

Институт истории, археологии и этнографии
Дагестанского научного центра Российской
академии наук

О.М. Давудов

ТУРУТЛИНЦЫ

Историко-этнографический очерк

Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН



instituteofhistory.ru

АЛЕФ

α
aleph

Махачкала 2015

УДК39(470.67) + 94 (470-67)
ББК 63.5(2рос-6Даг)+63.3(2рос-6Даг)
Д-13

Ответственный редактор:
Магомедханов М.М. - доктор ист. наук

Рецензенты:
Магомедсалихов Х.Г. - доктор ист. наук
Мусаева М.К. - кандидат ист. наук

Давудов О.М.
Д-13 Турутлинцы. Историко-этнографические очерки /
Институт истории, археологии и этнографии Дагестанского
научного центра РАН– Махачкала: АЛЕФ (ИП Овчинников
М.А.), 2015. - 364 с.

В этой книге дается историческая и этнокультурная характеристика жителей трех турутлинских сел – Батлух, Заната и Могох, относящихся к особой аварской субэтнической группе, говорящей на переходном диалекте аварского языка. Приведены сведения об их общественном и социальном строе, нравственности, воспитании и образовании, народной медицине, роли турутлинцев в истории Дагестана, в развитии его экономики и культуры. Приводятся также сведения о наиболее выдающихся выходцах из этих сел.

ISBN 978-5-4447-0028-0

© Давудов О.М., 2015
© ИИАЭ ДНЦ РАН, 2015

История знакомит нас со степенью образования народа и его нравственности, с выгодами совместного существования и политики, и потому надлежит ее считать одною из высших духовных наук. Она есть наставница, в школе которой все представители рода человеческого пользуются ее уроками. Как новый жизнедатель, она воскрешает пред нами тысячелетних мертвецов. Различные племена бесчисленных веков являются пред ее страшным судом, каждый в особой одежде, с обычаями своими, враждою или дружбой, и стоят пред ней каждый с отчетом деяний и действий своих, на груди каждого начертанных. Добродетели и пороку воздастся от нее должное возмездие пред судом потомства. Она есть безгласный вития, предающий потомству заветы предков в надлежащем виде и в подробностях, объясняя причины богатства и бедности, возвышения и упадка, последствия истины и заблуждения. Она представляет нам будущее в нарядах прошедшего. Описываемые ею деяния прошедшего служат руководством будущему.

Жить настоящим, не ведая прошедшего, значит войти в пустыню без пути и блуждать в ней без цели. Опасность неизбежна; если каждый человек из опытов кратковременной жизни своей получает пользу, то в какой же степени надлежит ожидать оной от Истории, которая основана на опытах жизни целого человечества.

Изучение Истории особенно важно для того народа, чью прошедшую жизнь она описывает. Она знакомит его с качествами родной земли его, с характером племен, ее населяющих, и выводит результаты из всех взаимных отношений народов, указывая на вред и пользу.

(Бакиханов А.)

ВВЕДЕНИЕ

На севере современного Шамильского района, где Богосский хребет переходит в систему известняковых плоскогорий, обрывающихся скальными стенами к долине Аварского Койсу, где гора Чара-меэр вместе с соседними горами Тало-коро-меэр, Акаро, Арах-меэр создает своеобразный неповторимый мир известняков, белых мергелей, поднятых к небу Хунзахского плато с альпийским разнотравьем¹, расположены селения Батлух, Заната и Могох. Территорию в основании этих гор аварцы называют «КЪурукъльи» или «КЪурукъ мухъ» – подскальем или подскальной линией. Население этих трех турутлинских сел и составляет особую субэтническую этническую и культурную группу аварцев. К ним по языку относятся и жители селения Голотль, расположенного в долине реки Аварское Койсу. Под этим хребтом находятся и другие селения, которые в географическом плане могут претендовать на название «турутлинцы» – Верхний Батлух, Андих, Куаниб, Нитаб, Накитль, которые говорят на североаварском, хунзахском диалекте аварского языка². На субэтническом уровне они не составляют общности с батлухской группой сел. Поэтому о них здесь не ведется разговор. Объектом наших исследований являются только селения Нижний Батлух, Заната и Могох.

В исторической литературе нет или почти нет сведений об этих селах, нет или почти нет древних исторических источников. Безымянные авторы статей, помещенных в интернете на сайте администрации Шамильского района, пытаются дать историю их формирования и развития. Приведены этногенетические предания. К сожалению, при этом сделаны некорректные выводы. Сами статьи написаны неряшливо. Предания и легенды подаются как неопровержимые исторические факты. Время образования сел отнесено одновременно к разным эпохам, отдаленным друг от друга на тысячелетия – эпохе бронзы и эпоха железа. Ученым,

¹Ахмедханов К. Э. Путешествие по Дагестану. М.: Физкультура и спорт, 1988.

²Микаилов Ш.И. Очерки аварской диалектологии. М. - Л., 1959. Язык жителей селения Верхний Батлух относится к североаварской группе, но подвержен сильному влиянию батлухского диалекта.

интересующимся историей этого общества, приписаны некорректные выражения. Так, анонимный автор говорит, что профессора Хашаев Х.О. и автор настоящей работы, якобы утверждали, что название селения Заната произошло от слова «Зенит». Ни Хаджи-Мурад Омарович Хашаев, ни я нигде и никогда не говорили и не писали ничего подобного. Слово зенит происходит от французского *zenith* – точка небесной сферы над головой наблюдателя, высшая степень, предел. Если принять эту точку зрения, выходит, что в Заната раньше жили не предки современных аварцев, а французы или французы пришли в Заната, чтобы дать ему это название и местные жители приняли его. Таких примеров много.

Поэтому наша задача – предложить объективное решение поставленных задач, изложить объективную историю турутлинцев. Источниками настоящей работы являются археологические, исторические, лингвистические и фольклорные материалы. Мы собрали все сведения, оказавшиеся доступными нам. Причем, объективную историю селений можно дать только на фоне истории всего Дагестана и как часть истории Дагестана. Причем, наша работа отражает сегодняшний уровень наших исторических знаний.

Селений Батлук, Малок и Заната объединяет то, что они являются компактно расположенный субэтнос аварцев с общей этнической психологией, особым диалектом аварского языка и местным компонентом дагестанской и аварской субкультуры, а также общим названием – тлурутлинцы (кьурукьльи или кьурукь мухь). Поэтому эта книга не только история упомянутых селений, но и история аварского субэтноса. Помимо общей их характеристики мы в работе приводим сведения об их хозяйстве, материальной культуре, семье и семейном быте, традиционной общественной жизни и духовной культуре.

БАТЛУХ, по-аварски «Бакьлукь», переводится как «у солнца», «на солнечной стороне». В литературе встречается разночтения – «Бахлукь», «Бакхлукь», «Баклукь», «Батлукь» (географические координаты – $42^{\circ}29'00''$ с. ш. $46^{\circ}31'00''$ в. д. (G) (O) (Я), высотные отметки в центре селения 1564 м. над уровнем моря).

Батлук расположен в 150 км юго-западнее Махачкалы и в 8 км к северу от районного центра Хебда, на сильно пересеченных

скальных выступах, сосредоточенных в ложбине, опрокинутой на юг. Ложбина эта аккумулирует солнечное тепло, от чего местность и получила свое название. Здесь компактно ступенчатыми террасами расположены кварталы селения. В последнее время селение сильно разрослось во все стороны. И здесь уже не соблюдается существовавший ранее тухумный принцип расселения.

В окрестностях селения достаточно богатый растительный и животный мир. В прилегающих к селению лесах водятся редкие животные и птицы. В сельской округе растут дикие груши, яблоки, грецкие орехи и др. фруктовые деревья, древнейшие кустарники (пекбель). Климат умеренный.

Современное селение Батлух является центром Батлухского сельсовета, образованного Декретом ВЦИК от 20.01.1921 г. в составе Батлухского участка Аварского округа как Гортльбаклухский сельсовет. С 1926 г. он называется Бактлухским, а с 1946 г. – Батлухским сельсоветом. В 1928 г. он вошёл в состав Кахибского района¹, переименованного в 1960 г. в Советский, а с 24 февраля 1994 г. в Шамильский.

В селе находится замечательный памятник архитектуры – мечеть с минаретом. Мечеть была возведена в 973 г.х./ 1565-1566 г.², отреставрирована – в 1837-1838 г. (надпись на стене: эта мечеть была реставрирована в тысяча двести пятьдесят третьем году» – 1837-1838)³ и в наши дни. Минарет был пристроен позже, в 1848 году, по инициативе кадия Омара⁴. Причем, он (минарет) обновлен в конце XIX века⁵.

¹ В то время центр района располагался в сел. Урада, с 1932 г. – в сел. Кахиб, с 1960 г. – в сел. Советское, в 1994 г. населенному пункту возвращено старое название Хебда.

² Надпись на балке, выполненная на аварском языке: мажгит бана 973 сональ.

³ *Гиничутлинский Гайдарбек*. Историко-биографические и исторические очерки / перевод с арабского Т.М. Айтберов. Махачкала, 1992. С. 149.

⁴ Там же.

⁵ Полагают, что минарет построил мастер по имени ТалохИма. Такие же минареты он построил в селении Тануси Хунзахского района и Ассаб Шамильского района. На асабском минарете сохранилась надпись: «Этот минарет воздвигнут во время халифата нашего победоносного широко из-

В наши дни село благоустраивается: отдельные улицы мощены, возведены современные общественные здания.

В Батлухе проживают представители трех тухумов – Атагилал, Пачахилал и Тапсулал. Они разделены на патронимии, но четко определить их нам не удалось.

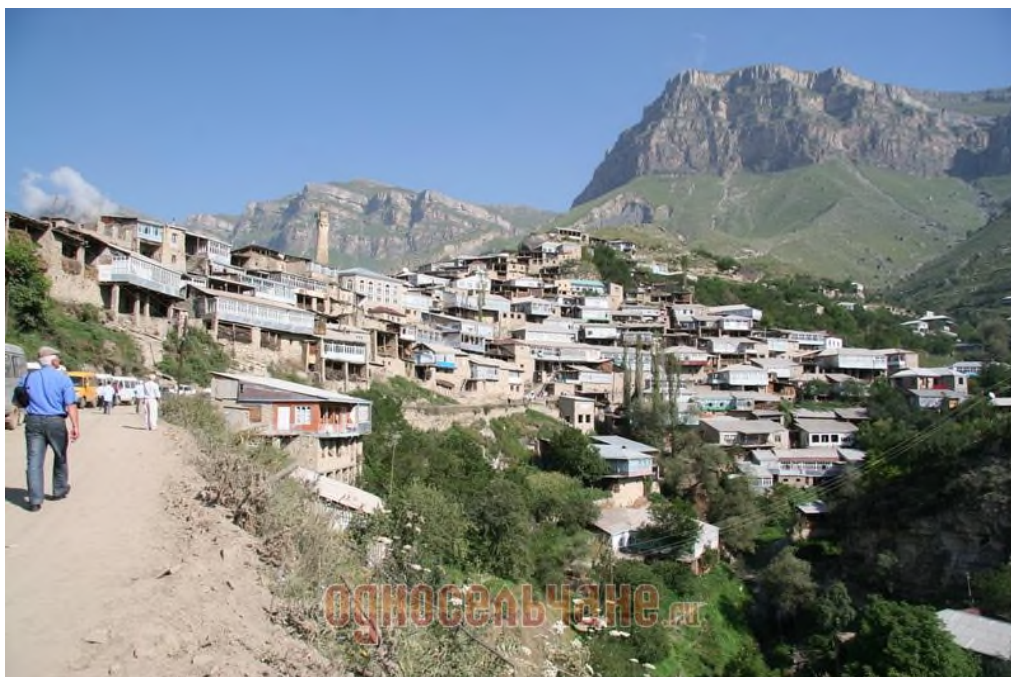


Селение Батлух. Вид с востока.



Батлух. Вид на мечеть.

вестного в народе имама Шамиля в то время, когда наибом был здесь Хитинав Гидатлинский. Написал этот текст Ибрагим Урадинский».



Селение Батлух. Центральная часть. Вид с юга.



Селение Батлух. Вид с запада.

ЗАНАТА

Селение расположено в 4 км к востоку от сел. Батлух, на вытянутой скальной платформе и в ее окрестностях (географические координаты – $42^{\circ}29'03''$ с. ш. $46^{\circ}33'13''$ в. д. (G) (O) (Я), высота – 1488 м. над уровнем моря). Постановлением Президиума ЦИК ДАССР от 06.10.1929 г. к Батлухскому сельсовету было присоединено селение Заната, выведенное из состава Могохского

сельсовета. С этого времени селение Заната находится в составе Батлукского сельсовета.

Само селение, особенно его окрестности, отличаются удивительной красотой, богатым растительным и животным миром и пересеченным ландшафтом. В окрестностях селения растут дикие груши, яблоки, курага, грецкие орехи и др. фруктовые деревья, встречаются древнейшие березы и кустарники (пекбель). Климат умеренный. Поскольку место расположения селения открыто оно подвержено частым ветрам.

Значительная часть населения Заната проживает в городах, старое селение разрушается. Новых домов строят на лучших пахотных террасных участках и по планировке не отличаются в лучшую сторону.



Заната. Вид с юго-запада.



Заната и ее окрестности. Вид с востока.

Слово *Заната*, ав. «*ЗанатIа*» в народной этимологии принято возводить к «*Зани*» – межевой знак, метка, надмогильная стела¹. Такая трактовка вряд ли достоверна. По законам аварской грамматики слово «*зани*» должно дать «*зонотIа*», а не «*занатIа*». Поэтому значение слова «*ЗанатIа*» еще предстоит выяснить. Возможно, название селения «*Заната*» каким-то образом связано с названиями горы «*Зантаб*, расположенной близ сел. *Ирганай*, ущелья «*зоноб*» в Ахвахском районе, названием в прошлом селения, а ныне кварталом «*Занобди*» сел. *Карата* того же Ахвахского района.



instituteofhistory.ru

МОГОХ (ав. *Могьохъ*) (географические координаты– $42^{\circ}29'58''$ с.ш. $46^{\circ}34'29''$ в.д. (G) (O) (Я) . 1740 м. над уровнем моря) расположен в 4 км к востоку от сел. *Заната*, через глубокое ущелье, по дну которого протекает *Могохская* речка. Селение занимает горный отрог из конгломерата (*ГПерекъ*) плотной глинистой земли и камней, расположенного на сланцевой возвышенности. Конгломерат постепенно разрушается. После обильных дождей от материкового массива отваливаются солидные куски.

Нынешнее МО «село *Могох*» образовано Постановлением Народного Собрания РД от июля 1992 г., выделив его из состава *Андихского* сельсовета.



Селение *Могох*. Вид с запада.

¹*Козубский Е.И.* Памятная кни Селение *Могох*. Вид с запада жка Дагестанской области. Темир-Хан-Шура: Изд-во: Русская типография В.М.Сорокина, 1895. С. 166.



