителя и таинство брака, признавая лишь браки по духу. В среде штундистов появились также так называемые «пророчицы», с которыми последователи этого учения, подобно хлыстам, открыто развратничают. Неуважение к

¹Департамент общих дел МВД – 1 мая 1842 г. Канцелярия министра внутренних дел, учрежденная 25 июня 1811 г., была переименована в Департамент общих дел. При учреждении за этим департаментом были законодательно закреплены функции Канцелярии МВД. Департамент состоял из трех отделений, функции которых были распределены не четко и на практике часто дублировались.

православным храмам доходит до того, что сектанты позволяют себе в них безчинствовать.

Независимо сего в своем учении штундисты проводят социалистические и коммунистические принципы, уверяя, что через 30 лет вся Россия примет их учение, уничтожатся церкви, священство, составится братство и тогда все имущество будет общее. Распространяя такие небылицы между неразвитым крестьянством, они приобретают в среде этого населения массу последователей, утверждая, что если в общий раздел войдут все земли казенные и бывших помещиков, то им придется земли гораздо более, чем они имеют теперь.

Такой безусловно вредный как в религии, так и в политическом отношении характер учения штундистов, близко граничащий с учением социалистов, а также быстрое его распространение среди крестьян в губерниях южной полосы России, обратили Высочайшее внимание Государя Императора и вызвали со стороны духовного ведомства целый ряд мер, направленных к противодействию штундистской пропаганды

Засим в минувшем году для той же цели Священным Синодом были преподаны Епархиальным Преосвященным особые правила об устройстве миссий и о способах действий миссионеров и пастырей церкви по отношению к раскольникам и сектантам для всеобщего руководства и повсеместного применения по епархии, где имеются раскольники и сектанты.

...Поэтому и в виду последовавшем во всеподданнейшем отчете одного из губернаторов за минувший год о состоянии вверенной ему губернии Высочайшей отметки о необходимости принять все меры к искоренению сказанной ереси, Святейший Синод, независимо вышеупомянутого распоряжения, признал необходимым предписать Епархиальным Преосвященным:

а) иметь бдительный надзор за точным исполнением со стороны духовенства указанных всех мер повсюду, где существует штунда или какие-либо рационалистические секты, разъясняя при сем духовенству неотложную необходимость усугубить ревность к утверждению чад православной церкви в знании истины святой веры и к ограждению их от всяких лжеучений и указывая вместе с сим и на тяжесть ответственности пред Богом, церковью и отечеством за нерадение о духовном благе вверенных им Богом пастве; б) назначать в приходы, зараженные штундою или другими вредными сектами, членов причта, в особенности же священников, из лиц, по образованию и нравствен-

ным качествам наиболее соответствующих требованиям пастырского и церковного служения...в) вменить духовенству в непременную обязанность в всяком случае появления в приходе какого-либо лжеучения безотлагательно доносить непосредственно Преосвященным, митрополитом благочинным и Консисто́рией...

Подписал: Министр Внутренних Дел,
Статс-Секретарь [И.Н.]Дурново¹
Скрепил: Директор В.Занка²
Верно:

ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 52. Д. 249. Лл. 35-35об., 36-36об., 37.

№ 5

Протопене

в Терское областное правление жителей слободы Хасавь-Юрта и хутора Ярмонкина, христиан-баптистов, Евангельского исповедания, нижесодписавшиеся в числе 65 человек о внесении их общины в реестр действующих

№ 6058-247

Мы, жители слободы Хасавь-Юрта и хутора Ярмонкина, христиане-баптисты, признающие духовных наставников, пресвитеров и прочих, на основании 1 статьи Именного Высшего указа 17 октября 1906 г.³ организуем религиозную общину под названием «Хасавь-Юртовская община христиан-баптистов, Евангельского исповедания», о чем, согласно 7 статье того же Указа заявляем областному Правлению для внесения таковой в реестр и препечатания в областных ведомостях и Сенатских объявлениях. При этом присовокупляем,

¹ Дурново Иван Николаевич – российский государственный деятель, действительный тайный советник (1890 год). Министр внутренних дел (1889-1895 годы).

² Занка Владимир Денисович (1833–1893) – тайный советник, директор Департамента общих дел Министерства внутренних дел Российской империи; юрист по образованию.

³ Здесь: Именной Высочайший Указ от 17 октября 1906 г. о порядке образования и действия старообрядческих и сектантских общин и о правах обязанностях входящих в состав общин последователей старообрядческих согласий и отделившихся от православия сектантов Правительствующему Сенату (См. подробнее: *Введенский А.* Действующие законоположения касательно старообрядцев и сектантов. Одесса, 1912 г. С. 21-41).

что общественные молитвенные собрания мы отправляем в Хасавь-Юрте по Кохановской улице, в доме Филиппа Целлерь, а в хуторе Ярмонкина — в общественном доме. Деятельность общины распространяем на Хасавюртовский округ, самое же проповедование слова Божия, согласно повелений Христа — Спасителя — «по всему миру» (Евангелие от Марка 16, 15-16). Учреждаемая община будет управляться Советом общины, об избрании которого будет донесено своевременно. Подачу сего заявления и получение копии постановления об утверждении общины, вверено одному из нас — крестьянину Феофану Акимовичу Войченко, проживающего по Кохановской улице, в доме Велюжевича, которое должно адресовать и все другие бумаги относящиеся организуемой общины и которому вверяем ведение этого дома...

ЦГА РСФСР. Ф. 11. Оп. 15. Д. 26. Лл. 14-14об.

№ 6

Пояснение

Владикавказской Духовной консистории¹ в отношении секты баптистов

14 марта 1909 г.

С возвращением означенной переписки. Согласно определению Владикавказского Епархиального начальства от 20 февраля — 6 марта сего года за № 78, Владикавказская Духовная консистория сообщает Терскому областному правлению, что секта баптистов немецкого

¹ *Духовная Консистория* — есть присутственное место, через которое, под непосредственным начальством епархиального архиерея, производится управление и духовный суд в поместном предделе Православной Российской Церкви, именуемой епархией. К ведению Консистории относилась вся деятельность епархии кроме духовно-учебных заведений и попечительства. Здесь собирались сведения о лицах, желающих занять священнические места, при пострижении в монашество наводились справки, нет ли к тому препятствий. Консистория выдавала по церквам книги для ведения церковных документов, потом собирала их и свидетельствовала их исправность. К ее ведению относилось наблюдение за хозяйством архиерейского дома, монастырей и церквей и в ней имелась опись имущества всех этих учреждений. Духовная консистория во Владикавказе появилась вскоре после утверждения самостоятельной Владикавказской и Моздокской епархий, согласно указу Святейшего Синода 5 октября 1894 года. См.: *Киреев Ф.С. Из истории Владикавказской Духовной Консистории* // <https://blagos.ru/content/iz-istorii-vladikavkazskoy-duhovnoy-konsistorii> (дата обращения: 05.02.2019 г.).

происхождения. Она образовалась еще во времена Лютера и имеет свою историю. Печатная справка из истории баптизма, при сем прилагаемая, показывает, что эта секта, прикрывающаяся евангельской личиной, преследует совсем не евангельские принципы, а ведет борьбу с основами государственного строя. Баптисты нисколько не скрывают своих революционных и бунтовских стремлений, когда видят для этого более или менее подходящие обществу. В первой Государственной Думе¹ баптист Лосев из крестьян Тамбовской губернии открыто грозил русскому правительству крестьянским восстанием и совершенно голословно с ораторской трибуны утверждал, что «нынешняя наша административная власть знать ничего не желает, не хочет она послужить миру и спокойствию, а служит только разорением». Тот же Лосев явно склонился на сторону пресловутой трудовой группы. Поведение Лосева встретило полное одобрение на страницах баптистского журнала «Христианин», издаваемого в Санкт-Петербурге И.С. Прохановым² и служащего органом всех русских баптистов (см. № 6 за 1906 г. и № 7 за 1907 г. означенного журнала). С другой стороны, нельзя не отметить взгляды баптистов на последние революцион-

¹ *Государственная Дума* — первый в России избранный населением представительный законосовещательный орган. Стал результатом попытки преобразовать Россию из самодержавной в парламентскую монархию, вызванной стремлением стабилизировать политическую обстановку в условиях многочисленных волнений и революционных выступлений. Дума I созыва провела одну сессию и просуществовала 72 дня, с 27 апреля (10 мая) по 9 (22) июля 1906 года, после чего была распущена императором. См.: *История народов Северного Кавказа с XVIII в. - 1917 г.* / Отв. ред. А.Л. Нарочницкий. М.: «Наука», 1988. С. 457.

² *Проханов Иван Степанович* (1869-1935) — российский, советский и эмигрантский религиозный деятель, инженер, поэт, проповедник, богослов, политик. Иван Проханов мечтал о «революции Святого Духа», которая преобразит не только религиозную, но и политическую, и экономическую жизнь России и всего мира. Для объединения христиан он инициировал создание межконфессионального Русского евангельского союза. Был основателем Всероссийского союза евангельских христиан, разработал его догматическое богословие, организовал «христианский комсомол», написал более 1000 духовных псалмов и создал оригинальную церковно-музыкальную традицию. Он издавал евангельские журналы, писал книги по богословию и религиозной юриспруденции, учреждал христианские политические партии и открывал школы подготовки церковных служителей. После прихода к власти большевиков Проханов стал идеологом и вдохновителем создания христианских коммун. Личное вмешательство Иосифа Сталина помешало ему реализовать проект советского Города Солнца — Евангельска (Проханов, Иван Степанович // *Протестантизм: Словарь атеиста* / Под общ. ред. Л. Н. Митрохина. М.: Политиздат, 1990. С. 211)

ные выгоды нашего времени. Этот взгляд достаточно обрисован в речи председателя Баптистского Союза в Англии Ф.П.Мейера, произнесенной на осенней конференции Баптистского Союза Великобритании и Ирландии. 19.09.1906 г. Вот, что между прочим, говорит в своей речи Мейер: «Под прахом и облаком пыли, которым сопровождается разрушение проходящей социалистической системы, создается постепенно и втихомолку новый общественный порядок, и в этом окружении мы должны принять участие, если мы хотим удержаться в среднем течении нашего века. Каким то смутным путем массы взирают на Христа, как на своего Вождя и Его слово, ища в них себе руководство...» (См. журнал «Баптист» за 1907 г. № 3, сентябрь).

Таким образом, баптизм революционное движение даже «в самой дикой их форме» не только не осуждает, а наоборот видит в них движение божественного духа:

Марта 10 дня 1909 г.

Член Консистории священник Д.Беляев

Временно исполняющий обязанности, столоначальник
Х.Никитин

ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 26. Лл. 32-32об.

№ 7

Письмо начальника Терской области и Наказного атамана Терского Казачьего войска по областному правлению Отделения I распорядительного, стол 4-й в Департамент общих дел МВД о характере секты баптистов

27 апреля 1909 г.

№ 16837

Баптисты г. Грозного и слободы Хасавь-Юрть возбудили ходатайство о разрешении им образовать религиозные общины. Согласно ст. 1 Именного Высочайшего указа Правительственному Сенату 17 октября 1906 г., о порядке образования и действия сектантских общин, ходатайства последствии изуверных учений, о разрешении образовать общину, не подлежат удовлетворению. Кроме этого постановления в законе 17 октября 1906 г. никаких указаний об изуверных общинах нет, и вопрос о том, какие секты надлежит считать изуверными является невыясненным. Ввиду этого и принимая во внимание,

что, согласно отзыву департамента от 10 октября 1894 г. за № 606, кавказский баптизм до этого считался одною из самых вредных сект, прошу разъяснения, относить или нет кавказский баптизм к числу изуверных учений.

Приложение: копия надписи Владикавказской Духовной консистории от 10 марта 1909 г. за № 2245.

Генерал-лейтенант [А.С.] Михеев¹

Младший помощник, полковник Ганбов

ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 26. Лл. 34.

№ 8

Письмо МВД Департамента Духовных дел иностранных исповеданий² начальнику Терской области об удовлетворении ходатайства с разрешением образовать общину баптистам

1 июня 1909 г.

№ 3809

Вследствие отношения от 26 апреля сего года, за № 16837, Департамент иностранных исповеданий имеет честь уведомить Ваше Превосходительство, что секта баптистов принадлежит к числу религиозных учений, издавна признанных русским Государством, и последователями ее, до воследования закона 17 октября 1906 г., на основании действующего законодательства (Свод законов. Т. XI. Ч. 1, Устав иностранных исповеданий. Издание 1896 г., ст.ст. 1106-1108), пользовались полною свободою исповедания своей веры.

Поэтому означенная секта никоим образом не может быть причислена к разряду предусматриваемых уголовным законом изуверных учений и в случае возбуждения последователями ее ходатайств о разрешении образования общины в порядке закона 17 октября 1906 г., к удовлетворению таковых ходатайств не представляется препятствий.

Директор, в должности Гофмейстера Высочайшего Двора

ЦГА РСО-А. Ф. 11. Оп. 15. Д. 26. Лл. 35.

¹ Михеев Александр Степанович (1853—1914) — генерал-лейтенант, начальник Терской области в 1908—1912 гг., сенатор.

² Департамент Духовных дел иностранных исповеданий (с 2 февр. 1832 по 5 авг. 1917 г.) — центральное государственное учреждение Министерства внутренних дел для надзора и контроля за неправославными христианскими конфессиями и другими религиями в Российской империи.

№ 9

**Рапорт Начальника Темир-Хан-Шурина округа
Благочинному церкви Дагестанской области о наличии
сектантов в округе**

16 апреля 1911 г.

№ 1790

Гор. Темир-Хан-Шура, Дагестанская область

Благочинному церкви Дагестанской области

Сообщаю, что в пределах вверенного мне округа расположено пять селений с переселенцами, а именно: в Т[емир]-Х[ан]-Шурина округе на участке одно селение Алексеевское (подчеркнуто в документе – О.Х.), в нем 57 семейств, 151 душа мужск[о]го пола и 136 душ женск[о]го пола, Алексеевское находится в 16 верстах от Т[емир]-Х[ан]-Шуры; в Чир-Юртовском участке два селения – Ново-Александровское, в нем 89 семейств, 255 душ мужск[о]го пола и 201 душа женск[о]го пола и Ново-Покровское, в коем 9 семейств, 30 душ мужск[о]го пола и 24 души женск[о]го пола; Ново-Александровское находится в 3 верстах от железнодорожной станции Чир-Юрт, а Ново-Покровское в 2 в. от железнодорожной станции Темиргой; в Таркинском участке два селения Царедаровка, в коем 161 семейство, 590 душ мужск[о]го пола и 611 душ женск[о]го пола и Преображенское, в коем 59 семейств, 210 душ мужск[о]го и 302 души женск[о]го пола, оба эти селения расположены вблизи разъезда Владикавказской железной дороги Шамхал, в 12 верстах от него.

В Царедаровке и Преображенке поселенцы исключительно православные и сектантов между ними нет, в сел[е] Ново-Покровке православных три семьи, а остальные поселенцы сектанты; в сел. Алексеевке три семьи сектантов адвентистов, остальные православные, в сел[е] Ново-Александровке одна семья баптистов, остальные православные.

Помимо сего в Чир-Юртском участке имеются поселившиеся на арендуемых или же приобретенных в собственность землях крестьяне выходцы из внутренних губерний, а именно хутор Шушанова 20 семей православных, 51 душа мужск[о]го и 41 душа женск[о]го пола, 8 семей сектантов баптистов, 27 душ мужск[о]го и 17 душ женск[о]го пола, 7 семей сектантов субботников, 18 душ мужск[о]го и 11 душ женск[о]го пола; на хутор Нечаево 21 семья православных, 53 души

мужск[о]го и 52 души женск[о]го пола, на хуторе Казаева 13 семей православных, 38 душ мужск[о]го и 36 душ женск[о]го пола.