Жилой квартал сел. Могох. На заднем плане конгломерат, на котором построено селение, на горизонте – скальная гряда.



Жилой квартал сел. Могох. На заднем плане багарныеполя нагорном плато «Тало».

Слово «Могох» ав. «Могъохъ» в народной этимологии принято объяснять от слова «Мугъ» – ав. зерно. К этому добавляют, что жители села не знали голода из-за того, что было достаточно земли и сами могли прокормить не только себя, но и соседей¹. Такое объяснение малоубедительно. Земельный голод в горном Дагестане был везде, в Могохе в особенности. Более того, в Могохе в основном богарное земледелие². Поливными здесь были

¹ Сайт Шамильского района.

² Богарное земледелие, богарные поля (происходит от перс.(بهار) богъар –весна(–земли ,на которых сельскохозяйственные культуры возделывают без искусственного орошения.

только небольшие участки, расположенные в долине Могохской речки. Неурожайные годы, частые грады в горах, частые весенние и осенние заморозки постоянно угрожали населению неурожаем, голодом и связать название «Могьохъ» с обильным зерном не корректно. Более того, под таким же названием имеется еще одно аварское селение, в другом географическом регионе, в долине Аварского Койсу. Но там занимаются садоводством и с зерном трудно его связать.

Эти селения, их история и быт и являются предметом наших исследований. Они в основном является итогом моих личных наблюдений. Я родился и вырос в одном из них – Заната, часто бывал Батлухе и Могохе. В Могохе родилась и выросла моя мать, и я постоянно бывал там у своих многочисленных родственников. В Батлухе я учился в школе с 5 по 7 классы. И здесь много моих родственников. Здесь родилась и выросла моя прабабушка. Так что, я лично знаю многих жителей этих сел, знаю предания об их прошлом.

История турутлинских сел нами дается как составная часть общеаварской истории и отражает состояние современной исторической науки. Нами использованы труды этнографов, изучавших аварскую этнографию, особенно Х.О. Хашаева, С.Ш. Гаджиевой, А.И. Исламмагомедова, М.А. Агларова, М.-З.О. Османова, Г.Ф. Чурсин, З.А. Никольской, Г.А. Сергеевой и мн. др. При этом ссылки в тексте максимально ограничены, учитывая то, что книга адресована простым труженникам, сельским жителям, молодежи.

Мне в детстве мать рассказывала притчу: «Однажды один великий правитель поймал красивую певчую птичку и посадил ее в золотую клетку, кормил ее лучшими яствами и поил вкусными водами. Птичка не притрагивалась к еде и воде, слабела с каждым днем и стонала: «Ватан», «Ватан» (Родина). Сжалившийся над птичкой правитель выпустил ее на волю. Птичка выпорхнула из клетки, перелетела на небольшое расстояние, села на терновый кустик и запела. «Вот такая у тебя Родина», – вымолвил Правитель. Эти селения и территория, где они расположены – турутли составляют мою малую Родину. Может моя Родина, как и терно-

вый куст птички, и не самая лучшая на земле, но для меня она единственная и неповторимая. Здесь формировался мой внутренний мир, здесь мои родители привели мне нравственные и эстетические идеалы. Поэтому для меня эта книга – «сладкая песня Родины моей». При всем этом я, возможно, не все смогу выразить достойно ярко и выразительно. Я заранее прошу своего читателя о снисхождении.

При подготовке книги мне непосредственную помощь оказал бывший глава администрации Шамильского района, выходец из селения Батлух Гаджиев Абдулвахид. Ряд документов и их переводы передал мне научный сотрудник Института истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра РАН, мой коллега и односельчанин Маламагомедов Джамалудин Муртазалевич. Топонимы селения Могох записал мой двоюродный брат Алиасхаб Магомедович Магомедов. Выражаю им всем искреннюю и глубокую благодарность.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ГЛАВА 1. КРАТКИЙ ИСТОРИЧЕСКИЙ ОЧЕРК

1.1. Турутлинцы в средние века

По глоттохронологии (от др.-греч. γλῶττα «язык» и ρόνος «время» и λόγος «слово», «учение») – учению, устанавливающему даты по языку, распад общекавказского праязыка на абхазо-адыгский и нахско-дагестанский относится к рубежу VI–V тыс. до н.э.¹ По археологической хронологии V тыс. до н.э. – это эпоха энеолита (медно-бронзового века). В Горном Дагестане к этому времени относятся поселения Гинчи, Ругуджа, относящиеся к культуре, имеющей близкое сходство с культурой памятников Центрального Предкавказья (Кабардино-Балкария), свидетельствующая о существовании определённой культурной общности, распространённой на Северном Кавказе от Дагестана до Кабардино-Балкарии включительно².

Распад протодагестанского языка-основы на аваро-андо-цезский и лако-даргино-лезгинский отнесено к началу II тыс. до н.э., когда образовались аварская, лезгинская и лако-даргинская ветви. К этому времени относится распад куро-аракского единства и формирование на его основе среднебронзовых культур Дагестана. Разделение аваро-андо-цезских языков лингвисты относят к рубежу н.э., когда откололась цезская ветвь, а распад аваро-андийской языковой общности – к раннему средневековью, ко времени не позднее VIII в. н.э.³

Современные аварцы говорят на северном, южном и переходном диалектах аварского языка. На переходном диалекте говорят жители современных селений Батлух, Заната, Могох и Голотль. Некоторые ученые включают в эту группу кородинцев (Гунибский район), у которых существует специальный женский язык, близкий к батлухскому диалекту. По выражению лингвиста Ш.И. Микаилова «носители переходного диалекта вклинились

¹Старостин С.А. Индоевропейско-северокавказские изоглоссы // Древний Восток: Этнокультурные связи. М., 1988. С. 154.

²Гаджиев М.Г. Раннеземледельческая культура Северо-Восточного Кавказа. С. 91

³Атаев Б.М. Аварцы. Язык, история, письменность. Махачкала, 2005.

между носителями северного и южного диалектов аварского языка»¹. Известный этнограф Е.М. Шиллинг указывал, что андийцев (андийскую группу народностей – ахвахцы, андийцы, багвалинцы, ботлихцы, годоберинцы, каратинцы, тиндинцы, чамалинцы–О.Д.) потеснили на запад собственно аварцы, а гумбетовские аварцы – это бывшие андийцы². Языковед Я. Сулейманов и этнограф М.А. Агларов отмечают андийские топонимы на всей территории Хунзахского плато и долины Андийского Койсу³. Речь идет об андийских топонимах «Тобот», «Галла» (Гьалла-гЮр), «Бакьаич -Батлаич» и др.

На территории современного Шамильского района также распространены топонимы не понятные современному населению. Это «Килатль» (Килалль – анд. хутор), «Амсу» - «Унсо – анд. теплое место, бакьльух) и др. Современное название «Голотль» («Гьолокь» также происходит от андийского названия реки – «гьал». У современных аварцев реку называют «льар», «гьар», и оно происходит от «гьал», «гьалл»). Гьолокь переводится как «под речкой».

Возможно, эти топонимы оставлены предками андийских народов и относятся ко времени до появления здесь предков современных аварцев-турутлинцев. Возможно, многие из них восходят ко времени аваро-андийского языкового единства. Если допустить, что носителей андийского языка вытеснили предки современных турутлинцев, т.е. баткучцев, то это могло иметь место где-то около VIII в. Но процесс, видимо, был более сложным и длительным. Если бы старое население ушло и на освободившееся место пришло новое, пришельцы не знали бы старые топонимы и не сохранили бы их. Следовательно вытеснение шло постепенно.

На территории Горного Дагестана вообще и Турутлинского общества, в частности, встречаются довольно густо расположен-

¹Микаилов Ш.И. Микаилов Ш.И. Очерки аварской диалектологии. М.-Л., 1959. С. 491 и далее.

²Шиллинг Е.М. 1978. С. 34.

³Сулейманов Я. Этимологические изыскания. // Уч. Зап. ИИЯЛ Даг ФАН СССР. Махачкала, 1964. С. ; Агларов М.А. Андийцы. Махачкала: Юпитер, 2002. С. 20 – 22.

ные остатки средневековых поселений. С их изучением, возможно, удастся уточнить характер сложных социальных и этнокультурных процессов, происходивших на турутлинской территории, определить время появления здесь носителей переходного диалекта аварского языка и их связь с носителями андийской группы языков. Ими могли быть предки соседних ахвахцев.

Ценные сведения, проливающие свет на эту проблему, содержат грузинские и армянские письменные источники. В сочинении грузинского летописца XI в. Леонти Мровели “Картлис цховреба”, имеются сведения о войне «хазар» с народами Кавказа (Таргомасианами – потомками единого отца-предка кавказских народов, в их числе с леками – предками современных дагестанцев). По хронике первоначально кавказские племена нанесли «хазарам» поражение, воздвигли на подступах к их землям “города” и вернулись. Однако, хазары перегруппировались, избрали себе нового царя и возобновили войну. В результате “полонили они землю таргомасиан”. Хазарский царь “отдал удел Лекана (родоначальника современных народов Дагестана – леков) своему “двоюродному брату”. «Самый знаменитый из рода Лекана» – Хозаних вынужден был отступить в горы и основать там город, названный своим именем – Хозаних (Хунзах – О.Д.)¹.

Кто такие это «хазары» в реальной действительности и почему возникает такой вопрос?

Дело в том, что в летописи Леонти Мровели рассказ о войне с хазарами помещен после сведений об Александре Македонском тогда, как по последовательности исторических событий должно быть наоборот. Некоторые исследователи связывали это сообщение с описанием армянских источников о нашествии хазар в Армению, Грузию и Албанию на рубеже VII-VIII вв. и полагали, что речь действительно идет о хазарах, как у летописца². Академик Н.Я. Марр считал рассматриваемое сообщение Леонти Мровели

¹*Мровели Леонти.* Жизнь картлийских царей. М. Наука. 1979

²*Меликсет-Бек Л. М.* Хазары по древнеармянским источникам в связи с проблемой Моисея Хоренского. // Исследования по истории культуры народов Востока. Л., 1960. С. 116.

составной частью творчески обработанного сюжета более древних персидских, грузинских и армянских источников¹. Другие исследователи полагали, что речь идет о скифо-сарматских племенах². Но этнограф и археолог А.В. Гадло весьма убедительно аргументировал, что под «хазарами» Леонти Мровели следует видеть гуннский массив. Вытеснение ими в горы племени леков «хозаних» имело место в конце IV в. Судя по упомянутым сведениям, наиболее значительная часть леков, именуемая Хозанихети или Хунзы, в IV в. под напором гуннов мигрировала в районы Горного Дагестана. Эту мысль подтверждают материалы трехслойного Галлинского могильника, нижние слои которого относятся к IV веку н.э.³

Носители переходного диалекта должны были проникнуть на современную территорию одновременно с «Хозанихети» – хунзами или чуть позже них, предположительно после IV века и не позднее VIII века. Провоцировать такое переселение могли не только проникновение в Дагестан гуннов, но появление здесь многочисленных кочевых тюркских племен, в том числе хазар, арабо-хазарские войны, проходившие в VII – VIII вв.

В это время по преданиям они (предки батлукцев, голотлинцев, возможно и кородинцев) поселились мелкими тухумными поселениями в долине Аварского Койсу, на его левой и правой сторонах. В верхней части течения Аварского Койсу их пределы граничили с землями гидатлинцев в районе современного селения Хебда, по холму, где ныне расположена электрическая подстанция, в нижней части – в районе современного Карадахского

¹Март Н. Я. По поводу русского слова "сало" в древнеармянском описании хазарской трапезы VII в.: к вопросу о древнерусско-кавказских отношениях. // Тексты и разыскания по кавказской филологии. Л., 1925. Т. I. С. 103-104.

²Миллер В. Ф. Осетинские этюды. М., 1887. Т. III. С. 15-21; Меликишвили Г. А. К истории древней Грузии. Тбилиси, 1959. С. 35; Виноградов В. Б. Сарматы Северо-Восточного Кавказа. Грозный, 1963. С. 140-141; Ковалевская В. Б. Скифы, Мидия, Иран во взаимоотношениях с Закавказьем по данным Леонти Мровели.– Вестник АН ГрузССР. Серия истории, археологии, этнографии и истории искусства, 1975, № 3.

³Атаев Д.М. Некоторые средневековые могильники Аварии // МАД. II. Махачкала, 1961. С. 228 – 238.

моста, на левом побережье – горным массивом, продолжающим Богосский хребет, на правобережье с андаляльскими землями. Предки батлухцев поселились тремя селениями, предки голотлинцев – четырьмя, предки кородинцев – семи. Территория батлухских предков занимали пределы между потоком Аварского Койсу и горным массивом, продолжающим Богосский хребет и водоразделом горного отрога, отделяющего Ассабские земли от батлухских и пределами голотлинских предков в районе современного селения Андих.

Повторяю: судя по топонимам, территорию, занятую населением, говорящим на переходном диалекте аварского языка в современном Шамильском районе, ранее занимали предки андийской группы народностей, скорее всего предками ахвахцев. Новые переселенцы со временем вытеснили их и заняли здесь господствующее положение, существовавшее до развала Серира.

В современном селении Батлух от одного из тухумных селений ныне сохранились остатки квартала Атагилал (Атагъилал).

С этим поселением связан и могильник, выявленный на окраине селения Батлух, в местности «Гъавудульль», по обеим сторонам дороги, ведущей в Заната. В 30-х годах XX века, при расширении этой дороги, часть могил была разрушена. Черепа из этого могильника ныне хранятся в Санкт-Петербурге, в Музее этнографии и антропологии им. Петра Великого «Кунсткамера»¹. Отдельные могилы были выявлены здесь и позже при возведении новых домов. Мне удалось осмотреть материалы из этого могильника и разрушенные погребальные сооружения. Могильник состоит из каменных ящиков с вытянутыми на спине погребенными, ориентированными головами на запад. Отсюда происходят разнообразные поливные сосуды, стеклянные браслеты и стеклянные стаканы, деревянные блюда, остатки музыкального инструмента «пандур», бронзовые поясные пряжки, раковины «каури» и бусы. Все эти обнаруженные здесь находки, погребальный обряд и погребальные сооружения укладываются в хронологические рамки VIII – XIII вв.

¹Гаджиев А.Г. Древнее население Дагестана. М.: Наука, 1975. С. 11,29, 88.

Череп, хранящийся в Кунсткамере, описаны антропологом А.Г. Гаджиевым. В коллекции имеются три мужских и один женский череп. По его сведениям один череп происходит из мусульманского погребения, остальные из каменных ящиков, в погребальном обряде которого заметно влияние христианства. Череп из мусульманской могилы характеризуется значительной величиной черепного указателя, скулового диаметра, высоты лица, высоким, узким и средним выступающим носом, сильно развитыми надбровным и сосцевидным отростком. Другие три черепа также обладают большими размерами скулового диаметра, но только один из них брахицефальный, остальные два долихокранные¹.

Остатки другого тухумного поселения сохранились в урочище «Цалгыта» (Цал-гъ-итIа – цIалитIа), расположенного на восточном лесистом склоне горного отрога, разделяющего земли селений Ассаб и Батлух. Здесь видны остатки раннесредневековых жилых и хозяйственных сооружений. К сожалению, поселение не изучено.

Сведения о расположении третьего поселения весьма расплывчаты. Местные жители указывают на территории хуторов Гакуда, ГъикЮ-лалъль, Кулжахъ, Килалъль, Цеясу (Цеясуб)². На занатинском хуторе Махало также встречены могилы из каменных ящиков с инвентарем VIII – X вв. и остатки поселения с годеканом, известным как «грузинский»³.

Почти на всех этих хуторах встречены средневековые могильники. Но поскольку они не изучены, говорить о них что-либо преждевременно.

Все батлухские мелкие тухумные поселения, о которых идет речь, в свое время находились в составе царства Серир, которое упоминается в исторических источниках, начиная с VI века. Название «Серир» принято связывать с именем местного прави-

¹ Гаджиев А.Г. Древнее население Дагестана. М.: Наука, 1975. С. 29.

² На батл. диалекте означает «на остановке».

³ В горном Дагестане встречаются христианские памятники, называемые аварцами грузинскими. Подразумевается не этнических грузин, а христиан, проповедовавших религию, воспринятую из Грузии

теля (араб. «*сахиб ас-сарир*» – «владелец трона»)¹. В сохранившихся описаниях Серир характеризуется как густонаселённая и хорошо укреплённая страна с многочисленными крепостями². Пик наибольшего могущества Серира попадает на IX–XI века. Страна в это время граничила на севере с Хазарией, на юге с Дербентом, на западе с Аланией, на юго-западе – с грузинскими княжествами. Столицей являлся город Хумраджд (Хунзах – О.Д.).

Последнее упоминание о Серире относится к 1067 году. На его развалинах формируются Хунзахское нуцальство, Казикумухское ханство и многочисленные союзы сельских обществ.

Первоначально Хунзахское нуцальство было слабым политическим образованием. В это время оно вынуждено было платить подати Казикумухским Шамхалам. Тогда оно занимало небольшую территорию. В конце 14 века Тимур (1336-1405 гг) выдал Хунзахскому Нуцалу грамоту, согласно которой пределы Нуцальства определялись между реками Аварское Койсу и Андийское Койсу. По завещанию Андуника нуцала от 1485 года своему племяннику Булачу границы нуцальства определялись с запада по Миясугъатан (часовня Миясу), с востока – по середине селения Гоцатль, с юга по линии Хучада – Голотлинский мост, с севера – по линии от Салагор до Таргу. Батлук в «Завещании...» упоминается как приграничная территория⁴.

¹ По одной из легенд, приведенной арабским историком X века Масуди, "Когда арабы завоевали Иран, настал конец династии сасанидов. Последний сасанидский царь бежал от арабов и впереди себя послал верного человека в горы Дагестана со своей казной и золотым тронem. Царя убили, а посланец укрылся в горном Дагестане. Царь Серира стал называть себя Сахиб-ас-Серир, т.е. владелец трона.

По другой легенде местного правителя назначил Хосров Ануширван. Владетели Серира носили титулы вхарзан-шах и авараншах. Арабский географ и путешественник Ибн Русте (X в.) сообщает, что царя Серира зовут «Авар» (Auhar).

² Минорский В. Ф. История Ширвана и Дербента. М., 1963; Бейлис В.М. Из истории Дагестана VI–XI вв. // Известия Института Востоковедения. Ленинград, 1963. С. 259.

³ «Тарих Дагестан» Мухаммадрафи // Дагестанские исторические сочинения. М.: Наука, 1993. С. 103.

⁴ Шихсаидов А.Р. «Завещание Андуника» // Обычай и закон в письменных памятниках Дагестана V – начала XX в. М.: Изд. Дом Марджани, 2009. Т. 1. До присоединения к России. С. 118.

Гидатлинские адаты проводят границу Гидатлинского общества со стороны хунзахцев от часовни «Гъатлан рукъ», расположенной около современного селения Датуна, далее по линии «Борхьи-кІкІал» – соленая вода, расположенная напротив сел. Гъандихъ¹ – «ЧІегІер Къуро» – «Берцин гохІ» – «ГПеркъикъ нохъо» – «Махалуб нохъо» – «Чол къили» – «Хъиродул къуро» – «ЦІалгъиниб» и далее до речки ассабцев. «Если батлукцы отложатся от Гидатлинского общества, то они лишатся пая земель, расположенных по долине большой речки и принадлежащих гидатлинскому обществу»².

Недавно Т.М. Айтберов опубликовал арабоязычный документ, посвященный примирению гидатлинцев с хунзахцами³. Он называется «Сообщение на будущие времена о том, что имело место между гидатлинцами, хунзахцами (хунз) и батлукцами». В нем говорится о том, что нуцал хунзахский (Мухаммад – 1735-1775 гг.) оставляет гидатлинцам Гъатлан-рукъ с его окрестностями; граница гидатлинцев проходит по линии Зобил-къуро – Маххало-нохъо – Къурул-чІало, что ниже Маххало – ЧІвадал – ниже селения ЗанатІа – ЛъаратІа – БагІараб къурул нодо – ЛъарагІ-мегъ – ТІалу-лъарагІ. Землю, называемую ЦІалгъи, местность ГІакуда, начиная от горного прохода КъаратІа нуцал оставил гидатлинцам; отмечает, что территорию ЦІалгъи и Аккуда оспаривают только батлукцы. При этом снова оговаривается: «Если батлукцы отложатся от Гидатлинского общества, то они ли-

¹ В первой редакции «Гидатлинских адатов» Х.О. Хашаева и М.-С.Д. Саидова написано, что «Соленая вода» находится вблизи сел. Могох. В следующей редакции, сделанной А.Р. Наврузовым она расположена против сел. Андих. Этот источник действительно находится ближе к селению Могох, но на территории сел. Андих.

² Гидатлинские адаты. / Подготовили к печати Х.М. Хашаев и М.С. Саидов. Махачкала, 1957. С. 9; Гидатлинские адаты. / Перевод с арабского М.С. Саидова под редакцией А.Р. Наврузова. // Обычай и закон в письменных памятниках Дагестана V – начала XX в. М.: Изд. Дом Марджани, 2009. Т. 1. До присоединения к России. С. 162 – 163.

³ Документ составлен после разгрома Надир-шаха. Очевидно, это сыграло важную роль в сближении хунзахского и гидатлинского обществ. В то же время Т.М. Айтберов не привел источниковедческий анализ документа и трудно судить о его характере и подлинности.

шатся пая земель, расположенных по долине большой речки и принадлежащих гидатлинскому обществу¹.

По этим документам батлухцы все же пользовались землями, расположенными в долине Аварского Койсу, в том числе Ц1алгьит1а и Акуда. Здесь надо определить различие между понятием «гидатль» и Гидатлинское общество.

«История потомков Мухаммадхана Казикумухского» повествует о борьбе за власть между Мухаммадханом и Сурхайханом в Кумухе. В результате Мухаммадхан со своими родственниками вынужден был бежать к гидатлинцам с просьбой о приюте. Гидатлинцы поселили их в Голотле. Через года Мухаммадхан снова обратился к гидатлинцам с просьбой выделить им другое место, поскольку в Голотле умирают их родственники. Тогда гидатлинцы отдали им Телетль². Это говорит о том, что гидатлинский союз сельских обществ имело серьезное влияние на значительную территорию в долине Аварского Койсу.

Гидатлинское общество в сведениях об аварском ханстве от 1828 г. названо округом и состоит из 19 сел (Урада, Мачада, Хинта, Тидиб, Хотода, Тлях, Наккях, Зиккял, Панал, Ассал, Ратлуахвах, Кушта, Хуур, Кых, Хиндах-Ури, Митлиури, Зиури, Телетль). В составе Хунзахского нуцальства названы 162 узденских селений, в том числе Батлух, Могох и Заната³.

В указанных «адатах», «Сообщении» и «Сведениях об аварском ханстве» речь идет о границах Гидатлинского союза сельских обществ – политическом образовании с Хунзахским нуцальством, а не о самом «Гидатле». По сведениям аналитика Генштаба Российской империи Гидатль занимает только территорию Гидатлинской котловины⁴.

¹ *Айтберов Т.М.* Ибрагим-хаджи Урадинский (XVIII в.). Махачкала, 2012. С. 19 – 21.

² *Шихсаидов А.Р., Айтберов Т.М., Оразаев Г.М.* Дагестанские исторические сочинения. М.: Наука, «Восточная литература», 1993. С. 183.

³ *Хрисанф.* Сведения об аварском ханстве. 1828 г. // История, география и этнография Дагестана. XVIII – XIX вв. Архивные материалы. / Под редакцией М.О. Косвена и Х.М. Хашаева. М.: Изд. Восточной лит., 1958. С. 270 – 273.

⁴ Цит. по: *Айтберов Т.М.* Ибрагим-хаджи Урадинский (XVIII в.). Новые страницы биографии. Махачкала, 2012. 10. См. также: Мочульский В.И. Война на Кавказе и Дгестане. Махачкала, 2012.

Но фраза «пай земель, расположенных по долине большой речки и принадлежащих гидатлинскому обществу» ставит целый ряд вопросов: о чем речь идет? Как границы гидатлинцев оказались под самими селениями Батлук, Заната и могох, на территории их сельскохозяйственной округи?

В документах XIV и XV вв. границы между гидатлинским обществом и хунзахским нуцальством проводятся по реке Аварское Койсу, а в документе XVI в. (Гидатлинские адаты) оказались сдвинутыми под само селение Батлук, впоследствии и селений Заната и Могох.

В «Гидатлинских адатах» указано, что «был человек по имени Шамхал, который жил в селении Цинаб и другой человек, по имени Кабтар, который жил в селении Чолода»¹. По преданиям в сел. Хучада утвердился Шамхал Хаджиали, а его вассал Кабтар – в сел. Чолода. Хаджиали-шамхал упорно противостоял Хунзахскому нуцалу Булачуи Гидатлинскому союзу и боролся с ними. Шамхал Хучадинский обложил податью шесть гидатлинских сел, притеснял их. Хунзахский Булач-нуцал с гидатлинцами объединились против Хаджиали-шамхала. Хунзахский нуцал вместе с гидатлинцами напали на Хучада, сожгли его. Сам Хаджиали-шамхал погиб в бою. И после этого в Хучада были переселены гидатлинцы. Они и являются предками современных хучадинцев.

Т.М. Айтберов приводит записи, сделанные Гебек-нуцалом Сивухским на одном из списков «Завещания Андуника», подтверждающие указанные предания. По ним в конце 15 века правитель западного Дагестана, в том числе и Гидатля Хаджиали-шамхал имел столицу в Хучаде. Между ним и Булач-нуцалом хунзахским постоянно происходили ссоры и вооруженные стычки из-за райатов и территорий. При этом Хаджиали-шамхал был более удачливым в боях. Тогда Булач-нуцал вступил в сговор с гидатлинцами, которых он (Хаджиали-шамхал) тоже притеснял своими поборами и насилием. В назначенный день Булач-нуцал

¹ Гидатлинские адаты. / Подготовили к печати Х.М. Хашаев и М.С. Саидов. Махачкала, 1957. С. 7; Гидатлинские адаты. / Перевод с арабского М.С. Саидова под редакцией А.Р. Наврузова. // Обычай и закон в письменных памятниках Дагестана V – начала XX в. М.: Изд. Дом Марджани, 2009. Т. 1. До присоединения к России. С. 161. В «Тарихах Дагестан» Мухаммадрафи упоминаются Шамхал и Кавтар-шах.

со своими хунзахцами и гидатлинское бо напали на Хучада, разгромили его, сожгли и разрушили селение. В бою Хаджиали был убит. Погибло и большое количество его сторонников – хучадинцев. В опустевшее селение Хучада была переселена группа гидатлинцев, которые являются предками современных жителей. Наследие хучадинских правителей было разделено между победителями – хунзахцами и гидатлинцами¹. Возможно, по этому сговору возникла упомянутая в «Гидатлинских адатах» граница гидатлинцев. Если так, то выходит, что батлукская территория, ограниченная упомянутой в «Гидтлинских адатах» линией от Датунской часовни до Ассабской речки и потоком Аварского Койсу, принадлежала батлукцам и была захвачена хучадинским шамхалом. Тогда навряд ли батлукцы были согласны с потерей солидного куска своей и без того скудной земли и радовались перехвату ее гидатлинцами. Они должны были бороться за возвращение своей собственности, что и видно из истории, начиная от гибели Гаджиали-шамхала. Она (эта территория) была жизненно необходима им. Без нее содержание скота и развитие земледелия не возможно. В реальной действительности батлукская община всегда пользовалась своими владениями, доходящими до Аварского Койсу и при Хаджиали-шамхале и позже: слишком близко расположены к ней батлукцы, позже Занатинцы и могохцы и слишком далеко – гидатлинцы. На это указывают и сами «Адаты».

В 20-х гг XIX века при едином государстве – Имамате Шамиля локальные, установленные по воле права сильного границы потеряли свое значение и претензии на земли батлукцев, занатинцев и могохцев сами собой отпали. После Шамиля царская Россия сохранила административную систему Имамата. Тем не менее, время от времени гидатлинцы вспоминали о «былых границах» по адатам и предъявляли претензии турутлинцам. На этой почве возникали новые, искусственно возбужденные споры и конфликты.

После распада Серира горные селения испытывали постоянную опасность со стороны внешних и внутренних врагов. В 20-х

¹ *Айтберов Т.М.* Древний Хунзах и хунзахцы. Махачкала: Дагкнигоиздат, 1990. С. 95 – 97.

годах XIII века в Дагестан вторглись татаро-монголы, а в XIV в. – войска хана Узбека, Тохтамыш и Тимура.

Монгольские сказания передают своеобразный жизненный идеал Чингис-хана и, следовательно, всех его соратников и последователей: "Наслаждение и блаженство человека состоит в том, чтобы покорить мятежников и победить врага, взять то, что он имеет, заставить вопить слугителей его, заставить течь слезы по щекам их, сидеть на их приятно идущих жирных конях, целовать румяные ланиты и алые уста их женщин". Походы монголов сопровождалась гибелью городов и селений, памятников культуры, разрушением сельского хозяйства и ремесленного производства, гибелью мирного населения. Татаро-монгольские завоеватели избивали женщин, мужчин, младенцев, распарывали утробы беременных и умерщвляли зародышей. Известный армянский историк XIII в., очевидец событий Киракос Гандзакеци о действиях монгольских войск в Закавказье писал: "И можно было видеть, как меч беспощадно рубил мужчин и женщин, юношей и детей, стариков и старух... Страна вся была полна трупами умерших, в страхе перед нечестивцами никто не осмеливался оплакивать павших.