Хутора расположены вблизи слободы Чир-Юрт в расстоянии 14–16 верст:

Отдельных сектантских поселений в округе нет. Случаев совращения православных в сектантство не наблюдалось.

Начальник округа [Пирали] Эмиров /Подпись/

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 43-43об, 44 Рукопись

№ 10

**Постановление Владикавказской Духовной консистории о мерах
для противодействия сектантской пропаганды**

12 августа 1911 года

№ 2372

Утверждается

Епископ Агапит¹

Журнал № 377

1911 года, июня 23 дня. В присутствии Владикавказской Духовной Консистории слушали: сданный от имени Его Просветительства с резолюцией от 21 апреля сего года за № 1413: «На заключение Консистории» рапорт Епископа Пятигорск[о]го Арсения² от 19 апреля сего года за № 6, о мерах для наиболее усиленной борьбы с сектантской пропагандой.

Справка: Вследствие указа Святейш[е]го Синода от 30 сентября 1910 года за № 30, о мероприятиях для противодействия сектантской пропаганды, Консистория надписью своею от 17 ноября 1910 года за № 11926 препроводила копию сего указа во Владикавказский Епархиальный Миссионерский Комитет для выработки вышеупомянутых мер.

¹ Агапит Епископ – Преосвященный Агапит (Вишневский Антоний). С 17 сентября 1908 года – епископ Владикавказский и Моздокский.

² Арсений Архиепископ (в миру Александр Иванович Смоленец). С 22 октября 1910 по 1912 г. был епископом Пятигорского, викария Владикавказской епархии.

ПРИКАЗАЛИ:

Консистория, обсудив изложенное, для наиболее успешной борьбы с сектантством, признает целесообразным и необходимым принять следующие меры: 1) не посягая на реформу церковного богослужебного языка, подлежащую санкции высшей духовной власти, циркулярными указами через благочинных подтвердить духовенству епархии, чтобы оно все церковные службы совершало устно и истово, дабы богослужение проводило впечатление искренней и сознательной молитвы, а не «отправлялось» только, вводя общенародное пение церковных песнопений, причем в церковных проповедях и внебогослужебных беседах разъясняло бы народу церковные службы, равно бы распространяло бы для него на домах листки и брошюры с изъяснением тех или иных церковных служб или отдельных частей их, а также существование для сей надобности хрестоматии (например, хрестоматия, изданная Саратовским братством); 2) подтвердить духовенству епархии к неуклонному исполнению, чтобы оно сделало проповедь необходимою надлежностью богослужения (особенно литургии), внебогослужебные беседы устраивало бы каждый воскресный праздничный день после вечерни, утрени или в другое время дня, где когда признано будет более удобным богословиям, на каковых беседах вело бы, кроме изъяснения богослужения, систематическое объяснение евангелия, посланий и вообще священных книг, читало бы житие святых, каковы весьма интересуют простой православный народ и безусловно имеют важное миссионерское значение, представляя живые образцы христианских добродетелей. Каждую внебогослужебную беседу вменить в непременную обязанность причтам записывать в краткое изложение содержания ее в журналах, для сей нужды в епархии введенных, и вместе с сим чрез благочинных выяснять кто из причтов уклонялся от ведения внебогослужебных бесед; 3) так как каждому пастырю быть во всеоружии миссионерского знания, то следует для пополнения миссионерских знаний причтов, рекомендовать благочинным устраивать частные миссионерские съезды по благочинническим округам, коих окружные миссионеры должны делиться своими познаниями и опытом в деле миссии с причтами, миссионерам же предложить усугубить свое старание в обучении причтов миссионерскому делу. Необходимо также озаботиться устройством в епархии периодических епархиальных миссионерских курсов на каковые испрашивать у Святейшего Синода сумму в размере до 500 рублей. Епархиальному же Миссионерскому комитету поручить детально проработать вопрос о периодических

епархиальных миссионерских курсах; 4) предписать духовенству, чтобы оно самыми энергичными мерами вело борьбу с пьянством, открывая в своих приходах общества трезвости и личным примером ... образ полного воздержания от употребления спиртных напитков. С пагубною же и безстыдною привычкою сквернословия предписать бороться всеми возможными пастырскими средствами, уясняя в проповедях и на внебогослужебных беседах пакостность сквернословия и вместе с сим просить городские думы внести на обсуждение их вопрос о выработке обязательных правил против сквернословия; 5) подтвердить духовенству, чтобы оно объединяло набожных прихожан в общество ревнителей православия, каковые общества окажут несомненную поддержку причтам в борьбе с сектантством; 6) препроводить в Епархиальный Училищный Совет выписку п. 6 из рапорта приходов, зараженных сектантством, преподавание Закона Божьего в школах имело миссионерский характер; 7) весьма желательно и крайне необходимо в целях противодействия литературной пропаганде сектантов самое широкое распространение в народе миссионерских брошюр и листков, а потому разрешить духовенству расходовать на покупку их церковные суммы в возможном размере и 8) признавая хорошо организованную приходскую благотворительность могучим средством борьбы с сектантством, вопрос об их организации благотворительности в приходах передать на обсуждение благочиннических съездов.

Журнал сей представить на рассмотрение Преосвященного Агапита, Епископа Владикавказского и Моздокского. Подлинник за надлежащими подписями.

С подлинным верно:

Секретарь Консистории подпись

Сверял:

Столоначальник подпись

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 48-48об, 49. Копия

№ 11

**Рапорт миссионера благочиния церквей Дагестанской области
Его Высокопреподобию благочинному церквей
Дагестанской области,
Священнику Иоанну Шанавадзе о количестве сектантов
в благочинии**

8 декабря 1911 г.

Вследствие отношения Вашего Высокопреподобия от ноября с/г за № 830, имею честь сообщить нижеследующие сведения о количестве сектантов во вверенном Вам благочинии:

а) Город Петровск: 1) штундо-баптистов м[ужского] п[ола] – 3, ж[енского] п[ола] – 8, об[оего] п[ола] – 11

б) Поселок Алексеевка – 1) субботников-адвентистов м[ужского] п[ола] – 12, ж[енского] п[ола] – 9, об[оего] п[ола] – 21

в) Поселок Ново-Покровский – 1) субботников-адвентистов м[ужского] п[ола] – 23, ж[енского] п[ола] – 18, об[оего] п[ола] – 41

г) хутор Шушанов – 1) субботников-адвентистов м[ужского] п[ола] – 18, ж[енского] п[ола] – 11, об[оего] п[ола] – 29

2) штундо-баптистов м[ужского] п[ола] – 27, ж[енского] п[ола] – 17, об[оего] п[ола] – 44

д) Поселок Ново-Александровск – 1) штундо-баптистов м[ужского] п[ола] – 3, ж[енского] п[ола] – 4, об[оего] п[ола] – 7

Итого: м[ужского] п[ола] – 86, ж[енского] п[ола] – 67, об[оего] п[ола] – 153

Случаи соращения в штундо-баптистскую секту в 1911 г. был один: окрещена по баптистскому обряду жена крестьянина (ныне умершего) Анна Павленко.

Миссионер-священник Е. Молодченков

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 38-39. Копия

№ 12

**Письмо Благочинного церквей г. Петровска, Дагестанской
области Владикавказской Епархии священника Иоанна
Шанавадзе старшине слободы Дешлагар Дагестанской области
о наличии сектантов**

26 января 1912 г.

Прошу надписью на сем дать мне сведения: 1) сколько дворов и душ проживают в слободе Дешлагар сектантов и какого именно толка

(баптисты или какой другой секты); 2) есть ли в окрестностях Дешлагара поселения с русскими сектантами, если есть, то какими, сколько их (дворов или душ) и 3) не пропагандируют ли они во вверенной вам слободе свое лжеучение и не было ли случая соращения православных в сектантство или мусульманство)

Благочинный, священник Иоанн Шанавадзе

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 39-39об. Копия

№ 13

**Рапорт
священника Петра Никольского Благочинному Дагестанских
церквей О. Иоанну Шанавадзе о пропаганде баптизма
на хуторе Шушанов Дагестанской области и о принятии
мер для пресечения баптизма в округе**

6 февраля 1912 года

Настоятель Знаменской церковной слободы Хасав-Юрта О. Сасыкин сообщает, что среди крестьян, переселившихся в сентябре месяце 1911 года с хутора Аджаматова, Х[асав]-Юртовского округа, на хутор Шушанов, Дагестанской области отстоящий от Чир-Юрта в 15–20 верстах в настоящее время идет пропаганда баптизма, благодаря чему 4 семьи уже изменили православию. В виду того, что хутор Шушанов находится в округе Дагестанских церквей, об изложенном честь имею довести до Вашего сведения для сообщения Епархиальной миссии от себя и принятия мер, как найдете нужными, для пресечения баптизма в своем округе.

Подлинная подпись Благочинный свящ[енник] Петр Никольский С подлинника верно. Благочинн[о]го церквей Даг[естанской] обл[асти], священник Шанавадзе.

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 46-46об. Копия

Его Высокопреподобию Благочинному церкви Дагестанской области священнику с. Иоанну ШАНАВАДЗЕ от Окружного миссионера священника Емилвана Молодченкова о поездке на хутор Шушанов, Чир-Юртовского участка

1 марта 1912 г.

РАПОРТ

В дни 26, 27 и 28 февраля с.г. мною совершена миссионерская поездка на хутор ШУШАНОВ, Чир-Юртовск[о]го участка (в 4 верстах от разъезда Пелтиевского, Вл[ади]кавказской ж[елезной] дор[оги]) для выяснения религиозного положения как прежних насельников хутора, так особенно вновь переселившихся туда с хутора АДЖАМАТОВА, Хасав-Юртовского округа, четырех семейств, об измене православию которых сообщено Вашему Высокопреподобию благочинным 8-го округа в отношении от 6-го февраля сего года за № 98.

О результатах поездки моей честь имею донести следующее: Религиозное положение православных переселенцев, проживающих на хуторе ШУШАНОВ, вообще тяжелое, как я уже и ранее докладывал (рапортом от 22 марта 1911 г. за № 2). Переходя с хутора на хутор в поисках удобных поселений, лишены религиозного руководства, странствующие православные крестьяне постепенно дичают. Попадая-же на хутор ШУШАНОВ духовно убогими, материально истощенными, они вдруг встречают здесь организованную баптистскую общину с чтением пением стихов из Слова Божия, с импровизированными молитвами, встречают также и материальную поддержку со стороны баптистов. Вновь прибывающие православные как-то сразу по прибытии сочувственно настраиваются в сторону баптистов. Так случалось именно с указанными в сообщении Грозненского благочинного семьями — 1) Тимофея Лазурко, 2) Алексия Лазурко (крестьяне Харьковской губ.), 3) вдовы Акилина Радченко и 4) Иосифа Бегилева (из крестьян Таврической губернии). По прибытии на хутор ШУШАНОВ в сентябре 1911 года эти четыре семьи разместились в избах баптистов, — Алексей Лазурко, Иосиф Бегилев и Акилина Радченко изб зажиточн[о]го баптиста Илии Чернявского. Тимофей Лазурко поместился даже в бывшем молитвенном доме баптистов. Илия Чернявский — бывший хуторский староста, благодаря своей зажиточ-

ности, пользуется между ШУШАНОВСКИМИ баптистами большим влиянием. Возможно, что он предоставил свою хату в пользование вновь прибывшим бесплатно, чем и мог расположить их к баптизму. Расположение это обнаружилось на проведенных мною частных беседах во вновь прибывших семьях.

В хутор я прибыл 27 февраля утром, в 7 часов. Так как день был будний, то многие хуторяне, особенно мужчины выехали на полевые работы. Провести публичной беседы днем было невозможно, почему я весь день ходил по избам хуторян и беседовал частно. Особенно по долгу беседовал с вновь прибывшими, изъясняя пререкаемые сектантами вопросы веры. Можно было замечать-как при опровержении заблуждение баптистов в сознании колеблющихся возникали сомнения относительно истинности баптизма. Есть надежда предотвратить их отпадение от православия, тем более, что вновь прибывшие ничем еще не заявили отречения от православия. В избах новых поселенцев есть иконы, пред ними — лампы. Необходимо, однако, провести ряд публичных бесед, по возможности епархиальному миссионеру — с сектантскими начетчиками, сильными во Слове Божием, по выражению сектантов.

Публичную беседу я открыл в доме православного хуторянина Ивана Радченко, в 8 часов вечера (27 февраля), уже после того, как съехались с работ все хуторяне. На беседу собралось человек 50 (мужчин и женщин) — православных, баптистов и субботников. На беседе подробно разсмотрены вопросы о Кресте и о свящ[енных] изображениях и вкратце — почти все сектантские вопросы. Возражателем выступил субботник, под конец сознавшийся, что Писание плохо знает для того, чтобы вести беседу со мною. Беседа была начата и закончена соответствующими молитвами — «Царю Небесный» и «Достойно есть» и продолжалась до 1 часу по полуночи. В заключение я просил православных хуторян твердо держаться унаследованной от предков спасительной веры православной. В 2 часа по полуночи я оставил хутор ШУШАНОВ, поспешая на поезд, дабы прибыть в приход для служения вечерни 28 февраля.

Долгом считаю доложить, что пока не последовало отпадения от православия вновь поселившихся на ШУШАНОВ семейств, необходимо командировать туда для проведения нескольких публичных бесед специального (епархиального или иного) миссионера, а за хутором ШУШАНОВ учредить ближайший надзор со стороны прихода, к приходу которого мог-бы быть приписанным хутор по расстоянию (от слободы Чир-Юрта в 12—15 верстах). Что-же касается надзора с моей стороны, как со стороны окружного миссионера, то таковой

надзор за хутором ШУШАНОВЫМ сделался для меня невозможным со времени назначения моего во вновь открытый приход, — в г. Темир-Хан-Шуру (с 16 марта 1911 года). Наблюдать за хутором ШУШАНОВЫМ и совершать туда поездки из прихода я не имею возможности — во-первых по неустроенности моего нового прихода требующего неослабной работы для его организации (построение храма, оборудование его, преподавание Закона Божия...), во-вторых — по отдаленности от ШУШАНОВА (44 версты колесным путем и 50 верст по железной дороге от Петровска), в третьих, и особенно, — потому, что в соседнем с Т-Х-Шурой поселке АЛЕКСЕЕВКЕ (в 15 вер. от Шуры) проживают три семьи субботников, требующих неослабно наблюдения за их пропагандою, которую они исподволь ведут среди православных поселенцев Алексеевки. Да и в самом городе Т-Х-Шуре злая рука случайно захавшего баптистского пропагандиста (некоего Епанешникова из Саратова) успела в прошлую зиму разбросать среди православных семена заблуждений в виде брошюрок сектантского содержания. Легкое брожение началось и в Шуринском приходе. При начавшемся брожении частые отлучки из прихода могут поселить недовольство в прихожанах и послужить причиной уклонения от православия. Надзор за ШУШАНОВЫМ в Дагестанском благочинии возможен и удобен со стороны двухштатных причтов городов ДЕРБЕНТА и ПЕТРОВСКА, где имеется по два священника (в Дербенте даже три). Кроме того удобство надзора со стороны ближайшего к ШУШАНОВУ Петровск[о]го причта обуславливается тем, что город находится при железнодорожной станции. — При разделении надзора за двумя сектантскими пунктами в Дагестане таким образом, что-бы ШУШАНОВ приписан был к Петровскому приходу, как к ближайшему епархиальному, — с двумя священниками и Алексеевка к Т-Х-Шуринскому, является возможно обходиться даже без окружного миссионера, на разъезды которого Дагестанское благочиние, по малочисленности и неустроенности приходов, пока не может ничего отчислять. — Священник Емилиан Молодченков, 1-го марта 1912 года № 30. гор. Темир-Хан-Шура, Даг[естанская] обл[асть]

С подлинным верно:

Благочинный, Священник, Иоанн Шанавадзе

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 36-36об., 37-37об. Копия

№ 15

Рапорт

Владикавказскому Епархиальному миссионеру от священника Е. Молодченкова о миссионерской поездке в п. Ново-Покровский Дагестанской области с проверкой о состоянии сектантов

2 марта 1912г.