Церковь облачалась в траур. Разграблены были имущество и богатства"¹. **instituteofhistory.ru**

При своем первом походе в Дагестан монголы шли в обход Дербента по Внутреннему Дагестану по маршруту р. Самур – Курах – Кумух – Чох – Гидатль и Чечня². Другие исследователи полагают, что они прошли по другому маршруту: из Касумкента в Хив и по ущелью «Магъу-дере» – Агул – Кумух – Чох – Хунзах – Ботлих – через Андийский перевал в Чечню³. Основано второе мнение на сохранившемся у андийцев предании о том, что путь монголам преградили андийцы. Монголы, преодолев их упорное сопротивление, захватили селение Анди, оставили там своего ставленника по имени Елук, который построил крепость и ряд укрепленных населенных пунктов (Риквани, Ашали). В селении

¹Гандзакеци Киракос. История Армении. С. 156.

²Малачиханов Б. К вопросу о хазарском Семендере в Дагестане (материалы по истории нагорного Дагестана) // Уч. Записки ИИЯЛ Дагфилиала АН СССР (Серия историческая). Махачкала, 1965. Т. XIX. С. 185-187.

³Ичалов Г. Х. Вглубь столетий. Махачкала. 1988. С. 45.

Гагатль и ныне сохранился род «Елукилал», возводящий свою родословную к упомянутому монгольскому ставленнику.

Другой поход монголов ставил цели – прочно укрепиться на Северном Кавказе и превратить его в плацдарм для последующих бросков на Север, в южнорусские степи. Монгольские отряды, захватившие земли современного Азербайджана, ворвались и в Дагестан. По сведениям Рашид ад-дина монгольский военачальник Букдай был послан специально для подчинения Дербента и "области Авир"¹. Монголы вновь двинулись на Дербент и захватили его. Обосновавшись в Дербенте, они предприняли попытку проникнуть вглубь гор (в "область Авир") с целью обеспечить себе надёжность пребывания в равнинной и предгорной полосе Дагестана. Одна из таких попыток была предпринята осенью 1239 г., когда им удалось воспользоваться междоусобицами дагестанских правителей. Грузинская хроника рассказывает, что при грузинском царе Давиде (1223-1269) "предводитель монголов Ала Темур по Белоканской дороге вступил в Гундзети, царь гундзов (гундзи, хундзи, хунзахцы) преградил ему путь, но монголы победили, прошли гундзскую страну и пришли к монгольскому хакану". Арабский автор Ибн ал-Асир (1166-1238) писал, что монголы "... ограбили и убили много лакзов-мусульман и неверующих и произвели резню среди встретивших их враждебно жителей тех стран и дошли до аланов..."².

И в Средней Азии, и на Руси, и в Закавказье, и в Дагестане монголы поступали одинаково: города и села разрушали и грабили, жителей избивали, угоняя в рабство ремесленников и молодых женщин и используя молодежь мужского пола на осадных работах при взятии следующих городов. Именно эта опасность грозила горцам Дагестана. Молва о зверствах монголов шла впереди них. И народы готовились к защите своих семей, своего дома, своей земли и своих городов и сел.

В середине XIII в. единая монгольская империя распалась на ряд фактически независимых друг от друга государств (Юань,

¹ Под Авиром следует понимать Аварию, а в данном случае и весь Нагорный Дагестан.

² *Ибн ал-Асир. Тарих ал-Камиль / Пер. с араб. П.К. Жузе. Баку. 1940. С. 142.*

Золотая Орда, Джагатайский улус и государство Хулагуидов). Равнинная полоса Восточного Дагестана и районы, прилегающие к Дербенту, стали ареной столкновений двух крупнейших государств – государства Хулагуидов и Золотой Орды. Правители обоих монгольских государств совершали многочисленные походы в горный Дагестан, грабили его, жгли и разрушали села, истребляли население, угоняли их в плен.

Правда, монгольская власть в горных районах Дагестана не была продолжительной. Плано Карпини свидетельствует, что в Дагестане имелись земли, "неподчинённые им"¹, то есть монголам. А Рубрук среди непокорённых народов (в 1253-1255 гг.) называет и дагестанцев ("лесги")². Иными словами, основная часть Дагестана, в том числе и турутлинская территория оставалась независимой³. Но Дербент с прилегающей равнинной полосой к 1256 г., то есть к началу образования государства Хулагуидов, находился в составе Золотой Орды.

Последующая история борьбы народов Дагестана за свою свободу и независимость связана с именем Тимура (Тамерлана) – величайшего полководца, завоевателя и создателя государства со столицей в Самарканде.

Первое десятилетие политической деятельности Тимура прошло в борьбе с ханом Золотой Орды – Тохтамышем (1380–1395). Наиболее ожесточённая схватка между Тимуром и Тохтамышем относится к 1395–1396 гг. Многочисленные войска Тимура прошли от Самура до Дербента и далее направились на север, жестоко расправляясь с теми, кто выступал против него. После Дербента войска Тимура дошли до области кайтагов, которые были сторонниками Тохтамыш-хана. Тимур жестоко расправился с ними. Узнав, что передовой отряд Тохтамыша расположился лагерем на берегу реки Койсу (Сулак), Тимур стремительным броском настиг его и нанёс ему поражение.

¹ *Плано Карпини*. История монголов. СПб, 1911. С. 35-36, 42.

² *Лавров Л.И.* Эпиграфические памятники Северного Кавказа. На арабском, персидском и турецких языках. М., 1966. Ч. I. С. 188.

³ Известия грузинских летописей и историков о Северном Кавказе. // Сборник материалов для описания местностей и племен Кавказа. Тифлис. 1897. С. 45.

Преследуя войска Тохтамыша, Тимур дошёл до места слияния Терека и Сунжи и 15 апреля 1395 г. в битве на р. Терек нанес войскам Золотой орды полное поражение. Это поражение Тохтамыша низвело Золотую орду до положения второстепенного государства.

Осенью 1395 г. Тимур приступил к планомерному завоеванию Северного Кавказа. Разорив «область Симсим»¹, он совершил набег на «подножье горы Аухар» (северная часть Аварии – О.Д.). Далее покорив земли, занятые кумыками, Тимур остановился на зимовье в низовьях Кумы. И оттуда совершил поход на Пятигорье, Нижнее Поволжье, разорил города Маджар, Сарай-Берке и Хаджи-Тархан (Астрахань). Весной 1396 г. Тимур продолжил завоевания в Дагестане. В результате им было уничтожено множество дагестанцев, разрушены их города, села, замки, крепости, захвачены огромное количество «добычи», рабов. По земле Мичи-кич Тимур двинулся на город Алмак (ныне одноименное селение в Казбековском районе – О.Д.), преодолев сильное сопротивление защитников, захватил его и разорил². Оттуда по хребту Салатавских гор он подошёл к укрепленным селениям, в том числе к селению Батлук (Гумбет – О.Д.). Продвигаясь вглубь гор Дагестана, Тимур захватил и разрушил город Кадар, дошёл до «Ушкуджан» (Акуша)³, взял его, всех «неверных» убил, ... из убитых соорудил холм и опустошил всю их область. Оттуда были разосланы карательные отряды в соседние земли. Оттуда они прибыли «...с награбленным и добычей...».

Местные исторические сочинения, записи, многочисленные предания рассказывают о героической борьбе местного населения за свою свободу и независимость. Одни из местных исторических

¹ Территория в долине реки Самур, населенная предками современных лезгин. В других источниках она называется Сам-сам. От него название реки Самур (сам-ур) – река самов.

² Укрепления Алмака были разрушены, а жители были переселены “в низменные места”. Они впоследствии поселились в нынешнем Чиркее (Гелбахь).

³ Высказывалось и другое мнение о том, что речь идет не о Акуша, а о Усиша.

записей гласят: «797 год (27 октября 1394 г. – 15 октября 1395 г.)¹ – дата прихода Тимурленга со своей громадной силой в селения (карийат) Дарга, разрушения селения Муги (Муха) и гибели в сражении его жителей (ахл) – юношей, детей, стариков. Пропали все надежды на спасение из-за этих интриганов, но тут пришла к нам помощь из вокруг лежащих селений: из Аварии и Кумуха, и мы освободились от того великого несчастья»².



Великий завоеватель
Тимур (Тимурленг).

Продолжая разрушать и грабить населённые пункты, Тимур ворвался в Зерихгеран и Кайтаг, жители которых вынуждены были выразить ему покорность. Только после этого Тимур вернулся в Дербент, в крепости которого он приказал произвести восстановительные работы, а охрану поручил Ибрагиму Дербенди.

Современник Тимура, архиепископ Иоанн де Галонифонтибус, писал: «Тимурленг сделал попытку

проникнуть в горы, в эту их страну, имея под рукой сто тысяч вооружённых людей, но они встретили армию перед густым лесом и нанесли им такие потери, что Тимурленг приказал отступить. И когда этот владетель задумал пройти Железные Ворота, то он понял, что он сможет подчинить себе эту страну, прежде всего, только мирным путём, чтобы уже затем вторгнуться в Великую Татарию».

И после смерти Тимура в Дагестане не наступил мир и покой. При постоянной вражде и междуусобицах Кара-Коюнлу и Сефевиды в течение всего XV века постоянно совершали набеги на Южный Дагестан. Соседние территории да весь Горный Дагестан не чувствовали себя защищёнными и ждали нападения.

Как выше уже говорилось, помимо вышеупомянутой внешней опасности при слабой центральной власти в Дагестане уча-

¹ В действительности, видимо, речь идёт о походе Тимура во внутренний Дагестан весной 1396 г.

² «Тарихи Дагестан» Мухаммадрафи // Шихсаидов А.Р., Айтберов Т.М., Аразаев Г.М. Дагестанские исторические сочинения. М., 1993. С.104.

стились произвол, насилие, разбои, грабежи, случались конфликты между частями населенных пунктов самих горцев. Особенно большую опасность составляли для населения внутренние раздоры между правителями и различными политическими образованиями. Дагестанская историческая хроника "Тарих Дагестан" отмечает: «между эмирами Гумика и султанами Хайдака разбилось зеркало согласия усилиями сатаны наиболее заклятого из врагов, упрямство разъединило их, ибо исчезла добродетель среди людей и распространилась ложь, зло и порок. В этих распрях не осталось места ни благоразумию, ни здравому смыслу»¹. О таких конфликтах между правителями хунзахского Нуцальства и гидатлинского союза сельских обществ с одной стороны и хучадинским шамхалом, с другой, мы уже говорили. Не утихала борьба между хунзахским Нуцальством и Гидатлинским союзом. Эти конфликты непосредственно затрагивали интересы турутлинцев.

В этих условиях каждый человек, каждая семья, каждый тухум, каждое селение вынуждены были заботиться о своей собственной безопасности. Для обеспечения безопасности была создана особая бытовая и фортификационная архитектура. Селения строились в защищенных природой, труднодоступных местах. Во многих селениях возводились ансамбли архитектуры с комплексами башенных, жилых и хозяйственных сооружений, своеобразную планировку строений, улиц, площадей, родников, оборонительных сооружений и ворот в их системе. Выделялись жилые кварталы, главными из которых являлись боевые башенные сооружения. Знатные патронимии и семьи строили дома на краю обрыва, подальше от напольной стороны, чтобы они успели собраться для отпора наступающему врагу. Наиболее яркие и выразительные образцы таких селений и башен ныне встречаются в гидатлинских и келебских селах, в старом Гооре и Кахиб-бакдабе. На транспортных коммуникациях возводились сигнально-сторожевые башни, передающие сигналы об опасности по цепочке.

¹Шихсаидов А.Р. Дагестанская историческая хроника «Тарих Дагестан» Мухаммада Рафи // Письменные памятники Востока: Историко-филологические исследования. 1972. М., 1977. С.111.

Квартал Атагъилал в Батлухе представляет собой типичный образец такого тухумного поселения. Очевидно, здесь находились не только ворота, но и привратные сторожевые башни. Здесь же отмечены остатки крепостной, оборонительной стены. С этими укреплениями связано предание о метком стрелке из селения Атагъилал. Когда воины ушли в поход, враги заняли подступы к селению. Узнав о том, что воинов в селении нет, они стали ликовать, предвкушая близкую победу и богатую добычу. Один мужчина, который не мог принять участие в походе по состоянию здоровья и остался дома, подошел к укреплениям и через наблюдательную щель – «амбразуру» выпустил стрелу и поразил глотку вражеского музыканта через отверстие зурны. Зурначи погиб, враги ушли, не подвергая себя новым опасностям.

В такой обстановке для обеспечения своей безопасности тухумные села Горного Дагестана объединялись и создавали большие села в более безопасном месте. Как сообщает арабский автор X века Масуди «Серир имел 12000 поселений», разбросанных по ущельям¹, а автор XIII века Якут пишет, что в царстве Серир было более 4000 поселений. После монгольского нашествия и походов Тимура их количество резко сократилось. Это происходило во всем Горном Дагестане за счет объединения мелких тухумных поселений в крупные населенные пункты. В таких укрупненных больших селениях, тухумы поселялись компактными группами, по тухумным кварталам. Большие села в свою очередь объединялись в Союзы сельских обществ.

По сведениям, полученным в 40-х годах этнографом Е.М. Шиллингом об образовании селения Карата «были постоянные нападения врагов. Тогда близкие аулы боялись пускать людей друг к другу». ...Селения «Занобди и Жвалабди оскудели от вражеских нашествий». Жители третьего селения «БакIохъди еще сохраняли свое состояние. Чтобы легче обороняться, все они сошлись в КIкIарата и построили там одно большое общее селение,

¹Минорский В. Ф. История Ширвана и Дербента. М., 1963; Бейлис В.М. Из истории Дагестана VI–XI вв. // Известия Института Востоковедения. Ленинград, 1963. С. 259.

названное «Эшхъа»¹. Это предание отражает исторические процессы, происходившие во всем Горном Дагестане, в том числе на территории Турутли.

В XIV веке необходимость обеспечения безопасности заставила родственников тухумов Атагьилал, Пачахилал и Тапсулал объединиться и образовать одно большое селение, названное «Бакълъухъ». Новые тухумы расселились рядом с селением Атагьилал, на крутых склонах, по своим кварталам. Другие тухумные села населения, говорящего на переходном диалекте аварского языка, образовали селение Голотль и Кород².

В XV веке в «Завещании Андуник-нуцала» Батлук упоминается среди приграничных с Хунзахским нуцальством территорий. В это же время земли батлукского общества граничили с владениями гидатлинских обществ. Предания уточняют границы с голотлинцами, в районе современного селения Андих. Само слово «Гъандихъ» с андийского языка переводится «на хуторе». По преданиям здесь находился батлукский хутор, где содержались стадо их быков. Именно здесь, по преданиям, в обмен на горные пастбища представитель хунзахского правящего дома создал селение, жители которого выполняли обязанности военных поселенцев.