Настоящим честь имею донести Вашему Высокопреподобию, что 5 и 6 февраля сего года мною посещен с миссионерскою целью поселок Ново-Покровский Дагестанской области, Чир-Юртовского участка, отстоящий от города Петровска в 35-ти верстах, в 4-х верстах от железнодорожной станции Темиргое. Населен этот поселок преимущественно сектантами — субботниками адвентистами; православных там всего 3 семьи, а субботников 11 семей. Долгом считаю сказать, что положение православных среди сектантов плачевное. Сектанты притесняют православных и в общественной, и в частной жизни. О насмешках над верованием православных я уже не говорю.

Прежде, назад лет тому 12, Ново-Покровский поселок был населен преимущественно православными, но года 4 назад начальство предложило православным поселенцам переселиться в Бакинскую губернию, на казенный участок Мугань, а три семейства не пожелали переезжать — это Иван Иванович Печной, Сергей Гуржий и Деонисий Сусиденко. О своем нежелании они заявили переселенческому начальнику, имеющему постоянную резиденцию в селении Баладжиры, Бакинской губернии. На место переселившихся на «Мугань» православных прибыли в Ново-Покровку откуда-то сектанты субботники. Для православных настало время всяких испытаний. Прежде всего сектанты захватили власть в свои руки. Из них — поселковой старшиной Александр Якуша, писарь Семен Величко и другие должностные лица. Пользуясь властью и количественным превосходством субботники всячески препятствуют православным и в общественной, и в религиозной, и даже в частной жизни. 23 января сектанты произвели настоящий разгром избы православного поселенца Сергея Гуржия, который отказал в замужестве свою дочь за крестьянина Федора Тищенко и в этот же день сектанты вломилась в хату Гуржии и требовали «Магарыча». Когда их стали удалять из хаты, появился сам староста поселка сектант Александр Якуша и стал производить обыск у Гуржии. В эту же ночь телеграфировал начальнику Чир-Юртовского участка о выселке для усмирения бунтовщиков (православных) милли-

ционеров. На утро 24 января, прибывшие из Чир-Юрта, по указанию старосты Якуша, препроводили в слободу православных поселенцев – Никиту Сусиденко, Афанасия Тищенко и Ивана Печного на выселку за бунт. Просидев в Чир-Юртовском участке за бунт трое суток, православные были оскорблены до глубины души сектантской несправедливостью и приехали просить защиты у своего духовенства в город Петровск 4 февраля. Их просьба и вызвала мою поездку.

5 февраля, в 4 часа вечера я побывал в селеянц субботников и уговаривал их жить миролюбиво с православными. Религиозной беседы в этот день не было. 6 февраля я с субботниками провел несколько бесед в присутствии православных. Беседы прошли удачно и носили миролюбивый характер. При отъезде из Ново-Покровки сектанты показались мне мирно настроенными. Но теперь слышно, что они давят на православных. Ругая всячески духовенство, они грозят совсем выгнать православных поселенцев из поселка при помощи переселенческого начальника. Хотя разделение и не входит круг деятельности миссионеров, но я нахожу необходимым в данный момент поддержать православных поселенцев в Дагестане с просьбой от Епархиального Начальства к г. Губернатору, чтобы они снесся с переселенческим начальником (в Баладжары) и предписать подведомственным ему, ближайшими к переселенцам, начальника, об обуздании дерзости и своеволия сектантов по отношению к православным. В противном случае православным нужно будет уходить из поселков и совершенно разорится, материально или же переходить в сектантство.

Донося о всем вышесказанном, покорно прошу Ваше Высокопреподобие войти с ходатайством через Епархиальное начальство перед переселенческим начальником Бакчиско-Дагестанского участка и пред Военным губернатором Дагестанской области об урегулировании отношения между православными и сектантами, живущими в поселке и на хуторах Дагестанской области и поддержать всех православных. 2 марта 1911 года. г. Петровск, Дагестанской области.

С подлинником сверено: священник Е. Молодченков

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 5. Лл. 102-102об., 103. Копия

№ 16

Доклад

настырско-миссионерскому съезду в г. Владикавказе
о сектантстве в Дагестане

11 декабря 1913 г.

Сектантство в Дагестане находится в отдалении от центров духовной жизни (от приходов) хуторов и поселков, которые по своей отдаленности и по непостоянству жителей не поддаются наблюдению и всегдашнему контролю со стороны местного духовенства и миссий. Таковы:

а) хутор Шушанов, находящийся на участке частного владельца князя Темирова, в 50 верстах от ближайшего епархиального Петровского прихода и в 3 верстах разъезда Пельтьевского Владикавказской железной дороги; б) поселок Покровский, находящийся на казенном участке в 4-х верстах от станции Темиргое Влад[икавказской] ж[елезной] д[ороги] и в) поселок Алексеевский, в 15 верстах от г. Темир-Хан-Шуры на казенном участке.

На хуторе Шушанов проживают русские переселенцы – всего 46; из них больше половины сектантских: 16 дворов штундо-баптистов, 3 двора субботников-адвентистов, 1 семья еговистов и 1 семья субботников иудействующих. В поселке Покровском – 11 семей субботников-адвентистов и 3 семьи православных. В поселке Алексеевском из 60 дворов – 3 семьи субботников адвентистов. Есть одна семья сектантов-баптистов в г. Петровске. Численность сектантов Дагестанской области по имеющимся данным выражается в следующих цифрах: 1) штундо-баптистов – м.п. 30, ж.п. 27, о.п. 57; 2) субботников-адвентистов – м.п. 54, ж.п. 39, о.п. 93. Итого 150

Центром и главным пунктом распространения сектантства в Дагестане служит хутор Шушанов. Сектанты шушановские, штундо-баптисты, организовались в общину, официально не зарегистрированную. ВУ каждый воскресный день они устраивают молитвенные собрания. Собрания устраиваются и приезжими из Хасав-Юрта и Тер[ской] обл[асти], пресвитерами пропагандистами (Феофаном Гайченко и Федором Догулжым), которые не встречают на хуторе противодействия со стороны хотя бы приходского духовенства, за отсутствием малого на самом хуторе и в ближайший (в 12-ти верстах) слободы Чир-Юрт, беспрепятственно сплошь заблуждения баптизма.

Проследить за возвращением в сектантство православных на Шушанове местной миссии невозможно, потому что постоянных по-

селенцев – арендаторы на хуторе мало; большею частью на хуторе останавливаются переселенцы из внутренних губерний России временно, на год – на два вперед до привлечения для постоянного поселения собственного участка земли. За время проживания на хуторе переселенцы нахватываются сектантских идей и на всех местах поселения являются закваскою сектантства. Ощущается крайняя необходимость обезопасить народы Дагестана от занесения сектантской заразы со стороны Шушанова. Этого можно бы было достигнуть открытием прихода в ближайшем к Шушанову (в 12 верстах) поселке Ново-Александровском и учреждением ... надзора за пропагандою сектантства на хуторе со стороны причта...

Поселок Ново-Покровский, по рассказам оставшихся в нем православных поселенцев, лет 14 тому назад был населен исключительно православными; на участке было отведено даже место под постройку церкви, и самый поселок назван чисто православным именем. Но лет через 8 лиц населения ново-покровцев, начальство переселило из Дагестана в Бакинскую губернию, «Муганский» казенный участок. На место православных водворены были субботники-адвентисты. Из православных ново-покровцев на Мугане пожелали переселиться 3 семьи... [...]

Бывший преосвященный Владикавказский Агапит в целях развития приходской жизни и более успешной борьбы со сектантством, выделил Дагестан в особое благочиние в 1911 году. Благочинному Дагестанских церквей о. Иоанну Шанавадзе Преосвященным было поручено открыть приходы в г. Т.-Х.-Шуре, в урочище Дешлагарь и других местах, населенных православными. Пока открыты приходы в Т.-Х.-Шуре, в Дешлагаре и поселке Алексеевском. Насколько назрела потребность в открытии приходов в Дагестане, видно из того усердия, с которым отнеслись Шурицы и Алексеевцы к построению и оборудованию у них церквей. Шурицы за год собрали почти исключительно в своем городе на построение приходского (освященного 21 октября 1912 г.) храма до 12000 руб. Алексеевцы оборудовали под молитвенный дом уступленное им на время дирекцией народных училищ Бакинской губернии здание бывшей часовни военного лазарета, истратив на это из арендных за земельный участок денег [...]

Так как сектантство в Дагестане витает и гнездится, главным образом на хуторах и в новых поселках, то отсюда становится и понятными причины появления. Материальная неустрашимость, религиозная отсталость и невежество – вот главные причины появления

сектантства. Поселяясь большими хуторами и поселками, в отдаленности от центров духовной жизни, крестьяне остаются долгое время без удовлетворения религиозным запросам души, без школьного обучения, почему постепенно дичают, грубеют и легко поддаются на пропаганду всякого проходимца, сектантского проповедника. В связи с причинами появления сектантства в Дагестане намечаются меры, которые нужно бы принять в данное время против распространения сектантства в Дагестане. Из них самыми рациональными и целесообразными являются, по моему мнению, - 1) Объединение перечисленных поселенцев Ново-Александровки (Чир-Юрт) и Ново-Покровки и хуторян (Шушанов и др.) в приход, каковой необходимо открыть в слободе Чир-Юрть, так как в окрестностях слободы расположены все хуторы; 2) В случае водворения поселенцев на новых казенных земельных участках, - устройство молитвенных домов; 3) открытие в существующих приходах обществ ревнителей православия; 4) Бесплатная раздача православным популярных, изложенных в форме простых бесед и рассказов, противосектантских брошюр...

ЦГА РД. Ф. 46. Оп. 1. Д. 36. Лл. 53-54, 54об., 55-55об., 56-56 об. Копия

№ 17

**Указ Благочинного церквей Дагестанской области
Владикавказской Епархии Иоанна Шанавадзе епископа
С.-Николаевской церкви г. Петровска Андрею Дудкину
о составлении списка всех раскольников и сектантов в приходе**

6 марта 1914 г.

Вследствие Указа Владикавказской Духовной консистории от 28 февраля 1914 г. за № 2836, полученного мною 5 марта, предлагаю Вам обойти ваш приход и составить подробный список всех раскольников и сектантов, проживающих в нашем приходе, ... подробно: откуда кто прибыл, когда, имена, отчество и фамилии всех членов их семей, семейное положение (женат, холост или вдова – вдовец), сколько дух детей, какого пола, возраста и пр. Кто из них был крещен по числу православной церкви, когда, кто и где совершил из православия в раскол или сектантство и какой толк. Обо всем этом подробные сведения в виде ведомости для предоставления в Консисторию в самом непродолжительном времени и таковой представить при подписи

семь же. При этом, необходимо отмечать на сказанной ведомости и о тех кто себя считает колеблющимся и намерен переходить в баптисты путем крещения у них.

Благочинный, протоирей Иоанн Шанавадзе.

Во исполнение предписания Вашего Высокопреподобия от 6 марта 1914 года за № 137, честь имею представить при сем заполненную по всем пунктам ведомость, о числе проживающих в нашем приходе раскольников и сектантов.

26 марта 1914 г., г. Петровск Дагестанской области
Псалмовщик А. Дудкин

ЦГА РД. Ф. 167. Оп. 1. Д. 15. Лл. 3-5. Копия

№ 18

Справка

в ДагЦИК г. Махачкала ДССР, выданная Махачкалнской милицией религиозному обществу баптистов в количестве 84 членов о совершении обрядов

1931 г.

Дана справка общине Баптистов в том, что им разрешается совершать свои религиозные обряды в доме № 16 по ул. Предполагаемой, что подписью и приложением печати удовлетворяется.

По[мощник] Нач[альника] ГорМилиции: (Подпись)

Копия верна: Учредители: Мордовченков, Серостанова

ЦГА РД. Ф. р-37. Оп. 20. Д. 144. Л. 11а. Копия

№ 19

УДОСТОВЕРЕНИЕ

О регистрации Махач-Калпинского Общества Христиан-баптистов

Образованное гражданами, принадлежащими к христианам-баптистам обществ, в соответствии с постановлением ВЦИК и СНК РСФСР от 8 апреля 1929 г. «О религиозных объединениях» и инструкцией Постоянной Комиссии при Президиуме ВЦИК от 16 января 1931 г. «о порядке проведения в жизнь законодательства о культах»,

зарегистрировано 13-го июля 1932 г. за № 1 в Секретариате ЦИК ДАССР.

Район общества деятельности общества ограничивается г. Махач-Кала.

Завсекретарпатов
ДЦИК

Лякитин/

ЦГА РД. Ф. р-37. Оп. 20. Д. 144. Л. 11. Подлинник

№ 20

Заявление

в Махачкалинский Горсовет по религиозным делам о регистрации религиозного общества Евангельских христиан-баптистов

4 ноября 1935 г.

Для совместного удовлетворения религиозных потребностей, мы, граждане в числе 4 человек принадлежащие к общине верующих решили образовать общину «Евангельских Христиан Баптистов».

Район деятельности объединения будет распространяться на гор. Махач-Калу 2-я, объединяющее данной общиной.

В соответствии с постановлением ВЦИК и СНК РСФСР от 8.4.1929 г. о религиозных объединениях С.У.1929 г. № 35 от 353 и инструкции постоянной комиссии при Прав[ительстве] ВЦИК от 16 января 1931 г., о порядке проведения в жизнь законодательства о культах – просим зарегистрировать нашу общину под названием «Евангельских Христиан Баптистов».

Приложение: Список учредителей по установленной форме и список всех членов общины.

Ноября 4 дня 1935 г.

Гор. Махач-Кала

ЦГА РД. Ф. р-190. Оп. 16. Д. 3 «Протоколы комиссий и переписка по религиозным делам». Л. 30.

№ 21

Из докладной записки Уполномоченного Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по ДАССР [А.]Закарьяева в Совет по делам религиозных культов при Совете Министров СССР о наличии в республике общины евангельских христиан-баптистов и адвентистов седьмого дня

17 октября 1946 г.

В Дагестанской Республике зарегистрированных общин евангельских христиан и баптистов и адвентистов 7-го дня не имеется.

Ранее действовавшее нелегально община евангельских христиан и баптистов, подававшая заявление о регистрации общины, распущена до подыскания подходящего помещения и утверждения ВСЕХиБ служителя культа.

Что касается адвентистов 7-го дня – в Дагестане их не имеется. Есть только адвентисты-реформисты в г. Хасав-Юрте, численностью, примерно, человек 15-20. Они тоже не зарегистрированы, действуют нелегально в неопределенных местах.

В силу этих обстоятельств, сведения по указанной форме мною не заполняются.

Уполномоченный /Подпись/ [А.]Закарьяев

ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 3. Д. 551. Д. 46. Подлинник

№ 22

Письмо Председателя Совета по делам религиозных культов И.В.Поляцкого¹ Уполномоченному Совету по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР тов. [А.]Закарьяеву о деятельности «адвентистов-реформистов»

17 октября 1946 г.

Секретно

Совет по делам религиозных культов при Совете Министров СССР ставит Вас в известность о том, что «адвентисты-реформисты»,

¹ Поляцкий Иван Васильевич (29 декабря 1898, Калуга – 15 октября 1956, Москва) – советский государственный деятель. В 1944 году возглавил новообразованный Совет по делам религиозных культов при Совете Народных Комиссаров СССР (Совет курировал все конфессии, кроме Русской православной церкви), который возглавлял до своей смерти в 1956 году.

как антисоветское религиозное образование регистрации не подлежит и не является объектом Вашей работы.

Материалы об «адвентистах-реформистах» в г. Хасав-Юрте и др. местах, где они выявляются, незамедлительно передавайте в органы МГБ¹.

Председатель Совета
По делам религиозных культов
При Совете Министров СССР
ский

[И.В.] Поляцкий

ГАРФ. Ф. Р-6991. Оп. 3. Д. 551. Д. 47. Подлинник

№ 23

Из письма Уполномоченного Всесоюзного Совета Евангельских христиан баптистов² на Северном Кавказе [Н.И.] Корнаухова Уполномоченному Совету по делам культов при Сов. Мин. СССР по Грозненской области с просьбой о регистрации общины ЕХБ в г. Кизляре

9 февраля 1947 г.

Настоящим сообщая Вас, что Кизлярская община Евангельских Христиан-баптистов, входит в объединение ВСЕХ-Б и выполняет в работе своей все наши указания, поэтому в регистрации ее нет ни каких возражения.

Прошу названную общину зарегистрировать.

Уполномоченный ВСЕХБ
На Северном Кавказе /Подпись/ [Н.И.] Корнаухов
Секретарь /Подпись/ Кучеров

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 62. Подлинник

¹ Здесь: *Министерства государственной безопасности СССР* – центральный орган государственной власти СССР в 1943–1953 гг., ведавшее вопросами государственной безопасности. Наряду с Министерством внутренних дел СССР, Министерство государственной безопасности СССР являлось союзно-республиканским министерство.

² *Всесоюзный Совет Евангельских Христиан-Баптистов (ВСЕХБ)* – духовный и организационный центр церкви евангельских христиан – баптистов, созданный в октябре 1944 года путем слияния евангельских христиан и баптистов.

Из заключения Уполномоченного по делам религиозных культов при Совете Министров ССР по ДАССР [А.]Закарьяева в Совет по делам религиозных культов при Совмине СССР о разрешении общине баптистов г. Махачкала на открытии молитвенного дома

17 марта 1948 г., г. Махачкала

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Уполномоченного по делам религиозных культов при Совете Министров ССР по Даг[естанской] АССР, по ходатайству Евангельских христиан и баптистов в гор. Махачкала о разрешении им на открытие молитвенного дома для отправления религиозных обрядов.

15 мая 1945 г. Евангельские христиане и Баптисты находящиеся в гор. Махачкала подали заявление о регистрации их общины, которая действовала под руководством бывшего пресвитера гр. Маркилова в здании общины, находящейся по улице Дахадаева дом № 118. Проверкой установлено, что данное помещение занято семьей пресвитера под жилье. Одновременно там же проводились молитвенные собрания. Ввиду этого их заявление было мною отклонено и предупреждены о дальнейшем прекращении молитвенного собрания в данном доме, пока не будет совершенно освобождено от жильцов. Но, несмотря на это вышеуказанный пресвитер Маркилов не прекратил свои действия и нелегально продолжал и продолжает проводить молитвенные собрания в своей квартире с отдельными членами бывшей общины.

В 1947 году 3-го сентября от группы верующих Евангельских христиан и Баптистов проживающих в г.г. Махачкала 1, Махачкала 2, Буйнакске, поселке Избербаш и рыбные промыслы прилегающие в г. Махачкала снова поступило заявление о разрешении им открыть молитвенный дом для отправления религиозных обрядов в арендованном частном помещении находящегося в гор. Махачкала 1 по улице Островская 37/2.

Заявление подписало 20 человек все они совершеннолетние и не лишены по суду избирательных прав.

В Дагестане не имеется зарегистрированной общины Евангельских Христиан и Баптистов, а количество их составляет:

- В гор. Махачкала 1 и 2-я.....65-70 чел.
- В гор. Буйнакске.....8-10 чел.
- В Изберге.....9-12 чел.
- И на Промыслах.....14-15 чел.

Здание арендованное ими для этой цели по техническим и противопожарному состоянию соответствует для этой цели.

Исходя из всего этого, - считаю целесообразным разрешить Евангельским Христианам и Баптистам проводить свои религиозные обряды в выше указанном арендованном доме.

Уполномоченный Совета по
 Делах религиозных Культов при Совете
 Министров СССР по ДАССР /Закарьяев/
ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Лл. 1-2. Подлинник

Справка инструктора Махачкалинского горкома ВКП(б) Абеленцева «О состоянии антирелигиозной пропаганды в городе»

7 марта 1950 г., г. Махачкала

[...]В городе существует нелегальная секта баптистов, которая из 40 человек выросла до 70. В эту секту вовлекаются женщины, молодежь и дети. Во время выборов в Верховный совет СССР около 40 чел. избирателей, состоящих членами баптистской секты проявили нежелание к голосованию [...]

ЦГА РД. Ф. 3-п. Оп. 1. Д. 804. Лл. 4-5.

Из письма заместителя Председателя Совета Министров ДАССР С.Гаджиева Председателю Кизлярского горисполкома депутатов трудящихся тов. И. Шандыбину и представителю группы верующих Евангельских Христиан-баптистов г. Кизляра гр-ну Беякову Д.Н. об отказе в регистрации

20 декабря 1958 г.

Совет Министров ДАССР, изучив Ваше заявление и материалы по вопросу открытия молитвенного дома Евангельских христиан-баптистов в г. Кизляре, сообщает, что открытие этого молитвенного дома нецелесообразно, поскольку эта группа христиан является одной

из разновидностей верующих православной церкви. При этом православная церковь в г. Кизляре имеется.

Заместитель Председателя
Совета Министров Дагестанской АССР /Подпись/ С.Гаджиев

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 5. Л. 93. Копия

№ 27

Положение о союзе ЕХБ в СССР

1960 г., Москва

Общие замечания

П.1 Союз ЕХБ в СССР является объединением верующих евангельско-баптистского исповедания.

П.2 В основу вероучения ЕХБ положено Священное Писание – книги Ветхого и Нового Заветов в каноническом составе.

II Положение о ВСЕХБ

П.3 Для осуществления деятельности Союза ЕХБ в СССР создается центральный руководящий орган – ВСЕХБ.

П.4. ВСЕХБ состоит из 10 членов, являющихся наиболее опытными деятелями Союза ЕХБ.

П.5. Всесоюзный совет избирает из своей среды рабочий Президиум, находящийся в городе Москве, и состоящий из трех человек – председателя, генерального секретаря и казначея.

П.6. Совещание Пленума происходит периодически по мере надобности.

П.7. ВСЕХБ имеет печать и штамп.

П.8. ВСЕХБ имеет канцелярию при Президиуме.

П.9. ВСЕХБ добровольные пожертвования, поступающие от общин и отдельных верующих, хранит на текущем счете в сберкассе или Госбанке.

П.10. ВСЕХБ объединяет все зарегистрированные общины ЕХБ, действующие на территории СССР.

П.11. ВСЕХБ назначает и смещает старших пресвитеров и проверяет их деятельность как общую, так и финансовую.

П.12. ВСЕХБ проводит в жизнь принцип такого служения, при котором как сами члены ВСЕХБ, так и назначаемые им старшие пресвитеры не принимают участия в исполнении духовных треб, а являются лишь старшими духовными наблюдателями за соблюдением

установленного порядка в общинах, согласно установлениям ВСЕХБ и советского законодательства о культурах.

П.13. ВСЕХБ поддерживает связь только с зарегистрированными общинами, как путем переписки, так и путем посещения их своими представителями, которые не входят в совершение духовных треб местных пресвитеров и не подменяют их собою, но исключительно наблюдают и наставляют в соблюдении установленного порядка в общинах, не допуская нарушений настоящего Положения.

П.14. ВСЕХБ ведет точный учет общин, старших пресвитеров и количества членов общин.

П.15. ВСЕХБ заботится о подготовке своих служителей путем практических советов и указаний.

П.16. ВСЕХБ издает необходимую культовую литературу.

П.17. ВСЕХБ имеет связь с родственными по вере объединениями в зарубежных странах, ведет с ними переписку и в случае надобности посылает своих представителей на их конгрессы и конференции.

П.18. Члены ВСЕХБ избираются на особых совещаниях ответственных представителей Союза простым большинством голосов.

П.19. Отчетность ВСЕХБ проверяется во время пленарных заседаний ВСЕХБ ревизионной комиссией, состоящей из ответственных работников Союза, избираемых в том же порядке, как и члены ВСЕХБ, и состоящее из председателя, секретаря и члена.

П.20. Изменения в Положении о Союзе ЕХБ вносятся по решению 2/3 голосов Пленума ВСЕХБ.

!!! Положение о старших пресвитерах

П.21. Для наблюдения за правильной духовной деятельностью ЕХБ в областях, краях и республиках СССР, где это вызывается необходимостью, Всесоюзным советом назначаются старшие пресвитеры.

Примечание: старшие пресвитеры назначаются из наиболее достойных и опытных деятелей Союза ЕХБ.

П.22. На обязанности старшего пресвитера лежит:

А) наблюдение за духовной деятельностью каждой зарегистрированной общины, входящей в пределы обслуживаемой им территории и особенно в части приема новых членов и характера совершаемых богослужебных собраний;

Б) соблюдение строгой церковной дисциплины;

В) наблюдение за постановлением новых достойных пресвитеров и рукоположение их;

Г) ведение точного учета зарегистрированных общин, членов их и пресвитеров, обслуживаемой области.

П. 23. Старшие пресвитеры поставляются, снимаются и перемещаются исключительно ВСЕХБ.

П. 24. Старшие пресвитеры отчитываются перед ВСЕХБ:

А) в своей деятельности — в квартальных духовных отчетах;

Б) в отношении денежных средств — в ежемесячных финансовых отчетах;

в) областные старшие пресвитеры в республиках СССР отчитываются в своей деятельности и в отношении денежных средств не только перед ВСЕХБ, но и перед республиканскими старшими пресвитерами;

г) дела и финансовая отчетность старших пресвитеров периодически проверяются представителями ВСЕХБ.

!!! Положение об общинах (церквях) ЕХБ и их служителях

П. 25. Община ЕХБ является объединением верующих, принявших водное крещение в совершеннолетнем возрасте.

П. 26. Членами общин ЕХБ могут быть исключительно лица, достигшие совершеннолетия и прошедшие испытательный срок не менее двух-трех лет.

П. 27. Каждый желающий принять водное крещение по вере подает соответствующее заявление пресвитеру общины.

П. 28. Водное крещение совершается через погружение крещаемого и, как правило, в летнее время.

П. 29. Общины ЕХБ проводят свои богослужебные собрания исключительно в культовых домах, полученных от государства, или в арендованных помещениях, приспособленных для богослужебных целей.

Примечание: В случае болезни или отсутствия пресвитера, эти установления совершает один из членов исполнительного органа общины.

П. 34. В проповеди и в богослужебных собраниях общины участвуют только лица, входящие в исполнительный орган. Никакие другие лица, как из общины, так и прибывшие из других мест, в проповеди участвовать не должны.

Примечание: в случае отсутствия в собрании пресвитера и членов исполнительного органа по болезни и занятости, к проповеди могут быть допущены члены общины, входящие в состав ревизионной комиссии.

П. 35. Пресвитер избирается общиной.

П. 36. А) все дела общины решаются исполнительным органом общины;

Б) наиболее сложные вопросы выносятся, в случае необходимости, на решение общины. Такими вопросами могут быть: избрание служителей церкви, смещение их, ремонт молитвенных домов, избрание членов исполнительного органа общины и членов ревизионной комиссии.

Примечание: на всех заседаниях исполнительного органа и собраниях общины ведется протокол, подписываемый исполнительным органом общины.

П. 37. А) В общинах ЕХБ, кроме проповеди и молитвы, неотъемлемой частью богослужения является пение общее и хоровое;

Б) хор состоит исключительно из лиц, являющихся членами общины, не получающих никакого вознаграждения за свое участие в хоровом пении, и обслуживает только общину;

В) руководителем хора и органистом являются также только члены общины, которые могут быть на содержании церкви;

Г) хоровое пение проходит в скромных формах, без превращения богослужений в духовные концерты.

Примечание: кроме фисгармонии или органа и, в исключительных случаях, пианино, никакие другие инструменты в богослужениях общин не употребляются.

П. 38. А) каждая община имеет свою кассу, в которую поступают добровольные пожертвования верующих;

Б) средства общины расходуются: на содержание молитвенных домов, на содержание служителей церкви и другие культовые цели;

В) в каждой общине ведется приходно-расходная кассовая книга, проверяемая периодически ревизионной комиссией общины с составлением соответствующего акта.

П. 39. Каждая община обязана иметь инвентарную книгу, в которой заносится все имущество общины, как полученное от государства, так и покупаемое и жертвуемое.

См.: Неволлин Михаил. Раскол Евангельско-баптистского движения в СССР (1959-1963 гг.). Вып. 9. СПб.: изд. «Шандал», 2005. С. 80-89.

Из письма председателя Исполнительного Комитета Кизлярского городского Совета депутатов трудящихся Дагестанской АССР И. Шандыбина Председателю Совета Министров ДАССР М.-С.И. Умаханову¹ об отказе на открытие молитвенного учреждения для баптистов г. Кизляра

9 сентября 1961 г.

В Кизлярский Горисполком обратилась группа верующих евангелистских христиан баптистов г. Кизляра с просьбой открыть молитвенное учреждение.

Кизлярский Горисполком не может удовлетворить ходатайство секты в связи с тем, что в городе у секты нет надлежащего помещения для проведения религиозных обрядов и не имеется средств для приобретения.

В связи с этим Горисполком не дает своего согласия на молитвенное богослужение группы евангелистов христиан баптистов

Председатель
Исполкома Кизлярского городского
Совета депутатов трудящихся
И. Шандыбин

Подпись/

ЦГА РД. Ф. р-1234. п. 4. Д. 19. Л. 78. Подлинник

Из письма Председателя совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР А. Пузина² Уполномоченному Совету по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР М.-С. Гаджлеву об информировании созыва съездов ЕХБ

05 января 1965 г.

Совет разослал в ноябре минувшего года ответ на письма верующих евангельских христиан-баптистов по вопросу о созыве съезда церкви ЕХБ под руководством так называемого «Оргкомитета». После этого на имя Председателя Совета Министров СССР тов. Косыгина

¹ Умаханов Магомед-Салам Ильясевич (6 июня 1918 года, с. Цудахар, Дагестанская область – 1992 год, Москва) – советский дагестанский партийный, государственный и общественно-политический деятель. В 1956–1967 годах – Председатель Совета Министров Дагестанской АССР.

² Пузин Алексей Александрович (1904–1987) – советский партийный и государственный деятель, председатель Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР (1957–1965).

на А.Н. поступили новые ходатайства о съезде за подписью гр. гр. Крючкова Г.К. и Винса Г.П. и других верующих. Совет вновь рассмотрел эти ходатайства и свое решение 15 декабря устно сообщил гр. гр. Крючкову Г.К. и Винсу Г.П. в помещении Совета:

Запись приема гр. гр. Крючкова Г.К. и Винса Г.П. направляется Вам для доведения ее до сведения верующих ЕХБ.

Совет обращает внимание на случаи, когда отдельным уполномоченным не удалось сообщить ответ Совета всем подписавшим письма о съезде из-за того, что некоторые руководители групп раскольников, узнав от уполномоченного характер ответа, не захотели собирать своих сторонников для заслушивания ответа Совета.

О результатах встреч с верующими информируйте Совет.

Приложение: запись приема на 1 листе.

Председатель Совета
По делам религиозных культов
При Совете Министров СССР /Подпись/ А. Пузин

Исх. № 2 от 05.01.1965 г.

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 4. Д. 29. Л. 42.

Из заявления-обращения Евангельских христиан баптистов Совета церковей г. Кизляра ДАССР Председателю Совета Министров СССР А.Н. Косыгину¹, Председателю Верховного Совета СССР Н.В. Подгорному², Генеральному секретарю КПСС Л.И. Брежневу³ о прекращении преследования членов «Совета церковей»

6 марта 1971 г.

В декабре месяце 1970 г. 2-й Всесоюзный съезд родственников узников направил Вам напоминание о преследовании Евангельских христиан баптистов Совета церковей в нашей стране.