Во вновь образованном селении Батлук жизнь и быт устраивались в соответствии с существовавшими тогда у аварцев представлениями об общественном устройстве и адатами. Сохранились предания о том, что с согласия всех тухумов глава тухума

¹Шиллинг Е.М. Дагестанская этнографическая экспедиция 1944 г. // КСИЭ. 1946. Вып. 1. С. 117 – 121; Дагестанские этнографические экспедиции Е.М. Шиллинг [1944 – 1946]. М., 2013. 160 с.

Название Эшхъа ныне сохранилось за одним из кварталов селения Карата.

² Местные предания гласят, что четыре тухумные селения Голотль Дадилал, Пебулал, Гусманилал, Гергилал объединились и возвели новое селение. Правда, названия сел напоминают названия патронимии – отцов-основателей.

В селение Голотль раньше вход был из двух ворот. Эти ворота закрывались на ночь и тем самым защищались от врагов.

Атагьилал был избран «батлухским ханом»¹. Его действия были направлены на укрепление положения своего общества. В это время между Гидатлинским союзом сельских обществ и Хунзахским нуцальством шла ожесточенная борьба за пограничные земли в долине Аварского Койсу, о чем выше уже говорилось. Сильный гидатлинский союз противодействовал этим планам. В этой борьбе батлухцы соблюдали свои собственные интересы, лавируя между обоими силами противниками. Батлух для своего нормального жизнеобеспечения нуждался в землях в окрестностях своего селения и в долине Аварского Койсу, а также летних пастбищах на окраине Хунзахского плато – Талакоромеэр, Чарамеэр, Игьанди и т.д.

Иногда батлухское общество входило в состав гидатлинского союза, иногда оно примыкало к политике нуцалов. Это зависело от того с кем интересы батлухцев совпадали, с нуцалом или гидатлинцами. Союз с нуцалом давал батлухцам возможность противостоять притязаниям гидатлинцев на земли в долине Аварского койсу и прилегающих территорий. Более того, они получали доступ к обширным летним пастбищам на горах Чера-меэр и Талакоро-меэр. Для этого «батлухский хан» женился на дочери хунзахского нуцала и сам выдал свою дочь Манаршал Урижа беку из правящего хунзахского дома нуцалов. Здесь интересно отметить, что «батлухский хан» выступает наравне с хунзахским нуцалом. При этом этот «хан» обладал правом всего лишь молотить урожай в самом селении тогда, как все остальные жители селения имели право молотить только на хуторах. Других привилегий, отличающих его от односельчан – узденов у него не было.

Хунзахские правители имели свои интересы в турутли: им нужно было создавать здесь буферную зону, обеспечивающую себе безопасность от гидатлинцев. К тому же перед хунзахскими правителями стояла еще одна первоочередная задача – расселить жителей высокогорных селений, жизнь которых в новых условиях похолодания становилась невыносимой.

¹ Речь идет о главе сельского общества, старшине (См.: *Хашаев Х.М.* Общественный строй Дагестана в XIX веке. М.: Изд. АН СССР, 1961. С. 138).

Речь идет о наступлении в XII в. т.н. «Малого ледникового периода», который продолжался до XIX в.¹ Это было явление глобального масштаба – оно проявлялось в северном полушарии земли от Западной Европы до Китая, Японии и в Северной Америке. Холод уничтожил все поселения викингов в Гренландии. В Европе холод и голод спровоцировали религиозные войны, стимулировали массовую эмиграцию в колонии Америки, Азии и Африки. В России вспыхнула Смута. В горной зоне Альп большинство поселений, возникших в предыдущий теплый период, перестало существовать². То же самое происходит в Дагестане. Здесь жители высокогорных селений покидали свои обжитые места и перебирались пониже, в теплые районы, где можно было вести традиционное земледельческо-скотоводческое хозяйство.

Одним из таких поселений было укрепление Акаро, расположенное на одноименной горной вершине, у сел. Хунзх. Здесь раскопано поселение с остатками церкви XII в. В исторической хронике «Тарих Дагестан», составленной Мухаммед Рафи, говорится, что хан Суракат получал подати со всех владений, но от повинностей были освобождены семейства, составляющие постоянный караул этого укрепления³. М. Алиханов-Аварский сообщает, что «над Хунзахом возвышается гора Акаро, на вершине которой лежат под тем же названием развалины небольшого поселка или укрепления, служившего наблюдательным пунктом и откуда, по преданию, была проведена в Тануси – столицу государства, сигнальная цепь по нескольким башням.

Одновременное ему селение располагалось на той же высоте, в урочище «ЦалитIа» – на горных пастбищах современного селения Могох. Ныне развалины этого поселения именуются «Бекаколо(б)» – на бекском хуторе. Жители Бека-коло, как впрочем и

¹Идрисов И.А. Изменения климата Дагестана во второй половине голоцена. // Вестник Института истории, археологии и этнографии. Махачкала, 2010. № 2.(22). С. 77.

²Малый ледниковый период. // Материал из Википедии – свободной энциклопедии. <http://ru.wikipedia.org/wiki>

³ «Тарих Дгестан» Мухммадрафи // Шихсаидов А.Р., Айтберов Т.М., Оразаев Г.М.-Р. Дагестанские исторические сочинения. М.: Наука, восточная литература, 1993. С. 98.

Акаро, не позже XIII века, видимо, спустились вниз, в подножье горного хребта, в местечко, известное как Ансо-Амсо – с андийского языка «теплое место или бакъльух»¹ и основали там с разрешения батлухского общества, в соседстве с тухумным селением Атагьилал новое селение, ныне известное под официальным названием Верхний Батлух. При этом, в народе сохранилось старое название Амсо.²

С жителями этого селения Бека-коло турутлинцы связывают предания «Об Али, оставшемся среди скал» (по ав. «Къуруль хутарав Гали» - О.Д.) и в скальном обрыве показывают грот, в котором он, якобы, погиб.

По этому преданию в одной семье жили трое братьев. Двое старших решили прибрать к рукам состояние младшего брата и избавиться от него. Для этого пригласили его в горы, якобы на охоту, за птенцами сокола и оставили его там. Али умолял братьев не оставлять его в пещере, но братья покинули его. Когда прибывшая к пещере мать и жена предлагали ему подняться наверх. Но Али отказался: «покинутый братьями, он не вернется домой».

В этой балладе отражен социальный конфликт, возникавший на основании старого традиционного аварского обычая распределения отцовского наследства. По этому обычаю повзрослевших сыновей по достижению ими совершеннолетия женили, выделяли им земли, скот, дом и предоставляли возможность самостоятельно жить. Младший же сын оставался с родителями. Вместе с заботой о родителях ему доставались отцовский дом, оставшиеся после распределения между старшими сыновьями земли, скот и

¹Агларов М.А. Андийцы. Историко-этнографическое исследование. Махачкала: Юпитер, 2002. С. 22.

²Существует предания о том, что хунзахский нуцал в обмен на летние пастбища на горе «Чара-меглер» и «Тала-коро-меэр» договорился уступить место для строительства нового селения для жителей Бека-колоб.

В настоящее время Верхний Батлух Указом Президиума Верховного Совета ДАССР от 23.07. 1992 г. в результате разукрепления Батлухского сельского совета преобразован в сельсовет в составе Шамильского района.

В окрестностях селения, в местечке "Шиюкь" в середине XX в обнаружен могильник, где вместе с захоронениями находились женские у крашения, глиняную посуду и др. утварь.

другое имущество. Это, как правило, возбуждало зависть у старших сыновей.

Но в этой истории нас интересует процесс образования нового турутлинского селения и формирования демографической карты на турутлинской территории. Приблизительно в это же время (XIII – XV вв), видимо, были переселены сюда из хунзахского плато жители, образовавшие селения Андих, Кваниб, Нитаб и Накитль.

К этому же времени относится переход к исламу населения этой территории. Новообращенные жители покидают свои старые христианские поселения и создают новые или подселяются к вновь созданным селениям. В Заната на хуторе Махало расположены остатки христианского поселения и место, известное под именем «Гуржиязул годекан» – грузинский годекан¹. Забыто и старое название селения. Его заменили новым арабским названием «Махало» – хутор. Остатки такого же поселения сохранились в Могохе, на плато «Тпало». Здесь также не сохранилось названия. При строительных работах здесь был обнаружен бронзовый идол.

Но на этом процесс образования новых сел не завершается. В Батлухе адаптация тухумов друг к другу в условиях совместного проживания в рамках одного большого селения не всегда шла гладко, случались конфликты, споры и разногласия, порою доходившие до открытого противостояния. В качестве свидетельства таких конфликтов местные предания указывают на маленькое батлухское кладбище, расположенное в округе селения – «Магъиль», где якобы погребены жители из тухума Тапсулал. Между тем общее кладбище в Батлухе находится за селением, рядом с кварталом тухума Пачахилал. Ныне по-середине этого кладбища проходит дорога, ведущая в соседнее селение Заната. Из Батлуха по адату из-за кровной мести уходили отдельные люди и целые семьи в другие места Дагестана. В селениях Казбековского, Ботлихского (сел. Ансалта), Буйнакского (сел. Дуранги) райнов встречаются семьи, выводящие свою родословную из Батлуха.

¹ Под названием «грузинский» следует понимать «христианский».

Кровная месть регулировалась сельской общиной по адату. Убийца обязан был на определенный срок или совсем покинуть селение. Предания доносят до нас сведения о том, что из-за этих же конфликтов сначала из селения Батлух на свой хутор^(?) Заната (ЗанатIа) переселилась семья (отец с тремя сыновьями) из тухума Пачахилал (Пачахъилал) и основали там новое селение. А позже выходцы из тухума Атагъилал переселились в Могох и также основали новое селение. Точных и достоверных сведений о времени и обстоятельствах переселения нет.

Переселение в Заната, видимо, имело место приблизительно в конце XV – начале XVI века. В адатных записях XVI в. Заната упоминается, как антипод батлухцев. Занатинские предания называют и имена первых переселенцев в Заната: Теби (Теби), Дибирасул Омар и Рада-али (Рада ГIали). Сразу же обратим внимание на имя «Дибир». Оно вызывает сомнение. В Батлухе приняли мусульманство в XV в. и, чтобы название мечетской должности стало именем человека необходимо время. За такое короткое время оно (название мечетской должности) не может приобрести столь высокий авторитет, чтобы им назвали детей. Имена переселенцев должны иметь следы языческого, христианского и мусульманского тип и напоминать клички вроде Теби (Теби).



Обломок доски, обнаруженный Исламил Магомедгаджи при строительных работах.

При определении даты переселения в Заната некоторые указывают на доску с надписью, обнаруженную Исламил Магомедгаджи. На окраине селения Заната при строительных работах на месте дома своего отца – известного ученого-арабиста Гаджиева

Ислама на глубине 2-х метров он обнаружил обломок доски с арабской надписью, нанесенной сажей. Красивой арабской вязью написана молитва и сведения о строительстве дома мастером Тегъелав в 917 году. Если дату принять за хиджри, это соответствует 1511 году григорианского календаря. Эта дата действительно может соответствовать времени переселения первых основателей селения. Но она вызывает у меня сомнение. Особенности графики и исполнения создают впечатление о позднем характере надписи. Впереди даты имеется свободное бледное место, где могла быть помещена еще одна цифра – единица. Цифра могла быть стерта. В таком случае дата на доске будет не 917, а 1917, причем, внизу мелким почерком написано «мусахиййа» – христианское [летоисчисление]. Если так, то надпись выполнена не на хиджри, а григорианским. К тому же недавно в селении умер престарелый Тегъеласул Мух1ума. Его отца звали Тегъелав. Он и мог строить дом для Ислама или его отца. Следовательно, надпись на доске не имеет отношения к основанию селения.

Впоследствии в селении Заната возникли новые тухумы, возводящие свою родословную к братьям-основателям: Ахадаселал, Жухилал, Г1ебилал, Г1бит1ик1ох1милал[?].

Переселились на почве кровной мести и основали новое селение Могох братья по имени Алдан, Къебед и Пумар из тухума Атагъилал. Х.О. Хашаев относит переселение в Могох к 1774 г. Оно основано на записи, обнаруженной на полях старого корана. Эта дата встречается и в других источниках. Тем не менее, она вызывает сомнение. По переписи 1886 г. в Могохе было 71 хозяйство. Через 112 лет (перепись 1886 г) в 71 хозяйствах селения Могох проживало 226 человек. Из семьи трех людей за такой короткий срок (это всего четыре поколения людей) навряд ли возможно разрасти до такого размера. Минимум это в два раза больше, чем могло быть. Здесь можно допустить одно из двух: или к первопереселенцам подселились новые эмигранты (для этого должны быть свободные земли, которых можно было выделить новым переселенцам. В условиях горского малоземелья это маловероятно. К тому же в структуре могохского джамаата нет таких людей, возводящих свою родословную куда-то в сторону.), или дата омоложена в два и более раза. Обращает на себя внимание то, что в течение времени от всероссийской переписи 1886 г

население в Заната и Могох держится на одном количественном уровне. Иными словами, эта территория способна прокормить только указанное количество населения. В Могохе в настоящее время сельская община состоит из тухумов ГьетIачилал, Мучарилал, Мирзалал, Учурал, Гагалал, ХIамукьинтIал.

Отколовшиеся от Батлуха селения Заната и Могох в новых условиях продолжали свои традиционные связи со своим бывшим селением Батлух, вместе обеспечивали общую безопасность от внешнего врага, выступали вместе, когда речь шла об общих интересах и интересах всего Дагестана и турутлинского общества.

Селения Могох и Заната представляли не просто отселки, а самостоятельные общественные и хозяйственные единицы – сельские общины. Они владели своими собственными территориями с пахотными землями, пастбищами, сенокосами угодьями, находящимися только в их пользовании. Отдельные пастбища находились в совместном пользовании занатинцев и батлухцев, занатинцев и могохцев. Батлухскому джамаату принадлежат леса, расположенные на склоне горного отрога, разделяющего батлухские и ассабские земли. Лесные угодья в основном были в ведении джамаата и делились между хозяйствами. В необходимых случаях батлухцы оказывают помощь соседям лесными материалами. Пахотная земля и сенокосные угодья находились в руках отдельных хозяев. Гумна, мельницы, общественные печи – коры нельзя было разделить и поэтому ими владели коллективы селений.

1.2. Турутлинцы в новое и новейшее время

Батлух после формирования новых селений Заната и Могох, как наиболее крупное селение, оставался центром политической, культурной и духовной жизни турутлинских сельских обществ. При этом все сельские общества принимали меры для упрочения своих джамаатов, устанавливали нормы адатов, регулирующие внутренние отношения и налаживающие их связи с соседними обществами. Также адаты определяли правила внутренней жизни обществ, правила для сохранения мира между тухумами и отдельными жителями в самом селении. Чтобы не нарушить мир-

ное соглашение, закладывали самое ценное в горах – пахотные земли.