¹ Косыгин Алексей Николаевич (1904–1980 гг.) – советский государственный и партийный деятель. Председатель Совета народных комиссаров РСФСР (1943–1946). Председатель Совета министров РСФСР (март 1946). Председатель Совета министров СССР (1964–1980).

² Подгорный Николай Викторович (1903–1983) – советский политический деятель. Председатель Президиума Верховного Совета СССР (1965–1977 гг.).

³ Брежнев Леонид Ильич (1906–1982 гг.) – советский государственный и партийный деятель, занимавший высшие руководящие должности в СССР в течение 18 лет Председатель Президиума Верховного Совета СССР в 1960–1964 и 1977–1982 годах. Первый секретарь ЦК КПСС в 1964–1966 годах. Генеральный секретарь ЦК КПСС с 1966 по 1982 год. Председатель Бюро ЦК КПСС по РСФСР с 1964 по 1966 годы.

Мы считаем это напоминание справедливым и поддерживаем его, а также и мы просим Вас прекратить преследование верующих Евангельских христиан баптистов в особенности наших вышестоящих братьев Совет церквей и освободить братьев находящихся в заключении осужденных за веру в бога, а также освободить председателя Совета родственников узников ВИНС Лидию Михайловну.

В нашей стране самые гуманные законы, которых нет ни в одной стране как Декрет Ленина от 23 января 1918 г. об отделении церкви от Государства, Конституция 124 ст. Свобода отправления религиозных культов, свобода совести, свобода личности и правовое положение граждан Госиздат 1963 г., а также декларация ООН которая предоставляет право свободы мысли, совести и религии.

То мы надеемся, что Вы исполните нашу просьбу.

По поручению Кизлярской

Общины подписали

1. Невструев

2. Артеменко

3. Огнев

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 2 Копия

№ 31

Из письма зав. отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР Е.Тарасова¹ Уполномоченному Совету М.-С.Гаджиеву о рассмотрении заявления верующих ЕХБ

9 апреля 1971 г.

Направляем Вам (на рассмотрение) заявление верующих ЕХБ гор. Кизляра о поддержке решения 2 съезда т.н. «Совета родственников узников».

¹ Тарасов Евлампий Алексеевич (16.03.1920 Никологоры Владимирской обл. - 4.02.2001 Москва). В 1938 году поступил в МВТУ (Московское высшее техническое училище), а в июле 1941 года ушёл добровольцем на фронт в составе коммунистического батальона. После войны судьба его была тесно связана с комсомолом. Был избран первым секретарём Бауманского райкома комсомола г. Москвы, затем становится зав. отделом горкома комсомола Москвы. После 1951 г. работает инструктором ЦК партии, затем в управлении по делам религии Совета Министров СССР, где руководил протестантскими конференциями. Награждён: орденами Красного знамени, Ленина, двумя орденами Трудового Красного знамени и множеством медалей (<http://people.bmstu.ru/index.htm>).

О результатах сообщите (заявителю) Совету.

Приложение: по тексту на 1 листе.

Зав. Отделом /Подпись/ Е.Тарасов
ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Л. 1. Подлинник

№ 32

Из письма Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР М.-С.Гаджиева заведующему отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР Е.А.Тарасову о проверке заявления общины ЕХБ г. Кизляра

3 мая 1971 г.

На Ваше письмо от 9 апреля 1971 года за № 758 о заявлении верующих Е.Х.Б. гор. Кизляра в поддержке решения 2 съезда т.н. «Совета родственников узников» сообщаю, что при проверке этого заявления его авторы отказываются от своих подписей, считая это заявление анонимкой. Несмотря на это уполномоченный Совета по делам религий с местными органами власти взяли под усиленный контроль эту общину. В случае выявления незаконной деятельности этой общины, Вам будет сообщено и по отношению к ним будут приняты законные меры, а верующим будет разъяснено советское законодательство о культах.

Уполномоченный
Совета по делам религий
При Совете Министров ДАССР

М.-С.Гаджиев

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д.8. Л. 3

**Из письма Уполномоченного Совета по делам религий
при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР
М.-С.Гаджиева Зав. Отделом Совета по делам религий при
Совете Министров СССР Е.А.Тарасову о нахождении
баптистов-раскольников в республике**

13 января 1977 г.

На № 2985 от 12 ноября 1976 г.

Довожу до Вашего сведения, что в результате проверки фактов, изложенных в коллективном письме верующих баптистов-раскольников г. Хасавюрта о якобы имевшем место ущемлении их прав на свободное отправлении религиозных молений и конституционную гарантию свободы совести, установлено следующее:

В комиссию горисполкома г. Хасавюрта одновременно поступали устные заявления граждан о том, что в домах верующих по ул. Зеленой, 79 и Линейной, 26 систематически проводятся религиозные моления с привлечением несовершеннолетних детей. Их участники вели среди окружения пропаганду своего вероучения, вовлекали в секту новых членов. Часто для участия в сборищах приезжала молодежь из гг. Орджоникидзе, Моздока, Пятигорска и др.

Было установлено, что руководителем баптистов-раскольников в г. Хасавюрте является Чистяков Вениамин — участник массовых антиобщественных беспорядков верующих в 1966 году в г. Москве, неоднократно привлекавшийся к административной ответственности за противоправную деятельность.

Проповеди Чистякова были направлены на воспитание у верующих чувства религиозного фанатизма, побуждение их к отказу от участия в общественной жизни коллективов по месту работы.

Руководители предприятий, на которых работают баптисты-раскольники заявили, что все названные верующие от участия в общественной жизни предприятия категорически отказываются.

С учетом противоправного и антиобщественного характера деятельности этих лиц, 8 августа сего года комиссия горисполкома направила к месту проведения сектантского собрания работника милиции для встречи с верующими и разъяснения им противозаконности их действий. Верующие, собравшиеся по указанному адресу, без предварительного на то согласия местных органов, вели себя вызывающе, допускали оскорбительные выпады в адрес представителей власти. При составлении, в связи с этим, акта, некоторые из них отка-

зались назвать свои фамилии, в связи с чем на законном основании были доставлены в милицию для выяснения личности.

Дополнительные индивидуальные беседы с баптистами-раскольниками проведены.

Инициатором коллективного заявления по нашему мнению является упомянутый выше Чистяков, ныне проживающий в г. Орджоникидзе.

Уполномоченный Совета по делам
Религии при Совете Министров ДАССР
М.-С.Гаджиев

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 10. Лл. 8-9

№ 34

**Заявление общины ЕХБ г. Кизляра в Кизлярский Горсовет
городского Исполкома Совета народных депутатов трудящихся
Тов[арищу] Аврашко В.Н.**

13 февраля 1978 г.

Для совместного удовлетворения религиозных потребностей мы граждане, в числе 65 человек, принадлежащих к Евангельским христианам баптистам (Вера, исповедание, культ и направление или толк) решили образовать религиозное общество верующих.

Район деятельности нашего религиозного объединения будет распространяться на гор. Кизляр. Указать населенные пункты, в которых проживают верующие, объединенные данным обществом) согласно прилагаемого списка.

С Конституцией Советского Союза мы ознакомились.

Просим зарегистрировать нашу общину под названием «Евангельские христиане баптисты» по адресу ул. Партизанская № 76.

Приложение: Список учредителей по установленной форме.

Подписи всех учредителей:

1. Пресвитер ЕХБ Беляков
2. Серебряков
3. Сухоруков

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 7. Л. 4. Копия



Из служебной записки Уполномоченного Совета по делам религий по Краснодарскому краю Уполномоченному совету по делам религий по ДАССР С.-А. [Б.] Девришбекову¹ о пресечении собрания баптистов-раскольников в г. Краснодаре

25 мая 1978 г.

Довожу до Вашего сведения о том, что баптисты-раскольники, возглавляемые Бондаренко Иосифом, жителем г. Риги, 8 мая 1978 года пытались организовать и провести молодежное собрание в г. Краснодаре, на которое должно было прибыть до одной тысячи человек.

В результате принятых мер местными партийными и административными органами, выезд местных сектантов в Краснодар был предотвращен. Однако 312 человек /в т.ч. 102 из Краснодара/ 8 мая 1978 г. прибыли в город, пытались захватить молитвенный дом, зарегистрированного общества ЕХБ и провести в нем молодежное собрание. Вожаками баптистов-раскольников во главе с Бондаренко вынашивали идею объединения молодежи зарегистрированных общин ЕХБ с молодежью сторонников «СЦЕХБ» в самостоятельное молодежное течение, преследуя цель активизации религиозной пропаганды среди населения и обработки молодежи в экстремистском духе. Организаторы собрания пытались обвинить ВСЕХБ и его старших пресвитеров на местах в том, что они якобы не отстаивают интересы верующей молодежи и продались властям.

Проведение данного собрания было пресечено путем задержания и доставки 312 человек в органы милиции, в том числе 2 чел. Из гор. Кизляра, Зорщикова Любовь Михайловна 1964 г.р. ср. шк. № 9 учащаяся 7 класса, Байва Наталия Владимировна, 1962 г.р., уч-ся курсов бухгалтерских. Направляем Вам копию акта баптистской молодежи, участвовавших в нарушении общественного порядка для принятия соответствующих мер.

Приложение: на 2-х листах.

Уполномоченный Совета
по делам религий

/Подпись/ И.Н.Позднеев
ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д.8. Л. 12.

¹ Девришбеков Султан-Ахмед Биренбекович - родился 1 марта 1920 года в селе Джаба Ахтынского района (Дагестан). В 1946-77 годах работал в контрразведывательных подразделениях органов государственной безопасности Дагестана на оперативно-руководящих должностях. В 1969 году окончил исторический факультет Дагестанского государственного университета. После ухода в отставку с 1977 по 1989 год работал уполномоченным Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР.

по материалам, находящимся в прокуратуре Дагестанской АССР на баптистов-раскольников

20 марта 1979 г.

В обобщающем документе, подписанном прокурором города Кизляра Дагестанской АССР Тимченко указано:

За последнее время под воздействием единоверцев из г. Орджоникидзе активизировалась антиобщественную деятельность баптистов-раскольников в г. Кизляре. В Кизляре группу возглавляет Шевяков Иван Иванович, который уклоняется от регистрации общества в органах власти. Он систематически негласно организует в домах сектантское собрание, воспитывает верующих в духе несоблюдения законодательства о культурах, вовлекает в секту новых членов, в том числе и молодежи.

8 октября 1978 года это секта пыталась незаконно в г. Кизляре проводить собрания под видом проведения день «уражая». На это собрание съехались верующие не только Кизляра и близлежащих районов, но и из Пятигорска, Грозного, Нальчика и других городов. Всего на собрание присутствовало около 100 чел. Преимущественно молодежи и дети от 6 до 16 лет. Органы власти вынуждены были вымешиваться приостановить антиобщественные и противозаконные действия баптистов. При этом каких-либо противоправных действий со стороны работников административных органов по отношению к участникам религиозного собрания допущено не было.

Баптисты-раскольники запрещают детям вступать в октябраты, пионеры, комсомол; принимать участие в общественной жизни, посещать кино, театр и т.д. Ватчиль – член секты в 1977 году порвала комсомольский билет своей дочери, вступившей в комсомол без разрешения родителей.

По согласованию с горкомом КПСС административные органы гор. Кизляра проводили в отношении реакционно-настроенных сектантов Мегедь, Ватчиль, Огневой, Шевякова и других широкие профилактические мероприятия. Отдельные из них привлекли к административной ответственности на основании указа Президиума Верховного Совета РСФСР от 18 марта 1966 года. Обсуждали их действий на собраниях коллективов по месту их работы и на заседаниях комиссий по делам несовершеннолетних при горисполкоме с участием членов

родительского комитета школ города и представителей общественности. 26.10.1978 г. решением адм. Комиссии Кизлярского горисполкома Шевяков И.И. оштрафовал на 50 руб., Мегедь на 25 руб. за нарушение о законодательстве о культах.

Справку составил

Уполномоченный Совета по делам религии

При С[овете]М[инистров] СССР

по ДАССР

20/3-1979 года.

Подпись/С.[-А.Б.]Девришбеков

ЦГА РД. Ф. р-1234 Оп. 6. Д. 8. Л. 18

№ 37

Из справки о положении дел в обществе ЕХБ гор. Хасавюрта

15 апреля 1979 г.

В распоряжении комиссии содействия контролю за соблюдением законодательства о религиозных культах г. Хасавюрта каких-либо данных о деятельности общества ЕХБ не было. По словам председателя комиссии Исмаилова С.Х., существовавшая в городе группа ЕХБ прекратила свое существование, на молитвенное собрание якобы не собирается.

В ходе беседы с соседями и членом ЕХБ Петровой Екатерины Васильевны (жена пресвитера Петрова) выяснилось, что в Хасавюрте продолжает существовать группа ЕХБ в количестве 10 чел. Кроме того на их собрание приходят 5 чел. Проживающих в Кизилюрте и близлежащих сел. Молитвенные собрания они проводят в доме Петрова регулярно в недели два три раза. В воскресенье с 9 часов утра. Сбор в доме по ул. Набережной № 23 идет в течение последних 5 лет. Состав общества 2 мужчины, остальные женщины преклонного возраста молодежи нет. Новых членов за последние годы не принимали (путем водного крещения).

Действовавшие в Хасавюрте в прошлом раскольники слились с указанной группой ЕХБ.

По мнению работника Совета по делам религий тов. Шапиро И.М. группу ЕХБ в Хасавюрте регистрировать не следует, но можно его членам разрешить продолжать проводить молитвенные собрания без регистрации, а горисполкому организовать за их деятельностью действенный контроль.

С рекомендацией т. Шапиро в части разрешения членов ЕХБ продолжать проводить молитвенные собрания без регистрации согласиться невозможно, т.к. указанное действие противоречит законода-

тельству о религиозных культах (см. № 4 Постановление ВЦИК и СНК РСФСР от 8/06-1929 года)

Уполномоченный Совета по делам

Религий при СМ СССР

по Дагестанской АССР

17/04-1979 года.

Подпись/ С. [-А.Б.]Девришбеков

Состав группы ЕХБ в Хасавюрте из года в год уменьшается

Так, в 1972 году их было 32 чел.

В 1975 году -22 чел.

В 1979 году - 10 чел. в Хасавюрте, 5 - в Кизилюрте

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 10. Лл. 16

№ 38

Из докладной записки Уполномоченный Совета по делам Религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР С.[-А.Б.]Девришбекова о религиозном состоянии городов Дагестана

24 августа 1979 г.

Совет Министров Дагестанской АССР

О незарегистрированных обществах

Евангельских христиан баптистов (ЕХБ)

В течение ряда лет в городах Махачкале, Кизляре и Хасавюрте действуют незарегистрированные общества евангельских христиан баптистов (ЕХБ).

В Кизлярское общество объединяются члены ЕХБ, проживающие в Кизлярском и Тарумовском районах. Количество их составляет около 60 человек. Молитвенные собрания проходят регулярно в арендованном ими помещении по ул. Партизанской № 76. Обществом более 15 лет руководит пресвитер Беляков, которому за 80 лет.

Махачкалинское общество ЕХБ состоит из 23 членов. Свои молитвенные собрания проводят периодически так же в арендованном по ул. Чкалова дом № 7. После смерти пресвитера обществом руководит бригадир молодежной бригады завода сепараторов Дьяченко.

Хасавюртовская группа состоит из 13 членов ЕХБ, в том числе 4 из г. Кизилюрта. За последние 10 лет в группу не принято ни одного члена. За тот же период количество членов уменьшилось в 3 раза. Молитвенные собрания проводятся регулярно на квартире пресвитера Петрова.

Указанные общества малочисленные, в основном состоят из пенсионеров и женщин. Детей в общества не приводят. Нарушений законодательства о религиозных культах (за исключением проведения молитвенных собраний без регистрации) не допускают.

С учетом этих и других обстоятельств Совет по делам религий при Совете Министров СССР рекомендует через райгорисполкомы разрешить указанным обществам регулярно проводить молитвенные собрания без регистрации. При этом имеется ввиду нормализовать отношения руководства ЕХБ с местными органами власти, обеспечить верующим право свободно отправлять свои религиозные обряды и более эффективно осуществлять контроль за их деятельностью.

Внося рекомендованное мне Советам предложение, прошу на это ваше согласие.

Уполномоченный Совета по делам
религий при Совете Министров
СССР по Дагестанской АССР /Подпись/ С. [-А.Б.]Девришбеков

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 7. Лл. 11-12. Подлинник

№ 39

Из протокола заседания Исполкома Хасавюртовского городского совета народных депутатов Дагестанской АССР о регистрации группы ЕХБ

8 октября 1979 г.

О группе ЕХБ (евангельских христиан-баптистов)

В г. Хасавюрте действует группа ЕХБ в составе 13 человек, в том числе 4 из Кизилюрта. За последние 10 лет в группу не принято ни одного члена. За этот же период количество уменьшилось в 3 раза. Молитвенные собрания проводятся регулярно на квартире пресвитера Петрова.

Указанная группа малочисленна в основном состоит из пенсионеров и женщин. Детей в группу не приводят. Нарушений законодательства о религиозных культах не допускают. (За исключением проведения молитвенных собраний без регистрации).

ИСПОЛКОМ ХАСАВЮРТОВСКОГО ГОРОДСКОГО СОВЕТА НАРОДНЫХ ДЕПУТАТОВ – РЕШАЕТ:

1. С учетом изложенного указанную группу официально не регистрировать.

2. Не препятствовать группе регулярно проводить свои молитвенные собрания в доме пресвитера Петрова по ул. Набережной, 29.
3. Члену комиссии тов. Емец В.М. поручить поддерживать контакт с группой ЕХБ и осуществлять контроль за их деятельностью.

Зам председателя исполкома
Хасавюртовского городского Совета
Народных депутатов
(С.А.Исмаилов)

/Подпись/

Секретарь исполкома
Хасавюртовского городского Совета
Народных депутатов
(Л.Дзилиев)

/Подпись/

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 10. Лл. 18

№ 40

**Из письма заместителя горисполкома Л.Третьяковой
Уполномоченному Совету по делам религий при Совете
Министров СССР по Дагестанской АССР С. [-А.Б.] Девришбекову
о разрешении на проведение собраний членов общества ЕХБ**

30 ноября 1979 г.

Согласно заявлению группы верующих ЕХБ под руководством Белякова, исполком городского Совета народных депутатов рассмотрел их просьбу и разрешил провести общее собрание 30 сентября 1979 года, на котором был избран тов. Беляков делегатом на межобластное совещание верующих.

На основании письма Совета Министров ДАССР от 24 октября Кизлярский исполком не препятствует проведению регулярных собраний членов общества ЕХБ группы Белякова.

Зам. Председателя
Горисполкома

/Подпись/ Л.Третьякова

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 7. Л. 13.

**Заключение Уполномоченного Совета по делам религий
при Совете Министров СССР С. [-А.Б.] Девришбекова
на дело о регистрации группы ЕХБ г. Махачкала**

4 ноября 1980 года

Уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР Девришбеков С.А., рассмотрев имеющиеся на общество евангельских христиан-баптистов материалы,

Нашел:

В городе Махачкале более 20 лет действует незарегистрированное общество евангельских христиан-баптистов (ехб). Общество состоит из 55 членов. Из них 42 проживают в Махачкале, остальные в Избербаше, Каспийске, Кизилюрте, Буйнакске и Каякенте. По возрасту: до 40 лет – 2, до 50 лет – 9, до 60 лет – 10, старше 60 лет 34. Женщин – 45, мужчин – 10. Подавляющее большинство (73 %) пенсионеры и домохозяйки. 3 человека работают в торговой системе, 12 – рабочими на заводах и стройках.

Молитвенные собрания общество проводит систематически в арендованном по ул. Чкалова 7 частном доме принадлежащем гражданке Цемакуридзе. Богослужение состоит из проповедей, песнопений и назидательных духовных бесед. Все они носят чисто религиозный характер. Каких либо нарушений законодательства о религиозных культурах (заявлением проведения молитвенных собраний без регистрации) члены общества не допускают. Общество поддерживает контакт с Всесоюзным Советом евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ), систематически получает издаваемый им журнал «Братский вестник».

С 1978 года обществом руководит пресвитер (нерукоположенный) Дьяченко В.И., 1943 года рождения, уроженец села Аликазган Бабаюртовского района Дагестанской АССР, работающий бригадиром – токарем на заводе сепараторов.

25 октября 1980 года члены ехб в количестве 25 человек возбудили ходатайство о регистрации их общества в установленном законом порядке. Исполком Советского районного Совета народных депутатов г. Махачкалы рассмотрев заявление указанного общества в соответствии со статьей постановления ВЦИК и СНК РСФСР от 8 апреля 1979 года «О религиозных объединениях» с изменениями и дополнениями, внесенными Указом Президиума Верховного Совета РСФСР от 23 июня 1975 года согласился на их регистрацию.

На основании изложенного полагал бы

1. Зарегистрировать фактически действующее в г. Махачкале общество евангельских христиан-баптистов и поставить его в рамки закона.
2. Все материалы, касающиеся указанного общества, направить в Совет по делам религий при Совете Министров СССР для принятия окончательного решения.

Уполномоченный Совета по делам
религий при Совете Министров
по Дагестанской АССР

/Подпись/ С. [-А.Б.] Девришбеков

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 12. Лл. 42-43.

ВЫПИСКА

**Из протокола № 9 заседания Совета по делам религий
при Совете Министров СССР**

29 декабря 1980 г.

СЛУШАЛИ: Постановление Совета Министров Дагестанской АССР от 24 ноября 1980 г. за № 19-10 о регистрации религиозного общества ехб в г. Махачкале.

ПОСТАНОВИЛИ: Принять предложение Совета Министров Дагестанской АССР о регистрации религиозного общества ехб в г. Махачкале.

Член Совета /Подпись/

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 12. Л. 45. Подлинник

**Из докладной записки заместителя Уполномоченного Совета
по делам религий по ДАССР М.Курбанова о группах
ЕХБ и СЦЕХБ г. Кизляра**

26-28 июня 1986 г. находился в г. Кизляре для изучения состояния религиозных групп ехб и сц ехб.

В результате выяснилось, что в городе в течение ряда лет действуют эти незарегистрированные баптистские религиозные общества.

В обществе ехб объединяются верующие, проживающие в г. Кизляре и Кизлярском районе. На 1 августа количество их составляет 36 чел. Из них 34 чел. Пенсионного возраста. Женщин — 29. Из района — 11 человек. По сравнению с 1979 г. количество их уменьшилось на 14 человек. Из них более 10 чел. Умерло, 3 выехало в другие районы.

Молитвенное собрание проходит регулярно в арендованном ими помещении по ул. Партизанской № 76. Более 15 лет обществом руководил пресвитер Беляков. После его смерти с 1985 г. руководит Себряков Серафим Михайлович, 1912 года рождения. С проповедями выступает Клисонов И.Н., житель села Кардоновки, Шевяков, житель г. Кизляра, брат-руководителя СЦЕХБ. Общество ЕХБ соблюдает законодательство о религиозных культах, лояльно настроено к нашему обществу, просит зарегистрировать его. Они поддерживают связь с зарегистрированным Махачкалинским обществом ЕХБ. Пресвитеры этих обществ встречаются и обмениваются мнениями.

Хотя количество членов Кизлярского общества из года в год уменьшается, но и в ближайшие 10-15 лет все еще оно будет существовать. Этому благоприятствует отсутствие воспитательной работы среди членов обществ со стороны членов содействия райгорисполкомов и других партийно-советских организаций.

В городе нелегально действует незарегистрированная группа баптистов раскольников (СЦЕХБ). Ее численность составляет 21 человек из 10 семей — Мегедь В., Гаршенин, Вотчиль И., Никулли А., Ермолов В.В., Грамс, Шевяков, Дегистова, Лифф, Шевяков. У них имеются более 18 детей, которые привлекаются к обучению и молению. За систематическое нарушение законодательства о религиозных культах руководители этой группы Шевяков И.И., Мегедь В.К., Горшенин В.Н., Вотчиль М.И. в уголовном порядке в 1982 г. были привлечены к разным срокам заключения. После возвращения из тюрьмы в г. Кизляре они возобновили действия этой группы и в 1985 г. активно стали проводить по вторникам, субботам и воскресеньям религиозные собрания с привлечением детей. Моление проводят в домах единоверцев скрытно от горисполкома и членов комиссии содействия. Общество отказывается от регистрации в органах власти и уклоняется от выполнения требования закона о религии и церкви. В беседе они заявляют, что и в будущем будут привлекать к молениям своих детей и заниматься благотворительной деятельностью. Группа не имеет пресвитера, но они свои вожаком, старшим считают Шевякова И.И. Ныне молением на собраниях руководит Мегедь В. Все члены этого общества заявляют, что они не согласны с положениями законодательства

о религиозных культах, где говорится о запрещении религиозным обществам заниматься благотворительной деятельностью и привлекать детей к исполнению религиозных обрядов. Они распространяют извращенные представления по законодательству о культах и предъявляют противозаконные требования. Раскольники держат связь с членами подобных групп и объединений из других городов. Часто к ним на моление приезжают лица из других республик и сами на своих машинах выезжают на моления в гг. Нальчик, Ставрополь, Орджоникидзе, Грозный. Туда же возят излишки своих сельхозпродуктов. Принимают участие в религиозных праздниках «Жатва». Теперь группа готовится отметить этот праздник 28 сентября 1986 г.

Из проверки и бесед с работниками партийно-советских организаций г. Кизляр и с членами СЦЕХБ выяснилось, что группа активизировала свое действие, она разрослась, экстремистская и реакционная направленность ее не ослаблена и не снята, нарушение законодательства о культах не прекращено и контроль за соблюдением этого закона поставлен на низком уровне.

Таким образом, активизация этой экстремистской группы СЦЕХБ объясняется ослаблением контроля со стороны горисполкома и отсутствием воспитательной работы вокруг членов этого общества. Комиссия содействия при горисполкоме не выступает организатором борьбы с этой сектантской группой, не ведет настойчивой комплексной работы по разоблачению и пресечению их противозаконных действий. Неоднократные их незаконные собрания не заактивированы, не приняты к ним профилактические, административные и уголовные меры воздействия.

Трудовые коллективы, общественность по месту жительства и работы не привлечены к этой работе. Слабо организована в школах профилактическая и воспитательная работа с родителями и детьми этих семей. Общественность города успокоена надеждой на саморазложение и о выезде их из города. Над домами их висят вывески «Дом продается». Думается, что цель вывески заключается в отвлечении внимания общественных организаций и местных органов власти и в активизации общения между членами под предлогом торга домами.

С учетом выше изложенного по нашему мнению следовало бы:

1. Согласно требования законодательства о религиозных культах рассмотреть вопрос о регистрации общества ЕХБ. При этом имеется ввиду более полного обеспечения верующими право свободы совести и эффективного осуществления контроля за их

деятельностью, а также оказания через них положительного влияния на раскольников.

2. Через местные партийно-советские организации принять меры усиления работы, направленной на прекращение антиобщественной и противозаконной деятельности группы СЦЕХБ. Систематически обнаруживать и прекращать незаконное собрание и других церемоний, выявлять вожжаков, их взгляды и настроения.
3. Членам комиссии содействия при Кизлярском горисполкоме проводить профилактическую и воспитательную работу с членами группы СЦЕХБ в трудовых коллективах и по месту жительства, а с несовершеннолетними детьми в школах и общественных организациях.
4. Членам комиссии содействия вести работу с целью сближения группы СЦЕХБ с лояльной группой ЕХБ, при этом не допуская нарушения законодательства о религиозных культах.

Зам. Уполномоченного Совета

По Дагестанской АССР

Подпись/ М.Курбанов

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 8. Лл. 48-50

№ 44

Из заключения Уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР

С.-А. Девришбекова по делу о регистрации группы адвентистов седьмого дня г. Махачкала

15 февраля 1988 г.

Уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР т. Девришбеков С.-А., рассмотрев имеющиеся на группу адвентистов седьмого дня материалы, нашел:

В городе Махачкале действует незарегистрированное общество (группа) адвентистов седьмого дня. Группа состоит из 13 членов. Из них 11 проживают в г. Махачкале, 2 – в г. Избербаше. Возраст – до 40 лет – 4, до 60 лет – 2, старше 60 лет – 7. Женщин – 9. Подавляющее большинство пенсионеры. 4 человека работают в объединении фото-художественной мастерской, 1 – рабочим в горпищеторге.

Молитвенное собрание группы проводит систематически в арендованном частном доме по ул. Громова, 54. Каких-либо нарушений законодательства о культах члены группы и допускают.

С 1987 г. обществом руководит Буш Абрам Федорович, 1933 года рождения, проживающий по ул. М.Гаджиева 113, работающий фото-керамистом фото-художественного объединения г. Махачкалы.

В январе 1988 г. группа АСД возбудила ходатайство о ее регистрации в установленном законом порядке. Исполком Кировского районного Совета народных депутатов г. Махачкалы, рассмотрев заявление указанного общества в соответствии с параг. 7 постановления ВЦИК и СНС РСФСР от 8 апреля 1929 г. «О религиозных объединениях» с изменениями и дополнениями, внесенными Указом Президиума Верховного Совета РСФСР от 23 июня 1975 г., согласился на ее регистрацию, разрешив приобретение домостроения для проведения молитвенного собрания.

На основании изложенного полагал бы:

1. Зарегистрировать фактически действующую в г. Махачкале группу адвентистов седьмого дня;
2. Разрешить им приобрести домостроение для проведения молитв;
3. Все материалы, касающиеся указанного общества, направить в Совет по делам религий при Совете Министров СССР для принятия окончательного решения.

Уполномоченный Совета

По Дагестанской АССР

Подпись/ С.Девришбеков

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Л. 25.

№ 45

Из письма Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР С.Девришбекова Председателю Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Л.Ф. Колесникову¹

28 февраля 1988 г.

23 февраля 1988 г. по нашему представлению Советом Министров Дагестанской АССР направлены документы в Совет по делам

¹ Колесников Леонид Федорович с 1987 по 1990 г. – председатель Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР.

религий при Совете Министров СССР о регистрации в г. Махачкале общества адвентистов седьмого дня.

Об изложенном сообщаем для сведения.

Уполномоченный Совета

По Дагестанской АССР

/Подпись/

С.Девришбеков

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 11. Л. 24.

№ 46

Выписка из протокола № 5 заседания Совета по делам религий при Совете Министров СССР

31 марта 1988 г., г. Москва

Представление Совета Министров Дагестанской АССР № 10-19/01 от 23 февраля 1988 г. о регистрации религиозной группы адвентистов седьмого дня в г. Махачкале и о разрешении приобрести указанной группе домовладение с последующим переоборудованием для молитвенных целей.

ПОСТАНОВИЛИ:

1. Принять предложение Совета Министров Дагестанской АССР о регистрации религиозной группы адвентистов седьмого дня в г. Махачкале.
2. Разрешить указанной группе приобрести домовладение с последующим переоборудованием его для молитвенных целей.

Выписка верна:

Ответственный секретарь Совета /Подпись/

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 12. Л. 83.

№ 47

Из письма о решении Исполкома Советского районного Совета народных депутатов г. Махачкала в Совет Министров ДАССР в деле о регистрации общины баптистов

В исполком Советского районного Совета народных депутатов г. Махачкала поступило заявление от членов общества евангельских христиан-баптистов с просьбой зарегистрировать их общество.

На основании параграфа 7 постановления ВЦИК СНК РСФСР «О религиозных объединениях», исполком райсовета народных депутатов считает возможным зарегистрировать указанное общество и поставить его в рамки закона.

Приложение 2 листа, заявление и список учредителей.