В адатах, составленных в 1796 году в сел. Заната, имеется решение джамаата, как упрочить единство односельчан, покончить со сплетнями и враждой в келении. Для этого необходимо было заложить 20 участков земли, где можно сеять кали (къали – мера емкости, примерно 12 кг) зерна. Статьи адатов гласят:

1. Кто убьет другого, то он выгоняется из деревни в другую и дает родственникам убитого быка, ценой в пятнадцать рублей, если же родственники убитого простят убийцу, то он дает им еще пашню и девять мер посева.

2. Кто украдет что-нибудь, то он только платит взамен того, что украл.

3. Если кто-нибудь будет драться, то платит телку двух лет.

4. Кто обнажит кинжал или ударит им платит овцу.

5. Кто будет браниться платит половину ратала (ратал – шесть фунтов) мяса.

6. Кто ударит палкой платит тоже половину ратала мяса.

7. Кто ударит палкой платит овцу.

8. Кто будет клеветать на другого платит начальнику тридцать три рубля,

9. Если одно племя выйдет на драку против другого, то платит начальнику тридцать три рубля.

10. Если будет убит кто и убийца не открыт, то родственники убитого должны представить пятнадцать человек, которые присягнули бы в подтверждение того, на кого они имеют подозрение.

В Батлухе на обложке Корана проф. Х.О. Хашаев обнаружил записи, содержащие нормы обычаев и соглашение двух тухумов жить в мире и согласии. Согласно сборнику адатов, составленному в 1865 году, в Нижнем Батлухе были приняты следующие нормы:

1. Кто убьет другого – платит родственникам убитого быка, имеющего хвост в два с половиной локтя длиной, жителям деревни – тоже быка с охватом в два локтя и выгоняется из деревни до тех пор, пока родственники убитого простят его.

2. Кто ранит, платит телку двух лет.

3. Кто соблазнит женщину, платит родственникам ее быка и выгоняется из деревни на год.

4. Кто украдет что-нибудь, платит жителям деревни восемь раталов мяса.

5. Кто будет браниться, платит полтора ратала мяса.

6. Кто будет клеветать, платит полтора ратала мяса.

7. Кто будет драться, платит тоже полтора ратала мяса.

8. Кто же выйдет на помощь в драке, платит три ратала жителям деревни.

По другому документу жители селения «Баклух» согласились на следующее:

1. Если кто-либо, помогая другому, нанес удар человеку, то следует с него три овцы.

2. Также следует взыскать три овцы от взявшего в руки камень или палку, хотя он не успел нанести им удар.

3. Также взыскать три овцы с того, кто взял кол или надел кольца, если этими он нанес удар.

4. Если женщина наносит удар мужчине, то за ней бык, стоимостью в восемь овец. Если тогда потерпевший мужчина ответил ударом на удар, то он освобождается от всяких мер. Если обвиняемый отрицал удар, то он должен дать присягу вместе с двумя чистыми и правдивыми людьми из своего тухума. А если один из них не дал присягу, то за обвиняемыми три овцы.

5. Если кто-либо подвергается штрафу, то его залог и залогов его родственников останутся в пользу селений Асаб и Андих.

В адатах Могох говорится:

1. Кто убьет кого платит родственникам убитого быка, деревне – четыре рубля, дом его разоряется, а сам он выгоняется в другую деревню и на нем лежит кровомщение до тех пор, пока родственники убитого простят его.

2. Если кто украдет что-нибудь в деревне, то платит деревне быка и хозяину украденной вещи – вдвое, если же будет украдено вне деревни, то хозяину платит вдвое, а деревне – овцу.

3. Если кто схватит женщину, то платит родственникам ее быка и удаляется из деревни на год, в течение которого его дозволяется убить, если у него нет отца, если же есть отец, то платит

корову четырех лет и удаляется из деревни только на три месяца, в течение которых его тоже можно убить.

4. Кто подерется, не нанося раны платит овцу.

5. Кто же нанесет рану, платит быка трех лет.

В 1225/1810 году жители селения Могох вместе с жителями селений Андих и Верхний Батлук заключили следующее соглашение.

«Жители селения Андихцев (гъанхъал), могохцы (махъал) и верхне-батлукцев (амсал) вступили в соглашение и в конце концов объединились вокруг следующего:

Во всяком хорошем и плохом деле, при необходимости организовать помощь и поддержку кому-либо, Андихцы, могохцы и верхнебатлукцы будут действовать так, словно являются они жителями одного какого-либо селения.

Подчиняться приказам величайшего султана – Султанахмад-хана;

руководствоваться запретами, исходящими от этого Султанахмад-хана;

Андихцы, могохцы и верхне-батлукцы отдали тут в залог по два крымских ружья (микфал) от каждого селения, вступившего в данное соглашение, с тем, чтобы могли они доверять друг другу.

Эти Андихцы, могохцы и верхне-батлукцы установили тут также и выкуп в сумме ста овец, назначенный ими в пользу благородного эмира, который будет взимать его с того селения, которое поступит вопреки данному соглашению.

Произошло это в благословенном месяце рабиал-ахир 1225/1810 года.

Свидетелем этого соглашения была огромная толпа людей, среди которых находились: муэдзин аварского селения Хаджияв, Шамиль и записавший эти строки – Дибир-кади, писарь эмиров Авара.

Главным же свидетелем является здесь печать эмира Султанахмад-ханэ.

Таким образом, нормы адатов регулировали быт внутри селений и между селениями.

Но народу приходилось перенести последствия землетрясений, градов, засух и эпидемий различных заболеваний. Так, к примеру, чума, унесшая жизни многих людей, разразилась в 1142 (1729/30) году в хунзахских селах, в 1184 (1770/71) году в гидатлинских селах. Среди жертв этой эпидемии упоминаются главы хунзахцев и гидатлинских ученых: Хадиса, Хаджи-Ибрахима, Байбуна и Багучалава, а также других известных людей; в том числе раиса Маллачилава. Отмечаются и эпидемии холеры 1246 (1830/31) и 1310 (1892) годов. Эти эпидемии, очевидно, коснулись и турутлинских сел. До нас дошли многочисленные предания о чуме и холере, периодически косивших людей в турутлинских селах. К примеру, поэтесса из Заната Урижа умерла от холеры.

Землетрясения оставляли в одночасье голодными и раздетыми целые селения. Таких землетрясений было великое множество. Из них дагестанская хроника упоминает землетрясение 1148 (1735/36) и 1245 (1830) годов.

Во второй половине XIX в. во всей Российской империи неурожайными были 1873, 1880, 1883, 1891, 1892, 1897 и 1898 годы, в XX веке – 1901, 1905, 1906, 1907, 1908, 1911 и 1913 годы. В местных дагестанских исторических документах упоминаются голодные годы, связанные с засухой, градом и неурожаями. Таким был 1249 (1833/34) год. На фоне народно-освободительной войны, которая проходила под руководством Шамиля, он нанес большой ущерб народу. Да и война в течение пятидесяти лет уничтожала плоды многолетнего труда населения.

При всем этом турутлинцы принимали активное участие в общей борьбе дагестанцев с внешними врагами. Особого внимания заслуживает борьба против Надир-шаха. Много преданий, эпических песен и баллад о борьбе дагестанцев против этого агрессора сохранилось. Чтобы предотвратить кровопролитие и решить спор мирным путем, к Надир-шаху с большим письмом обратился известный ученый и богослов того времени Ибрагим-Хаджи Урадинский (ум. в 1770 г.): «Вы, всесильный властелин, – писал он Надир шаху, – если вы прибыли в Дагестан с огромной армией... с намерением разорить жилища и унижить мусульман, да помилует вас Аллах! До сих пор мы не обращали внимания на всякого рода призывы, зовущие нас на борьбу, и оставались спо-

койными. Учитывая указания Корана, который гласит: «Как бы вы хотели, чтобы с вами обращались, так и обращайтесь и вы с другими». И ныне вам говорим: «Ай, Таймаз, вы сполна отомстили Сурхаю. Забрали все его имущество, разорили его села, истребили его людей. Какие же претензии у вас к остальным джамаатам Дагестана? И с какой целью Шамхал отправлен в сторону Аймакинского ущелья? Опомнитесь! Ради Аллаха, просим прислушаться к аятам Корана и указаниям нашего пророка, где сказано, что творящие насилие на земле – враги Аллаха, поэтому-то Аллах призывает насильников к ответу. Прислушайтесь к словам нашего пророка! Вернитесь к себе домой! Клянемся Аллахом, мы не хотим с вами воевать... Надо ведь с насильниками сражаться до тех пор, пока они не будут послушны Аллаху. Таково требование Корана. Мы бы из своих домов не вышли, если бы вы не проливали кровь мусульман. Мы не ваши райяты, и мы никаких податей и повинностей вам не несем. И мы не какие-то кяфиры, чтобы с вами воевать. Поэтому-то мы просим вас, возвращайтесь назад. И если вы, не приняв во внимание нашу просьбу, не вернетесь обратно, мы положимся на великодушие Аллаха и, как сказано, «будет то, что будет, но не будет того, что не предписал Аллах».

Убедившись в том, что его обращения к предводителю кизылбашей не находят отклика, Ибрагим-Хаджи, как и другие патриотически настроенные алимы, стали призывать народ к открытой вооруженной борьбе.

В результате вместе с народами Дагестана турутлинцы приняли активное участие в разгроме т.н. «грозы Вселенной» – Надир-шаха, отстаивали свободу Дагестана, обеспечили мир в нашем общем доме – «Дагестан».

В народной песне поется:

I

Братья, к песне правды слух обратите.
То, что было правдой, стало преданьем.
Ныне начнем повесть, одну былину,
Песней она стала, поется повсюду.

Надир-шах собрался в поход на горы
С войском хорасанским числом в сто тысяч.
Пеших людей кликнул он из Шираза,
Конных людей кликнул из Кандараха,
Кликнул хамаданцев неисчислимых,
Снарядил сокровищ он караваны,
Мир дельцов, тавризцев, двинулся в горы, –
На торговле руку они набили!



instituteofhistory.ru

Да умрет хан ханов, Надир свирепый,
Завладеть вселенной смельчак задумал!
Войско Надир-шаха серебром блещет,
В золотых одеждах его каджары,
Жаром полыхают щиты и латы,
Крепости взрывают его орудья,
Стены пробивают его пищали,
Пушки стоят в каждом шатре походном,
Любы людям ратным его щедроты!

Ринулись войною на мир каджары,
На восток и запад гроза подвиглась!
Азнаур грузинский, грозу почуяв,
На земле Тифлиса пал перед нею.
Золото без счета взяли каджары,
Одолели силу земли грузинской,
С речью материнской сын разлучился –
Увели с собою пленных каджары.



instituteofhistory.ru

В Голода, к аварцам, пошли каджары,
Говоря такие слова коварства:
«Если голодинцев мы всех погубим –
Отомстим за брата шаха Надира!»

Мы же голодинцев добром помянем!
Надир-шах предал их огню и праху,
Глиняные стены саклей развеял.
Скрылись в лесах горцы, очаги бросив.

В Цараки ворвались враги внезапно,
Девочек схватили – вот вся добыча!
Одарив кадjarов наградой щедрой,
Надир-шах на отдых стал в Закаталах,
Муки голодинцев здесь повторились...

Хлынули кадjarы по Дагестану,
Покорили землю горских аулов,
Пленников с собою взяли пришельцы.
Стран-земель владыка, Сурхай-безрукий,
Сдался чужеземцам еще до полдня.
Храбрый сын Сурхая, надежда горцев,
Муртазали спасся: к дяде нуцалу
Ночью прискакал он в Хунзах вершинный.

Знала вся округа жену Сурхая,
Мудрую супругой Айшат прозвали, –
Надир-шах с ней рядом ложе поставил.
Девочки в аулах цвели и зрели,
Груды их до окон еще не достали, –
Девочек лишили кадjarы чести,
Повели невинных детей на площадь,
Всадники, красуясь, их затоптали.

Покорили эти края кадjarы,
Уводили пленных в злую неволю,
В долины Андалала двинулись дальше,
Чтоб дотла разрушить и эту землю.
Тесно меж Чалдой и Мухобом стало:
В правильном порядке шатры разбиты,
Кони на приколе в полях мухобских.

Выросла, чернея, над Андалалом
Туча вражьей рати – и разразилась
На хицибских пашнях страшною бойней.
Начал согратлинский народ сраженье.
Славен исполинский клич согратлинцев:

«Пусть лишится силы, чья рука дрогнет,
Проклят будь вовеки, чья душа струсит!

Молодцы, стреляйте, храбрецы, бейте,
Пришлых настигайте быстрою пулей!
Кто сегодня струсит – с тем я не знаюсь,
Кто сегодня дрогнет – навек мой недруг!
Саблями стальными, друзья, разите,
Чтобы кровь сгустилась на ножах острых,
Из кремневок метких стреляйте, братья,
Чтоб забились дула клубами дыма!»

Стали защищаться молодцы наши.
Пулевые раны кровью сочились.
Стали защищаться храбрецы наши,
В пулевые раны чарто втыкая.
Сердце разрывалось от горьких мыслей,
Битва разгоралась еще сильнее,
И тогда раздался голос Надира:

«Погляди, безрукий Сурхай, взгляни-ка
На твою ораву, на мое войско.
Пристальнее, гордый Сурхай, взгляни-ка
На мышей ваших, на котов наших!»

«Не гордись, не хвастай, Надир пришелец,
Этот свет, мы знаем, ходит по кругу.
Ты забудь, собака, гордые речи.
Силу Дагестана испытай раньше.
Горцы Дагестана – сильные полки,
Завтра ты узнаешь, каковы горцы!»

Люди Андалала так обратились
К племенам соседним, братьям их верным:
«Эй вы, гидатлинцы и какрихинцы,
Эй, вы, телетлинцы, и вы, келинцы!
Поспешите, братья, прийти на помощь!»

Эти не успели обнажить сабли,
А уже другие рубят наотмашь.
Эти не успели подвязать седла,
А уже другие на конях скачут!

II

Андалалцы хану в Хунзах черкнули:
Так и так, нагорья постигло горе,
Подлые каджары нас окружили,
Пастбища и пашни залиты кровью.
И когда в Хунзахе прочли посланье,
Стали снаряжаться дайтиляльцы,
Вынули винтовки из мехов волчьих,
Вскинули кремневки, бьющие метко:
Им служил мишенью глаз воробьиный.

Выбрали пищали, гордясь оружием,
Сабли подвязали, что рассекают
Супостата вместе с конем могучим.
Панцири надели, шлемы стальные,
Длинные черкески – до ступеней самых!
Вышли со щитами на руках твердых,
С выпуклым железом на локтях сильных,
За плечи закинув пороховницы.

На конях, бегущих быстрее дичи,
На конях, грызущих зубами камни,
На черкесских седлах скакать решили,
Прицепили к седлам андийские бурки,
Прикрепили к седлам древки прямые,
Чтобы развевались вольные стяги.
Так пошла на битву одна дружина,
Объявив Надиру войну святую.

Был главой дружины нуцал хунзахский.
Он железной рати был предводитель.
А за ним такие молодцы мчались:

Встретят они пламя – бросятся в пламя!
Мчались по нагорьям, полям и рекам,
И когда к долинам Аанада вышли,
Приказал нуцал им остановиться,
Он остановил их для наставленья:

«Если Андалалом враг завладеет,
Никогда не смоем пятно позора.
Если он прорвется к Чоху, Согратлю, –
Он, проклятый, завтра в Хунзах ворвется.
Постоим же, братья, за наши горы!
Кто живым вернется – славу добудет,
Кто же не вернется – будет бессмертным!»

Только разгорелась правая битва,
Войском зашумели дайтиляльцы,
Будто в синем небе гром прокатился.
Облака, в которых спрятались горы,
Не идут в сравненье с клубами дыма!
Дождевая влага облаков темных
Не идет в сравненье с реками крови!
Лишь дымок взовьется – двоих уложат,
Уберут убитых – пяток уложат.

От винтовок метких, кремневок горских
Побледнел до дрожи Надир-пришелец.
Обратились в бегство его каджары,
Львиную почуяв хватку Хунзаха.
И тогда того же шаха Надира
Слово раздается в огне и гуле:
«Бог тебя помилуй, Сурхай-безрукий,
Из какого края эта дружина?
Будь здоров и счастлив, Сурхай-безрукий,
Что это за всадник на коне черном?»
Отвечает шаху Сурхай с усмешкой:
«Вовремя примчалась эта дружина,
Во главе дружины – нуцал хунзахский,



Муртазали, сын мой, на коне черном,
Чтобы отвалились у него руки,
Чтобы ему ворон выклевал очи!»

instituteofhistory.ru

«Ох, чтоб отвалилась рука другая
У тебя сначала, Сурхай-безрукий;
Что желать посмел ты родному сыну!
Лучше сам ослепни, Сурхай-безрукий:
Как сказать посмел ты слова такие!
Я бы тебе отдал свои владенья,
Если б получил я Хунзах взамену!
Я бы тебе отдал свои богатства,
Чтоб Муртазали мне сделался сыном!»

Полчища кадjarов быстро бежали,
Их быстрее косили горские сабли.
Гнали горцы долго шаха Надира,
Долго чужеземца гнали, покуда
Грудью не припал он к земле равнинной,
В сапогах, налитых собственной кровью!
На конях сражались дайтиляльцы
И огузиляльцы бились, не видя,
Что уже их ружья огонь расплавил!



instituteofhistory.ru

По лугам Хициба, чистым от века,
Даже птичьей кровью не обогренным,
Потекли потоки вражеской крови.
На полях Мохоба, не знавших тука,
Появились горы кадjarских трупов.

Помните, пришельцы! Из этой битвы
Кое-кто из ваших в живых остался.
Снова к нам придете – всех уничтожим!

Перевод с аварского С. Липкина

* * *

В период народно-освободительного движения горцев формируется имамат (1829–1859 гг.). Первоначально он был разделен на 4 губернии, но такая форма административного деления существовала недолго. Были введены наибства. В имамате их было в разное время разное количество, иногда доходило до 50. Среди них было наибство Батлукское.

Зять имама Шамиля Абдурахман Казикумухский сообщает, что «над жителями аулов Батлук наибом был богослов (алим) Мухаммад из Батлука. Он долго управлял людьми; не выделялся большой храбростью и особым умом, однако Шамиль любил его за обходительность со своими людьми и за справедливость»¹. С этим наибом связано предания о его правлении и образе жизни. Но предания рисуют совершенно иной образ этого наиба. У одного жителя из сел. Тлянуб был великолепный белый жеребец. Наибу понравился он. Наиб послал своего подручного в Тлянуб, чтобы забрать жеребца. Но хозяин ответил, что он прежде сына своего отдаст, чем жеребца. Тогда наиб обвинил этого тлянубца в незнании законов шариата и приказал казнить его. Когда палачи пытали тлянубца прохожий спросил: «За что вы издеваетесь над гостем». Палачи ответили: «Он не знает иман-ислам». Тогда тлянубец закричал: «Я то хорошо знаю законы шариата, а вот мой белый жеребец их не знает». Известно имя одного из палачей – Качул КъурахIа. Известны и имена трех человека, которых он казнил в селении Батлук.

В Батлуке были две ямы, одна в центре селения, другая – на его окраине, на месте теперешнего магазина, куда наиб заключал виновных.

Другим наибом здесь был Шуаиб мулла, тоже из Батлука. Ученый из Гигатля (Цумадинский район – О.Д.) Иман Мухаммад сообщает, что под его началом находились не только батлукские села, но и Ассаб, Тлянуб, Цекоб и Ратлуб. Он возглавлял воинское подразделение из батлукского наибства, состоящее из 250 воинов - муртазеков, в том числе 100 конных и 150 пеших. В рапорте генерала Фон Клюгенау сообщается, что 13 и 14 февраля

¹ *Абдуррахман из Казикумуха. Книга воспоминаний. Махачкала: Дагкигоиздат, 1997. С. 62.*

1844 г. для участия в сражении в Салта прибыли 5 тысяч мюридов с двумя горными орудиями под руководством своих наибов из Гидатлинского, Карахского, Батлукского и Телетлинского обществ¹.

Армия Шамиля формировалась по принципу: один здоровый человек из каждого десятка семей, обеспечивающих его вооружением и конем. По сведениям Хрисанфа, относящимся к 1828 году, в селении Батлук было 490 хозяйств, в Андихе – 300, в Заната – 130, в Могохе – 109, в Амсу (В. Батлухе) – 97. Следовательно, одновременно из Батлуха в конной армии Шамиля служили 49 человек, из Заната – 13 и из Могоха – 10 – 11. Такие воины составляли регулярную армию Шамиля – муртазеки. Но значительную тяжесть борьбы несли на себе ополченцы, которых мобилизовывали по мере необходимости, по-одному воину от одного дома. Они собирались только в период опасности по тревоге (ахИи бан) и расходились по домама после ее ликвидации. Такое положение объяснялось скудостью средств у имамата и трудностями содержания большой регулярной армии. Следовательно, в пехоту во время ополчения (тревоги)призывали из Батлуха 490 человек, из Заната – 130 и из Могоха – 109. Эти ополченцы не проходили воинской подготовки, но не менее отважно и успешно сражались с профессиональными воинами противника, хорошо обученными, намного превосходящими по количеству и хорошо вооруженными.

Накануне народно-освободительной войны в Батлухе были хорошо образованные ученые. Здесь учился один из видных сподвижников Шамиля Ахбердил Мухаммад Хунзахский. По сведениям Хайдарбека Геничутлинского в 1833 году имам Гамзат-бек побывал в Батлухе и в других турутлинских селах, поддерживающих движение. Шамиль также побывал в селах Гидатлинского и Батлукского наибств. Мечеть сел. Заната, например, пользуется особым почитанием верующих: «здесь побывал и молился сам имам Шамиль».

¹ АКАК, 9. Тбилист, 18 . С. 813.

50-летняя война принесла Дагестану неисчислимые бедствия. Экономика была разорена; народ был на грани полного истребления; значительная часть оставшихся в живых мужчин, достигших 15 лет и более, была искалечена. Такое же было положение в Турутлинских селах. Но после тяжелой и продолжительной войны, завершившейся в 1859 г., Дагестан был включен в состав Российской империи, что впоследствии избавило его от многочисленных агрессий крупных и более сильных воинственных соседей.

После окончания военных действий в Дагестане и пленения Шамиля русское подданство для горцев на короткое время означало всего лишь уплату ежегодной дани русским военным властям. Российская сторона не вмешивалась во внутренние дела горцев. Договоры признавали экстерриториальность права обеих сторон. На российской территории горцы должны были подчиняться российским законам. В Нагорном Дагестане российские подданные обязаны были руководствоваться местными адатами и шариатом.

5 апреля 1860 года указом императора Александра II была образована Дагестанская область, состоящая из Северного, Среднего, Южного и Верхнего военных отделов. В Средний Дагестан входило Аварское ханство, преобразованное в 1864 году в Аварский округ. Округа делились на участки (наибства). В состав Аварского округа входило Батлукское наибство, состоящее, по данным переписи 1886 года, из десяти селений. Распорядительной и полицейской властью в наибстве пользовался назначенный царской властью наиб. Селениями управляли старшины и кадии¹. В это время во всем наибстве на 833 хозяйств приходилось 3033 человек, в том числе 1545 мужчин и 1488 женщин. По селам Батлукского наибства они были распределены следующим образом:

№№ пп	Наименования сел	К-во до- мов (или хоз-в)	Всего населения	Мужчин	Женщин

¹ Эта система управления была завершена к 26 апреля 1868 г. созданием военно-народного управления.

1.	Андих	145	557	280	
2.	Нижний Батлук	79	469	291	178
3.	Верхний Батлук	66	234	113	121
4.	Голотль	226	714	334	380
5.	Заната	66	200	101	99
6.	Кваниб	72	287	142	145
7.	Могох	71	226	119	107
8.	Накитль	30	118	63	56
9.	Датуна	20	67	35	32
10.	Нита	39	161	67	94

22 декабря 1899 г. наибства были ликвидированы и взамен им введены участки. Нижний Батлук, Заната и Могох были включены в состав Телетль-Гидатлинского участка.

Они были распределены следующим образом:

№№ пп	Наименования сел	Количество домов (или хозяйств)	Всего населения	Мужчин	Женщин
1.	Андих	145	557	280	
2.	Нижний Батлук	79	469	291	178
3.	Верхний Батлук	66	234	113	121
4.	Голотль	226	714	334	380
5.	Заната	66	200	101	99
6.	Кваниб	72	287	142	145
7.	Могох	71	226	119	107
8.	Накитль	30	118	63	56
9.	Датуна	20	67	35	32
10.	Нита	39	161	67	94

По состоянию на 1 января 1902 года в Батлухе на 233 хозяйства приходилось 737 человек, в том числе 362 мужчин и 374 женщины; в Заната – на 50 хозяйств 191 человек, в том числе 102 мужчин и 89 женщин; в Могохе – на 77 хозяйств 268 человек, в том числе 133 мужчин и 135 женщин.

По всероссийской переписи 1917 года в Батлухе было уже 181 хозяйство и 646 человек населения, в том числе 296 мужчин

и 350 женщин; в Заната – 56 хозяйств, 228 человек населения, в том числе 120 мужчин и 108 женщин.

Батлух по горским масштабам – большое селение, где в настоящее время проживает 1656 человек (данные переписи 2008). В XIX в., как показано выше, их было гораздо меньше. По состоянию на 1 января 1900 г здесь в 163 семьях проживало 558 человек, в том числе 276 мужчин и 282 женщины, в 1904 г – 535 человек, в том числе 270 мужчин и 265 женщин, в 1915 г – в 156 семьях – 618 человек, в том числе 305 мужчин и 313 женщин, в 1917 г – в 181 семьях – 646 человек, в том числе 296 мужчин и 350 женщин, в 1926 г – 577 человек, в 1959 г – 663, в 1970 – 849, в 1979 г – 1255, в 1989 – 1130, в 2002 – 1653.

В Батлuxe, Заната и Могохе с 1900 года численность населения развивалась по нижеприведенной схеме.

Названия	1.10.1900 г				1.01.1904				01.1915				1917			
	хоз.	м	ж	Всего	хоз.	м	ж	Всего	хоз.	м	ж	Всего	хоз.	м	ж	Всего
Батлух	163	276	282	558	140	270	265	5	156	305	313	618	181	296	350	646
Заната	54	104	99	203	50	102	85	187	53	95	106	201	56	120	108	228
Могох	66	130	134	264	82	130	125	255	84	128	134	262	66	130	134	296

Заната – самое маленькое из турутлинских сел. Как выше уже говорилось, в настоящее время значительная часть населения Заната проживает и работает за пределами селения и района. Здесь живут только 156 человек (данные переписи 2008 г.). В 1900 г. в 54 домах проживало 203 человека, в том числе 104 мужчин и 99 женщин, в 1904 г – в 50 доамах – 187 человек, в том числе 102 мужчин и 85 женщин, в 1915 г – в 53 домах – 201 человек, в том

числе 95 мужчин и 106 женщин, в 1917 г, в 56 домах – 228 человек, в том числе 120 мужчин и 108 женщин. в 1926 г – 159 человек, в 1959 г – 145, в 1970 г – 170, в 1979 г – 171, в 1989 г – 147, в 2002 г – 156.

В настоящее время в Могохе проживает 364 человека в 80 хозяйствах (по данным 2012 г.). В 1900 г в 66 семьях здесь проживало 264 человек, в том числе 130 мужчин и 134 женщин. В 1904 г в 82 хозяйствах проживало 255 человек, в том числе 130 мужчин и 125 женщин, в 1915 г. в 84 хозяйствах – 262 человек, 126 мужчин и 134 женщин, в 1917 г. в 66 хозяйствах 256 человек, 126 мужчин и 130 женщин. В 1926 г здесь зафиксировано 530 человек, в 1959 г — 249, в 1970 г – 251, в 1979 г – 262, в 1989 г – 243, в 2002 – 308¹.

* * *

С конца 50-х годов XIX в военные власти России, контролировавшие местные органы самоуправления, допускали беззакония, нарушали местные обычаи и традиции. Говорилось, что причиной восстания было грубое и наглое попираание российской администрацией прав и свобод, предоставленных дагестанцам Императором согласно договоренностей при сдаче Шамиля в плен. Колониальное угнетение и произвол царских властей привело к восстанию, охватившему огромную территорию, включающую территорию Чечни и всего Дагестана. Восстание началось в Чечне и затем перекинулось в Дагестан. Начало всеобщему восстанию в Дагестане было положено 28 августа 1877 г.

18 сентября 1877 года к восстанию присоединились Батлух и близкие к нему селения – Заната и Могох. В восстании принимали участие большой отряд батлухцев под руководством Чахъмадибира и Нури-дибира. Известно, что из Заната в восстании

¹Комаров А.В. Списки населенных мест Дагестанской области // Сборник статистических сведений о Кавказе. Вып.1. Тифлис, 1869. С. 33, 34; Материалы Всесоюзной переписи населения 1926 г. по Дагестанской АССР. Вып. 1. Списки населенных мест ДАССР. Махачкала, 1927. С. 7, 9; Сельские населенные пункты Дагестанской АССР по итогам Всесоюзной переписи населения 1989 г. Махачкала, 1990. С. 95; Численность населения по каждому сельскому населенному пункту Республики Дагестан. По данным Всероссийской переписи 2002 г. // Архив Дагстата.

участвовал известный ученый (алим) Абдуррахман-хаджи, сын Домалава¹.

В эти же дни восстали жители всего западного Дагестана – Тинди, Ахвах (Карата, Изано и др.), багулал, чамалал и др. Население, изгнав, царских наибов, избирали своих сельских руководителей. Для этого в Батлух прибыл представитель имама Абдулла из Цулда и утвердил нового представителя власти, избранного народом. В Батлухе наибом был штабс-ротмистр МухАмад Хизроев. Он был изгнан из наибства.