И.О.председателя

Исполкома райсовета народных

Депутатов г. Махачкалы

/Подпись/ Д.А.Хадисов

Секретарь

Исполкома райсовета народных

Депутатов г. Махачкалы

/Подпись/ Ф.Г.Бейбулатова

ЦГА РД. Ф. р-1234. Оп. 6. Д. 12. Л. 41.

№ 48

Из постановления Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Советам Министров АССР, крайисполкомам, облисполкомам, согласно указателю рассылки Уполномоченному Совета по делам религий

14 ноября 1989 г., Москва

Направляем Постановление Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР от 25 октября 1989 г. «О мерах усиления работы с протестантскими объединениями в РСФСР, уклоняющимися от торгического признания (регистрации)» и с правку отдела по делам протестантских церквей по этому вопросу для руководства и исполнения.

Приложение: на 9 л.

Председатель Совета

/Подпись/

Л.Ф.Колесников

ПОСТАНОВЛЕНИЕ

25 октября 1989 г.

г. Москва

«О мерах усиления работы с протестантскими объединениями в РСФСР, уклоняющимся от юридического признания(регистрации)».

Обсудив вопрос «О мерах усиления работы с протестантскими объединениями в РСФСР, уклоняющимся от юридического признания(регистрации)», Совет по делам религий отмечает, что им и его уполномоченным разработаны и осуществляются практические меры по юридическому признанию статуса указанных религиозных обществ.

Основные усилия направляются на обеспечение конституционных гарантий свободы совести и прав верующих, более глубокое изучение религиозной обстановки, упорядочение незарегистрированной религиозной сети, установление и развитие законодательства о культурах, предупреждение религиозного экстремизма, содействие изданию и получению из-за рубежа религиозной литературы, расширению зарубежных межцерковных связей и др.

Несмотря на принимаемые меры, религиозная сеть протестантских объединений остается неупорядоченной. Почти каждое второе из них продолжает действовать без регистрации. Активно противодействуют этому 220 обществ Совета церквей евангельских христиан-баптистов, свыше 200 – христиан веры евангельской (пятидесятников), 86 – свидетелей Иеговы, более 50 – истинно православных христиан и истинно православных церковников, около 20 – адвентистов-реформистов, свыше 30 других протестантских формирований.

Уклонение указанных религиозных объединений от юридического признания является следствием прежде всего крайне отрицательного отношения к этому вопросу их духовных центров и руководителей, рассматривающих ничем не ограниченную противозаконную деятельность как наиболее благоприятную для всеобщей евангелизации, активизации религиозной жизни верующих, укрепления позиции церкви в обществе.

Отчасти этому способствовали также ошибки, допущенные в 60-70-х годах в государственно-церковных отношениях, выразившиеся в открытом администрировании, отказом в регистрации баптистов-раскольников, крайних пятидесятников, свидетелей Иеговы и др., что в свою очередь вызвало недовольство действующим «Положением о

религиозных объединениях», переход на нелегальное положение указанных объединений, эмиграционные настроения среди части верующих, негативное отношение к государственным органам. И сегодня многие из них, особенно руководство и активисты Совета церквей ЕХБ, выступают против любых контактов с представителями органов власти по вопросам, затрагивающим государственно-церковные отношения. Они, в частности, добились одобрения такой линии на совещании, состоявшемся в июле 1989 года в Ростове-на-Дону. Стремясь упрочить свое положение «истинной» христианской церкви, руководство Совета церквей ЕХБ активно контролирует обстановку в среде своих приверженцев, решительно подавляет всякого рода действия, не совпадающие с их установками, призывает к всемерному расширению работы по вовлечению в религиозные общества новых лиц. Оно использует зарубежные связи с единоверцами для получения религиозной литературы, денежных и технических средств, а также для формирования негативного общественного мнения за рубежом о положении верующих и церкви в СССР.

Непримиримую позицию занимает Совет церквей ЕХБ и по отношению к официально действующему духовному центру – Всесоюзному совету евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ), дискредитируя его в глазах верующих как виновника раскола в ЕХБ, как «изменившего церкви», «продавшегося властям». Подспудно завидуя успехам противоправной деятельности Совета церквей ЕХБ, руководство ВСЕХБ оказалось не в состоянии противодействовать его негативно-му влиянию на зарегистрированные общества ЕХБ, что вызвало рост критики в адрес руководства ВСЕХБ со стороны зарегистрированных обществ, особенно молодой части верующих, считающих свое положение «ущербным». Имеются случаи возврата регистрационных справок автономно зарегистрированными обществ – бывших сторонников Совета церквей ЕХБ.

Некоторые положительные результаты достигнуты в работе с незарегистрированными обществами пятидесятников-воронаевцев, и единственников, действующих на территории РСФСР. Работает инициативная «координационная группа» в составе четырех епископов по созданию условий для легализации незарегистрированных обществ через создание новых церковных структур. Образованы пять региональных пресвитерских советов, ведется подготовка к формированию республиканского пресвитерского совета и в перспективе – духовного центра ЕХБ в СССР. В то время, как большая часть умеренных обществ пятидесятников-единственников, готова идти на регистрацию,

часть ХВЕ — воронаевского толка, занимающая доминирующее положение в республике, под влиянием нелегальных епископов отказывается встать на путь легализации своей деятельности, уклоняется от участия в региональных совещаниях и пресвитерских советах.

Вместе с тем, происходящие в стране процессы утверждения демократии, социальной справедливости, нормализации и совершенствования государственно-церковных отношений наложили позитивный отпечаток на настроение части приверженцев протестантских церквей, уклоняющихся от юридического признания. Они стали более открыто ставить перед своими духовными авторитетами вопрос о бесперспективности дальнейшего пребывания вне регистрации, необходимости правовых и материальных гарантий свободной деятельности. В результате восемь объединений — сторонников Совета Церквей и 42 — пятидесятников пошли на юридическое признание, зарегистрировавшись на автономных началах. Определенную роль в трансформации сознания некоторых протестантских группирований кроме того сыграли также потепление международного климата, примеры выходы на регистрацию свидетелей Иеговы в Польше и Венгрии и установки Бруклинского центра (США) неговинскими объединениями в СССР об уважительном отношении к законам государства.

Аналогичного характера процессы наблюдаются в религиозных объединениях адвентистов-реформистов, меннонитов и частично среды ИПХ, ИПЦ.

Значительная часть актива указанных объединений протестантских церквей занимает выжидательную позицию в этом вопросе до принятия нового закона «О свободе совести и религиозных организациях», выражая сомнение в необратимости происходящих процессов в обществе и позитивных изменений в государственно-церковных отношениях. Этому способствуют также факты неправомерных отказов местными органами власти в создании и укреплении материально-технической базы религиозных организаций, неравнозначного отношения к протестантским церквям по сравнению с другими.

Вместе с тем, как показывает анализ материалов, несмотря на отмеченные сдвиги, Совет и аппараты уполномоченных еще не добились коренной перестройки в работе в отношении протестантских религиозных объединений, уклоняющихся от регистрации. В организации ее продолжают иметь место серьезные недостатки. При осуществлении практических мероприятий мало уделяется внимания упорядочению религиозной сети протестантских объединений, обеспечению их регистрации в установленном законом порядке. Работа со

средним звеном проповедующего актива и рядовыми верующими ведется в этом направлении поверхностно, вопросы совершенствования отношений государственных органов с протестантскими группированиями еще не заняли в ней должного места.

Для оказания положительного влияния на верующих робко и лишь эпизодически используются возможности зарегистрированных протестантских объединений, а также средств массовой информации. Публикации в прессе зачастую отражают тенденциозность в освещении деятельности протестантских церквей, а порой носят оскорбительный для верующих характер.

На формировании негативного отношения верующих к местным советским органам сказываются также командно-административные методы в работе с религиозными объединениями, от которых еще не освободились некоторые должностные лица и отдельные уполномоченные Совета по делам религий.

Совет по делам религий при Совете Министров РСФСР ПОСТАНОВЛЯЕТ:

1. Отделу по делам протестантских церквей (т. Угроватов В.Г.) и аппаратам уполномоченных на местах принять необходимые меры к усилению работы с протестантскими объединениями, уклоняющимися от регистрации. Особое внимание обратить на решение вопросов о регистрации объединений как на важнейшее условие нормализации отношений между ними и государственными органами.

В этих целях:

- Смелее идти на контакты как с лидерами и активными членами, так и рядовыми верующими объединений.

- Оказывать необходимое содействие верующим и служителям культа в разрешении правомерных просьб и ходатайств, связанных с религиозной деятельностью, реализацией их прав.

- Работу по развитию контактов строить дифференцировано, с учетом личностных характеристик приверженцев протестантских вероучений, занимаемого ими в объединениях положения, степени влияния и способности оказать воздействие на благоприятное решение вопроса о регистрации обществ. Исходить при этом и того, что желательное развитие контакты могут получить лишь в том случае, если аппараты уполномоченных будут располагать достаточно полной информацией об обстановке в протестантских объединениях, а отношения с контактируемыми строятся на принципиальной и взаимоприем-

лемой основе. Учитывать также, что неперенным условием благоприятного развития контактов должно быть строгое соблюдение принципов свободы совести и конституционных прав верующих.

- В процессе контактов обстоятельно разъяснять положения законодательства о культах, гарантированные Конституцией СССР права верующих на свободное отправление религиозных потребностей, открытие молитвенных домов, получение религиозной литературы и т.д. Учитывая, что предложения о регистрации религиозных объединений верующие встречают, как правило, настороженно подводить к сознанию ее необходимости постепенно, с установлением взаимопонимания. Убедительно разъяснять им, что признанные во всем мире и содержащиеся в венских соглашениях принципы регистрации религиозных объединений, обеспечивают наилучшие условия для их деятельности. Главным в конечном итоге считать переход религиозного объединения на лояльное отношение к законодательству о культах, признание и исполнение его положений.

Всмерно использовать в целях оказания положительного влияния на лидеров, уклоняющихся от регистрации протестантских объединений возможности соответствующих официально действующих духовных центров и их авторитетов. Иметь при этом в виду, что одним из эффективных средств установления взаимных контактов могут быть содействие зарегистрированных объединений в снабжении уклоняющимся от регистрации обществ религиозной литературой, предоставлении им печатных органов для публикаций.

- Использовать в порядке исключения промежуточную форму на пути к юридическому признанию постановку на «местный учет» под контролем местных советских органов для отдельных объединений, склонных к узкосемейным формам религиозной практики (свидетели Иеговы, ИПХ, ИПЦ и другие).

- Обратить особое внимание на автономно зарегистрированные общества Совета церквей ЕХБ, ХВЕ и других протестантских направлений. Для закрепления этих обществ на лояльных позициях оказывать им содействие в приобретении в установленном порядке молитвенных домов, получения религиозной литературы, подготовке кадров служителей культа, в осуществлении через соответствующие официальные духовные центры экуменистических и межцерковных связей и т.д. В этих же целях поставить вопрос через руководство ВСЕХБ о более широком освещении в церковной печати жизни автономно зарегистрированных объединений. Практиковать встречи акти-

ва и верующих указанных объединений с представителями местных советских органов, Совета по делам религий и других.

2. Отделу по делам протестантских церквей и аппаратам уполномоченных Совета шире использовать средства массовой информации для разъяснения последователям протестантских вероучений перестроенных процессов в государственно-церковных отношениях на современном этапе и развенчания мифа о т.н. «гонимой церкви», находить пути привлечения к подобным выступлениям патриотически настроенных церковных авторитетов и руководителей незарегистрированных объединений ЕХБ, ХВЕ, адвентистов-реформистов. Войти в соответствующие инстанции с предложением рассмотреть ходатайство старших пресвитеров ЕХБ по Дальнему Востоку, Северному Кавказу и координационной группы ХВЕ об учреждении региональных церковных газет.

3. Отделу по делам протестантских церквей проанализировать практику работы пресвитерских советов объединений христиан веры евангельской по выводу обществ на регистрацию и разработать дополнительные меры по оказанию им помощи в активизации деятельности. Провести в этих целях кустовые совещания уполномоченных Совета по делам религий в гг. Хабаровске, Брянске, Ростове-на-Дону о ходе реализации указания Совета № 1 с/с-315 от 34 июля 1989 г. и заслушать на заседании Совета о его выполнении уполномоченных Совета по Коми АССР, Астраханской, Волгоградской, Ленинградской областям.

Обобщить материалы по протестантским формированиям, функционирующим вне регистрации (Совет церквей ЕХБ, христиане веры евангельской, адвентисты-реформисты, неговисты), и направить справки уполномоченным Совета по делам религий для использования в работе.

Работу по незарегистрированным протестантским формированиям вести в тесном взаимодействии с Советом по делам религий при овете Министров Украинской ССР, а также с уполномоченными Совета по Белорусской, Казахской, Эстонской ССР и другим союзным республикам.

4. Отделу по делам протестантских церквей совместно с юридическим отделом Совета и аппаратами уполномоченных на местах обобщить практику работы комиссий содействия контролю за соблюдением законодательства о религиозных культах при исполкомах Советов народных депутатов и разработать меры по использованию их

возможностей в решении задач в отношении уклоняющихся от регистрации протестантских объединений.

ГАРФ. Ф. А-661. Оп. 1. Д. 12. Лл. 91, 92-92об., 93-93об., 94-94об., 95.

№ 49

Из решения Исполкома Кировского райсовета народных депутатов о регистрации Устава церкви евангельских христиан-баптистов

12 сентября 1991 г., Махачкала

Проект № 22-81

Согласно Закона ДАССР «О свободе совести и религиозных организациях» зарегистрировать Устав церкви Евангельских христиан-баптистов г. Махачкалы.

Адрес общества: г. Махачкала, ул. Ставропольская, 7.

Председатель райсовета /Подпись/ М.Гамзатов

Управделами исполкома /Подпись/ С.Амиркуева

ЦГА РД. Ф. р-1498. Оп. 1. Д. 228. Подлинник

**ПЕРЕЧЕНЬ ОПУБЛИКОВАННЫХ
ДОКУМЕНТОВ И МАТЕРИАЛОВ**

№ 1. 09.03. Письмо Экзарха Грузии Начальнику Терской области о воспреещении распространения брошюр штундистского, баптистского и пашковского направлений

№ 2. 14.12. Рапорт начальника Кизлярского округа начальнику Терской области об отсутствии штундистской, баптистской и пашковской пропаганды

№ 3. 1.02. Рапорт Главноначальствующего гражданской частью на Кавказе Начальнику Терской области о распространении рационалистических религиозных лжеучения

№ 4. 29.09. Циркуляр МВД Департамента общих дел, отделения III, стол 1 губернаторам «О принятии мер к преграждению распространения секты штунд»

№ 5. Прошение в Терское областное правление жителей слободы Хасав-Юрта и хутора Ярмонкина, христиан-баптистов, Евангельского исповедания, нижеподписавшиеся в числе 65 человек о внесении их общины в реестр действующих

№ 6. 14.03. Пояснение Владикавказской Духовной консисторией в отношении секты баптистов

№ 7. 27.04. Письмо начальника Терской области и Наказного атамана Терского Казачьего войска по областному правлению Отделения I распорядительного, стол 4-й в Департамент общих дел МВД о характере секты баптистов

№ 8. 1.06. Письмо МВД Департамента Духовных дел иностранных исповеданий начальнику Терской области об удовлетворении ходатайства с разрешением образовать общину баптистам

№ 9. 16.04. Рапорт миссионера благочиния церковей Дагестанской области Его Высокопреподобно благочинному церковей Дагестанской области, Священнику Иоанну Шанавадзе о количестве сектантов в благочинии

№ 10. 12.08. Постановление Владикавказской Духовной консистории о мерах для противодействия сектантской пропаганды

№ 11. 08.12. Рапорт миссионера благочиния церковей Дагестанской области Его Высокопреподобно благочинному церковей Дагестанской области, Священнику Иоанну Шанавадзе о количестве сектантов в благочинии

№ 12. 26.01. Письмо Благочинного церковей г. Петровска, Дагестанской области Владикавказской Епархии священника Иоанна Шанавадзе старшине слободы Дешлагар Дагестанской области

№ 13. 6.02. Рапорт священника Петра Никольского Благочинному Дагестанских церквей О. Иоанну Шанавадзе о пропаганде баптизма на хуторе Шушанов Дагестанской области и о принятии мер для пресечения баптизма в округе

№ 14. Рапорт Его Высокопреподобию Благочинному церковей Дагестанской области священнику с. Иоанну Шанавадзе от Окружного миссионера священника Емилиана Молодченкова о поездке на хутор Шушанов, Чир-Юртовского участка

№ 15. 02.03. Рапорт Владикавказскому Епархиальному миссионеру от священника Е.Молодченкова о миссионерской поездке в п. Ново-Покровский Дагестанской области

№ 16. 11.12. Доклад пастырско-миссионерскому съезду в г. Владикавказе о сектантстве в Дагестане

№ 17. 06.03. Указ Благочинного церковей Дагестанской области Владикавказской Епархии Иоанна Шанавадзе псалмовщику С. Николаевской церкви г. Петровска Андрею Дудкину о составлении списка всех раскольников и сектантов в приходе

№ 18. Справка в ДагЦИК г. Махачкала ДССР, выданная Махачкалинской милицией религиозному обществу баптистов в количестве 84 членов о совершении обрядов

№ 19. Удостоверение о регистрации Махач-Калинского Общества Христиан-баптистов

№ 20. 04.11. Заявление в Махачкалинский Горсовет по религиозным делам о регистрации религиозного общества Евангельских христиан-баптистов

№ 21. 17.10. Из докладной записки Уполномоченного Совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по ДАССР Закарьяева в Совет по делам религиозных культов при Совете Министров СССР о наличии в республике общин евангельских христиан-баптистов и адвентистов седьмого дня

№ 22. 17.10. Письмо Председателя Совета по делам религиозных культов В.Д.Полянского Уполномоченному Совету по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР тов. Закарьяеву о деятельности «адвентистов-реформистов»

№ 23. 09.02. Из письма Уполномоченного Всесоюзного Совета Евангельских христиан баптистов на Северном Кавказе Корнаухова Уполномоченному Совету по делам культов при Сов. Мин. СССР по Грозненской области с просьбой о регистрации общины ЕХБ в г. Кизляре

№ 24. 17.03. Из заключения Уполномоченного по делам религиозных культов при Совете Министров ССР по ДАССР Закарьяева в Совет по делам религиозных культов при Совмине СССР о разрешении общине баптистов г. Махачкалы на открытие молитвенного дома

№ 25. 7.03. Справка инструктора Махачкалинского горкома ВКП(б) Абсленцева «О состоянии антирелигиозной пропаганды в городе»

№ 26. 0.12. Из письма заместителя Председателя Совета Министров ДАССР С.Гаджиева Председателю Кизлярского горисполкома депутатов трудящихся тов. И. Шандыбину и представителю группы верующих Евангельских Христиан-баптистов г. Кизляра гр-ну Белякову Д.Н. об отказе в регистрации

№ 27. Положение о союзе ЕХБ в СССР. 1960 г.

№ 28. 09.09. Из письма председателя Исполнительного Комитета Кизлярского городского Совета депутатов трудящихся Дагестанской АССР И.Шандыбина Председателю Совета Министров ДАССР М.-С.И.Умаханову об отказе на открытие молитвенного учреждения для баптистов г. Кизляра

№ 29. 05.01. Из письма председателя совета по делам религиозных культов при Совете Министров СССР А.Пузина Уполномоченному Совету по делам религиозных культов при Совете Министров СССР по ДАССР М.-С.Гаджиеву об информировании созыва съездов ЕХБ

№ 30. 06.03. Из заявления-обращения Евангельских христиан баптистов Совета церковей г. Кизляра ДАССР Председателю Совета Министров СССР А.Н.Косыгину, Председателю Верховного Совета СССР Н.В.Подгорному, Генеральному секретарю КПСС Л.И.Брежневу о прекращении преследования членов «Совета церковей»

№ 31. 9.04. Из письма зав. отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР Е.Тарасова Уполномоченному Совету М.-С.Гаджиеву о рассмотрении заявления верующих ЕХБ

№ 32. 03.05. Из письма Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР М.-С.Гаджиева заведующего отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР Е.А.Тарасова о проверке заявления общины ЕХБ г. Кизляра

№ 33. 3.01. Из письма Уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР М.-С.Гаджиева Зав. Отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР Е.А.Тарасову о нахождении баптистов-раскольников в республике

№ 34. 13.02. Заявление общины ЕХБ г. Кизляра в Кизлярский Горсовет городского Исполкома Совета народных депутатов трудящихся тов. Аврашко В.Н.

№ 35. 25.05. Из служебной записки Уполномоченного Совета по делам религий по Краснодарскому краю Уполномоченному совету по делам религий по ДАССР С.А.Девришбекову о пресечении собрания баптистов-раскольников в г. Краснодаре

№ 36. 20.03. Справка по материалам, находящимся в прокуратуре Дагестанской АССР на баптистов-раскольников

№ 37. 15.04. Из справки о положении дел в обществе ЕХБ гор. Хасавюрта

№ 38. 24.08. Из докладной записки Уполномоченный Совета по делам Религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР С.Девришбекова о религиозном состоянии городов Дагестана

№ 39. 08.10. Из протокола заседания Исполкома Хасавюртовского городского совета народных депутатов Дагестанской АССР о регистрации группы ЕХБ

№ 40. 30.11. Из письма заместителя горисполкома Л.Третьяковой Уполномоченному Совету по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР С. Девришбекову о разрешении на проведение собраний членов общества ЕХБ

№ 41. 04.11. Заключение Уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР С.А.Девришбекова на дело о регистрации группы ЕХБ г. Махачкала

№ 42. 09.12. Выписка из протокола № 9 заседания Совета по делам религий при Совете Министров СССР

№ 43. Из докладной записки заместителя Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР М.Курбанова о группах ЕХБ и СЦЕХБ г. Кизляра

№ 44. 15.02. Из заключения Уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Дагестанской АССР С.А. Девришбекова по делу о регистрации группы адвентистов седьмого дня г. Махачкала

№ 45. 28.02. Из письма Уполномоченного Совета по делам религий по ДАССР С.Девришбекова Председателю Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Л.Ф. Колесникову

№ 46. 31.03. Выписка из протокола № 5 заседания Совета по делам религий при Совете Министров СССР

№ 47. Из письма о решении Исполкома Советского районного Совета народных депутатов г. Махачкала в Совет Министров ДАССР в деле о регистрации общины баптистов

№ 48. 14.11. Из постановления Совета по делам религий при Совете Министров РСФСР Советам Министров АССР, крайисполкомам, облисполкомам, согласно указателю рассылки Уполномоченному Совету по делам религий

№ 49. 12.09. Из решения Исполкома Кировского райсовета народных депутатов о регистрации Устава церкви евангельских христиан-баптистов

УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН

Айвазов А. — 6
 Аганин, еп. — 149
 Арсений, архиеп. — 149
 Александр I — 27
 Алексей еп. — 6, 26
 Атаев Д. — 11

Багрянинов В. — 6
 Белов А. — 60, 65
 Боголюбов Д. — 6
 Бондарь С. — 7
 Бонч-Бруевич В. — 8, 9, 37, 61
 Бражник И. — 10
 Брежнев Л. — 87, 173, 201
 Будов А. — 10
 Буткевич Т. — 6

Васильев А. — 8
 Васильев Д. — 19
 Васильева Ю. — 17
 Введенский А. — 143
 Велничко Л. — 33
 Вердиева Х. — 13
 Витте С. — 43
 Воронцов-Дашков И. — 33

Гаджиев В. — 12
 Гаджиев М.-С. — 78, 81, 86, 88, 172, 175, 176
 Гасанов Х. — 85
 Гедеон — 19, 54
 Герман Еп. — 40
 Губаханова Р. — 13

Далгат Э. — 15
 Даль В. — 32
 Девришбеков С.-А. — 91, 94, 97, 178, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 188, 189, 190
 Дьяченко Д. — 19, 103, 110

Дондуков-Корсаков А. – 140
Дурново И. – 143

Екатерина II – 26
Ерышев А. – 10

Заватски В. – 15
Зайка В. – 143
Зайцев Е. – 15
Закарьяев А. – 71, 72, 74, 164, 166
Залужный И. – 111, 113

Исаенко А. – 11, 38, 39, 68
Ихилев М. – 12, 91
Калишчева З. – 10
Кальнев М. – 30
Карпов Г. – 69
Клибанов А. – 10, 31
Колесников Л. – 97, 98
Кормилин И. – 22, 43, 45
Корнауков Н. – 165
Косыгин А. – 87, 173
Красиков П. – 9
Кривой А. – 91, 92, 93
Курбанов М. – 20, 95, 97, 98, 104, 136, 187, 188, 204
Курбедов В. – 92

Ленин В. – 8, 59, 61
Липранди И. – 7, 42
Лорис-Меликов М. – 39
Луганский Д. – 111, 112, 113, 114
Лукачевский А. – 9
Лялина Г. – 10, 84

Мансурова А. – 13
Мансуров М. – 12
Мандрыгина Л. – 10
Мельгунов С. – 7
Милованов Г. – 13
Маркелов Д. – 67, 72

Молодченков Е. – 55, 58, 59, 151, 153, 154, 155, 156, 157, 160, 202
Москаленко А. – 12
Митрохин Л. – 10, 14, 83, 82

Нахшунов И. – 152
Невструев Н. – 23, 89, 90
Никольская Т. – 4, 28, 38, 63, 66, 76, 81, 91
Никольский Н. – 11, 36
Никитин Х. – 146, 164

Одинцов М. – 3, 14, 15, 49, 64, 68, 75, 76, 100
Омарова М. – 19
Омарова Т. – 19, 77
Орлеанский Н. – 85, 67
Османов А. – 13

Павлов В. – 30, 31, 37
Пакалов А. – 81
Победоносцев К. – 37
Подгорный Н. – 172
Полянский И. – 70, 77, 78, 81, 83, 163
Попко И. – 9
Потто В. – 9
Проханов И. – 144
Пругавин А. – 7
Пузын А. – 75, 171
Путинцев Ф. – 9

Раздольский С. – 17
Разилова Г. – 11
Рождественский А. – 6, 30

Серебряков С. – 110, 176, 185
Синьков В. – 73
Скворцов В. – 6
Соловьев С. – 6, 26, 27
Сталин И. – 61, 63, 69, 75, 144,
Суздальцева И. – 13, 26, 44
Сулейманов А. – 102, 106, 111
Сутатов М. – 77
Схиртладзе Я. – 66

Тарасов Е. – 88, 173, 174, 175, 200, 201

Урусов Н. – 43

Умаханов С. – 171, 200

Филимонова Э. – 10

Ханбабаев К. – 19

Харчев К. – 94

Хрущев Н. – 61, 75, 76, 86

Чистяков В. – 87, 89, 90, 178, 179

Шанавадзе И. – 57, 154, 155, 158, 162, 163, 164, 202

Шаповалов Г. – 83, 84

Шелков В. – 70, 94, 95

Шенк Ф. – 4, 106, 107

Шихсаидов А. – 12

Эдвардсен А. – 105

Эмиров П. – 150

Эсадзе С. – 9

Юнак Д. – 16

Яковенко И. – 75

Ясевич-Бородаевская В. – 7

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

В. – Век

Вв. – Века

Вып. – Выпуск

ВКП (б) – Всесоюзная коммунистическая партия (большевиков)

ВЦИК – Всероссийский Центральный Исполнительный Комитет Совета рабочих, Крестьянских и Красноармейских депутатов

Г. – Год

Гг. – Годы

ГАРФ – Государственный архив Российской Федерации

Д. – Дело

ДАССР – Дагестанская Автономная Советская Социалистическая Республика

Дис. ... канд. ист. наук – Диссертация на соискание ученой степени кандидата исторических наук

Дис. ... д.и.н. – Диссертация на соискание ученой степени доктора исторических наук

КК – Кавказский календарь

Л. – Лист

М. – Москва

НКВД – Народный комиссариат внутренних дел

НФ ИИАЭ – Научный фонд Института истории, археологии и этнографии

Оп. – Опись

ОГПУ – Объединенное государственное политическое управление

ПСЗ РИ – Полное собрание законов Российской империи

РСФСР – Российская советская федеративная социалистическая республика

РКП (б) – Российская коммунистическая партия (большевиков)

С. – Страница

СВБ – Союз воинствующих безбожников

СМОМПК – Сборник материалов для описания местностей и племен Кавказа. – Тифлис

Совнарком – Совет народных комиссаров СССР

СНК – Совет народных комиссаров

СПб. – Санкт-Петербург

ст. – станция

Т. – Том

Указ. соч. – Указанное сочинение

Ф. – Фонд

ЦГА РД – Центральный Государственный архив Республики Дагестан

ЦГА РСО-А – Государственный архив Республики Северной Осетии-Алании

ЦК РКП (б) – Центральный комитет Российской коммунистической партии (большевиков)

Ч. – Часть



instituteofhistory.ru

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	3
ГЛАВА I. ПРОТЕСТАНТЫ НА СЕВЕРНОМ КАВКАЗЕ	24
1.1. Эволюция протестантизма в Российской империи.....	24
1.2. Сектантская колонизация Северного Кавказа.....	31
1.3. Противосектантская миссия Русской православной церкви на Северном Кавказе	46
ГЛАВА II. ПРОТЕСТАНТЫ В СОВЕТСКОЙ ПАРТИЙНО-ГОСУДАРСТВЕННОЙ ПОЛИТИКЕ: ПРОБЛЕМЫ И ПРОТИВОРЕЧИЯ	58
2.1. Советская религиозная политика и положение протестантов в 20–30-е гг. XX в.: общие тенденции и региональный аспект	58
2.2. Религиозная политика СССР и положение протестантов в республике в 40–70-е гг. XX в. Движение баптистов-инициативников в Дагестанской АССР	67
2.3. Протестанты в Дагестане в 1970–1980-е гг.	85
ГЛАВА III. ПРОТЕСТАНТЫ И НЕОПРОТЕСТАНТЫ В СОВРЕМЕННОМ ДАГЕСТАНЕ: ЦЕННОСТНЫЕ ОРИЕНТИРЫ	97
3.1. Постсоветская «евангелизация народов Дагестана» сквозь призму социально-экономического и общественно-политического развития республики.....	97
3.2. Протестантские организации в полноконфессиональной структуре Дагестана в 2000-е гг.....	109
3.3. Религиозное самочувствие и поведение протестантов в зеркале социологической науки.....	118
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	132
ПРИЛОЖЕНИЕ: документы и материалы	136
ПЕРЕЧЕНЬ ОПУБЛИКОВАННЫХ ДОКУМЕНТОВ И МАТЕРИАЛОВ	197
УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН	201
СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ	205

Научное издание

Халидова Ольга Борисовна

**ПРОТЕСТАНТЫ В ДАГЕСТАНЕ:
ИСТОРИКО-СОЦИОЛОГИЧЕСКОЕ
ИССЛЕДОВАНИЕ**

Монография

Подготовка оригинал-макета *Магомедова Л.Р.*
Дизайн обложки *Эскаева Г.А.*

Подписано в печать 10.12.2018 г. Формат 60x84¹/₁₆.
Гарнитура «Таймс». Бумага офсетная. Печать ризографная.
Усл. п. л. 12,1. Уч.- изд. л. 9,1. Тираж 500 экз.



Отпечатано в типографии АЛЕФ
367002, РД, г. Махачкала, ул. С.Стальского 50, 3 этаж
Тел.: +7 (8722) 935-690, 599-690, +7 (988) 2000-164
www.alefgraf.ru, e-mail: alefgraf@mail.ru

ISBN 978-5-905784-64-4



9 785905 784644