В хунзахской крепости тогда располагался штаб линейного батальона царских войск при 18 орудиях. Командир батальона выступил в Батлух для подавления восстания, но всеобщее выступление в Западном Дагестане вынудило его вернуться.

Кавказское командование российской армии начало активные действия против повстанцев. На подавление восстания были брошены огромные силы. Восстание было потоплено в крови. Истребив ряд аулов, в октябре после кровопролитных боев был захвачен Согратль. 8-го ноября из этого селения были выселены все жители, а само селение было сожжено и разрушено.

Царская администрация в Дагестане жестоко и бесчеловечно расправилась с участниками восстания: до 300 человек, в том числе руководители восстания были казнены, около 700 только согратлинцев было выслано во внутренние губернии России (почти половина из них умерло в местах заключения), само селение потеряло в ходе боев почти 1000 человек. Оставшиеся в живых после восстания еще долго скитались по хуторам, а некоторые жили у своих кунаков из близлежащих сел. 5-го ноября в Гуниб был доставлен на носилках престарелый шейх Абдурахман-хаджи, отец имама Магомеда-Гаджи. Из Гуниба он, по распоряжению кн. Меликова, был отправлен в Темир-хан-Шуру и поселен в Казанище, где вскоре и умер. Из Батлуха были сосланы в

¹ В Рукописном фонде Института истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра РАН хранится рукопись книги, переписанный этим ученым в подарок "потомку Корейшитов Аликлычу Чупанову". Она называется «О происхождении и жизни Мухаммадхана», о вражде Сурхая со сводными братьями. Книга издана в коллективной монографии "Дагестанские исторические сочинения". Известно, что Абдурахман-хаджи знал арабский, тюрский, русский, персидский языки.

ссылку в Саратовскую губернию вместе с семьями Чахъма-дибир и Нури-дибир, из Заната – Абдуррахман-хаджи.

1.3. Годы революции и гражданской войны

По законодательству Российской империи дагестанцы не подлежали призыву на воинскую службу. Но была сформирована т.н. Кавказская туземная конная дивизия, более известная под названием «дикая дивизия». В этой дивизии был 2-й Дагестанский конный полк, состоящий из добровольцев. В Дагестане такое подразделение возникло еще в конце Кавказской войны. Эти воинские подразделения воевали на разных участках, защищая интересы Российской империи. В составе этих воинских формирований служили и турутлинцы. Так, сын Нури-дибира Абдула из Батлуха участвовал в русско-японской войне, затем в Первой мировой и Гражданской войнах, Муртазаалиев Магомедгаджи из Могоха – в русско-японской войне, последний за проявленное мужество был награжден Георгиевским крестом.

После первой мировой войны наступает эпоха новейшей истории, заполненная великими, порою ужасными событиями.

В России происходят февральская революция и позже – Октябрьский переворот 1917 года, завершившийся Гражданской войной, принесшей неисчислимые бедствия народам страны. Власть оказалась в руках большевиков, объявивших диктатуру пролетариата. С самого начала революции начались репрессии, которые продолжались в ходе всей гражданской войны и после. Ленин официально объявил «красный террор» в ответ на «белый террор» (декрет от 5 сентября 1918 г. «О красном терроре»). «Красный террор» был комплексом карательных мер, проводившихся большевиками в ходе революции и Гражданской войны в России (1917–1923 гг.) против социальных групп, провозглашённых классовыми врагами, а также против лиц, обвинявшихся в контрреволюционной деятельности. Применялся на практике в рамках закона, так и вне закона. Служил средством устрашения как антибольшевистских сил, так и не принимавшего участия в Гражданской войне населения. Террор и насилие большевики

широко использовали против «классовых врагов». Возглавлял «красный террор» небезызвестный Бронштейн-Троцкий, который действовал усилиями ВЧК и спецотрядов. Чтобы знать, кто такой Троцкий любопытно привести его откровения: «Мы должны превратить Россию в пустыню, населённую белыми неграми, которым мы дадим такую тиранию, которая не снилась никогда самым страшным деспотам Востока. Разница лишь в том, что тирания эта будет не справа, а слева, не белая, а красная. В буквальном смысле этого слова красная, ибо мы прольём такие потоки крови, перед которыми содрогнутся и побледнеют все человеческие потери капиталистических войн. Крупнейшие банкиры из-за океана будут работать в теснейшем контакте с нами. Если мы выиграем революцию, раздавим Россию, то на погребальных обломках её укрепим власть сионизма и станем такой силой, перед которой весь мир опустится на колени. Мы покажем, что такое настоящая власть! Путём террора, кровавых бань мы доведём русскую интеллигенцию до полного отупения, до идиотизма, до животного состояния. А пока наши юноши в кожаных куртках – сыновья часовых дел мастеров из Одессы и Орши, Гомеля и Винницы – умеют ненавидеть всё русское! С каким наслаждением они физически уничтожают русскую интеллигенцию – офицеров, академиков, писателей!» (Лев Троцкий).

Специальные карательные отряды брали заложников и расстреливали их, если не выполняли требования. В Дагестане появились белогвардейцы, казаки, большевики, меньшевики, различные иностранные интервенты (английские, турецкие войска, группы международных авантюристов – искателей «удачи»), которые грабили, убивали, разоряли страну, мародерствовали, терроризировали местное население. Отряды К. Алиханова, Нажмудина Гоцинского, партизаны Муслима Атаева, Шамхала Салихова и мн. др. орудовали в горах Дагестана. События гражданской войны вовлекли в свою орбиту почти все население Дагестана. В водоворот событий была вовлечена молодежь селений Батлух, Заната и Могох.

В партизанских отрядах Шамхала Салихова и Муслима Атаева сражались многие батлухцы, занатинцы и могохцы. Отряд Батлухцев в составе партизан сражались с деникинцами и дошел в марте 1920 г. до Порт-Петровска и вернулся осенью того же го-

да домой. В этих же партизанских отрядах сражались занатинцы Гаджиев Гиммат, Давудов Маламагомед и многие др.

На завершающем этапе Гражданской войны, в начале сентября 1920 г. в горах Дагестана началось восстание во главе с Нажмуудином Гоцинским и полковником К. Алихановым. В сентябре 1920 г. восстание охватило значительную территорию, включающую Андийский, Аварский, Гунибский, Даргинский и Казикумухский округа. В этом восстании принял участие Махул Мухума (Ахмед Аварский) из Батлуха.

Для подавления восстания Гоцинского Правительством РСФСР из Баку в октябре 1920 г. были посланы части XI Красной Армии. Между частями XI Красной Армии и краснопартизанскими отрядами, созданными из числа местного населения, с одной стороны, и повстанцами, – с другой, произошли сражения в Гунибе, Лунзале, Гергебиле, Аймаки, Араканском ущелье и др.

Положение в Дагестане было сложным. Не все понимали, кто чего хочет. Одни поддерживали Н. Гоцинского, К. Алиханова, другие – Красную армию и партизан. Насилие совершали и те и другие. Приведу донесение военного комиссара Ахвахского партизанского отряда Джанаева начальнику отряда Ботлихского направления и военному комиссару отряда Ботлихского направления Н. Самурскому от 14 января 1921 г. об общем политическом положении в Андийском округе и о планах «бандитов»².

«После разгрома дидоевцев под Гиничутлем, дидоевцы отказались выступать на фронт и направились в свои ущелья, что не выступают дальше своих домов и будут драться только в том случае, если неприятель придет к порогам их жилищ.

Среди жителей Андийского округа нет единодушия и только кулаки – поддерживают восстание.

¹ Маххул Мухума или Ахмед Аварский был всадником I-го Дагестанского конного полка в составе т.н. Дикой дивизии и сражался на фронтах Первой Мировой войны, в офицерском звании участвовал и в гражданской войне в Дагестане в составе повстанческих отрядов Нажмудина Гоцинского. В 1920 г. иммигрировался в Турцию, занимался бизнесом и публицистикой. Владел аварским, турецким, арабским и русским языками. Похоронен в Турции на острове Бююк Ада.

² ЦГА РД. Ф.8. Оп.7. Ед. хр. 5 лист109.

4.0I.1921 г. в сел. Анди приехавшим туда Саид-Бегом (сын имама Шамиля – О.Д.) было устроено собрание, куда пригласили по-4-10 делегатов из каждого селения Андиского округа, а также из некоторых аулов Веденского округа (Чечни). На этом собрании было постановлено:

1) Поднять восстание в Чечне для какой-либо цели вместе с делегатами-чеченцами направить в Чечню агентов из Дагестана от имени Саид-Бега.

2) Собрать вновь силы и во чтобы-то ни было, взять селение Хунзах и вырезать в этом селении все население.

3) Попытаться взять крепость Хунзах, а если это окажется невозможным, то осадив крепость, направить в Ахвахский участок и разгромить этот участок, который является главным тормозом по пути в Грузию. Это сообщение сделал мне посланный мною в Анди. Отряд Терской группы Красной Армии движется энергично в Андийский округ именно потому, что агентам Саид-Бега удастся вызывать брожение и в Чечне и командование считается с этим фактом.

Саид-Бегу удастся собрать 1000-1500 (воинов) из Андийского округа для удара на Хунзах. Ввиду этого считаю необходимым принять меры предосторожности и стянуть наши силы, в котором они находились до взятия Тануси, Чондотля, Гоноха – немедленно и нанести поражение бандам вновь под сел. Хунзах или в районе крепости.

Ахвахскому партизанскому отряду отдать приказ очистить район Ботлихского участка до сел. Заи и соединиться там с отрядом Атаева и по этой дороге снабдить Ахвахский партизанский отряд чем будет возможно.

После этого Ахвахскому партизанскому отряду возвратиться в свой район и вновь закупорить этот весьма важный стратегический пункт, который имеет также весьма важное политическое значение. Ответ жителя Ахвахского участка Саид-Бегу на его требования пропустить и подчиниться бандам заключал слова: “Вы предпочитаете казаков и разорение народа свободе – приходите и мы поможем. И ахвахцы умрут за свою свободу и истинный шариат”. И это произвело большое впечатление. Падение Ахвахского участка означало для нас, быть может, большее по-

лученное зло, чем падение одной из крепких крепостей т.к. на их точку зрения становятся многие другие населения¹.

Расквартированная в Хунзахской крепости «ударная группировка» XI Красной армии, руководимая командиром А. Тодорским и комиссаром Н. Самурским, устроила настоящую кровавую бойню в селении Гиничутль (Хунзахский район). В качестве причины такой жестокости приводится то, что отряду Нажмудина Гоцинского удалось безо всякого труда снять караул красноармейцев, поставленный около селения Гиничутль. Разъяренный неудачей своего воинства командир Тодорский перенес свой «праведный» гнев на мирное селение и приказал «стереть с лица земли контрреволюционное гнездо». Передав приказ Самурскому, сам уехал в Ботлих. Под чутким руководством Н. Самурского артиллеристы из хунзахской крепости обстреляли селение и разнесли его. Было убито более 80 мирных жителей: 70 мужчин (почти все мужское население старше 13 лет), которые в этот день находилось в селе и 10 женщин. Село разграбили. Оставшихся в живых женщин и детей выселили, дома сожгли и разорили.

Весной 1920 года в Батлухе трое суток квартировали 300 красных партизан во главе с Муслимом Атаевым. Слава богу, не причинили населению никакого вреда. Старожилы вспоминают, как веселились в селении партизаны. Особое впечатление на местное население произвели песни партизана Абдуразака из Андиха.

Приблизительно в это же время в Батлух входят ахвахские партизаны². Их командир Шамхал Салихов в свое время учился в Батлухе, в медресе.

О боевых действиях ахвахских партизан содержатся в донесениях Самурскому:

«Начальнику Ботлихского направления и военному комиссару отряда т. Самурскому.

Довожу до вашего сведения со слов приехавшего для связи с

¹ ЦГА РД. Ф.8. Оп.7. Ед. хр. 5 лист109.

² Там же лист 123

партизанами Ахвахского отряда Хаджимагома Эхунова следующее:

1. Партизанский отряд т. Шамхала Салихова имел бой с противником у сел. Заната, у Гоорского моста, у сел. Глянуб и у входа в Ахвахское ущелье со стороны Карата. Во всех этих боях противник был разбит без потерь со стороны Красных партизан, операция противника не удалась. Тем не менее, Ахвахский партизанский отряд истратил свои огненные ресурсы. И это делает положение ахвахских партизан трудным.

Подробнее о событиях в окрестностях Заната.

В Батлухе, Заната и Могохе стали появляться агитаторы Н. Гоцинского для привлечения молодежи в повстанческие отряды. 19 января 1921 г. внушительный отряд вооруженных агитаторов прибыл в Заната. Они направлялись в турутлинские села для сбора средств и набора воинов в отряды имама. Ахвахские партизаны, направляющиеся на выручку воинов Красной армии, окруженных в Хунзахской крепости отрядами имама Нажмудина Гоцинского и К. Алиханова, столкнулись на окраине селения Заната с отрядом агитаторов. Ахвахские партизаны во главе с командиром Турач Алиевым разгромили посланцев имама, разоружили их и 14 воинов взяли в плен. Их посадили под стражу в доме Салихил Хлажи из Балуха. Ночью, якобы по приказанию «начальника» из штаба партизан, их отпустили¹. Далее предания доносят до нас: охрана подняла тревогу. В ночной перестрелке был убит один из охранников. Одному пленнику удалось скрыться, остальные были схвачены и приведены в селение Заната и там, расстреляны. Могилы троих погибших и поныне расположены в урочище Бордох, могилы еще двоих – на большом старом занатинском кладбище. В Заната сохранились предания о том, что победившие партизаны не разрешали занатинцам хоронить покойников на сельском кладбище. Поэтому похоронили их в урочище Бордохъ.

В партизанской песне это событие воспевается:

«...бице, ЗанатIа хIор, хасалил цIорой,
родал раIалалда ккараб кьалалъул».

¹ ЦГА РД. Ф. 8. Оп.7 – Ед.хр. лист 103

«...скажи, Заната-озеро, зимняя стужа,
О сражении, происшедшем на краю села».

В ходе военных действий противоборствующих сторон экономика Дагестана была полностью разрушена, что привело к трагическим последствиям для народов Дагестана.

В 1921-1923 годах в России, в том числе и в Дагестане разразился небывалый по масштабам и последствиям неурожай, сопровождавшийся голодом миллионов жителей. Последствия голода для страны были катастрофическими. В зоне бедствия оказались 35 губерний с общим населением в 90 миллионов человек. Из них голодало не менее 40 млн. От голода и эпидемий тогда погибло свыше 6 млн. человек. На Северном Кавказе к последствиям гражданской войны присоединились новые проблемы, которых местный бюджет уже не выдерживал. Продналог, снятый с голодающего Поволжья, был распределён на более благополучные районы, в том числе и на Северный Кавказ. В результате в крае произошло падение уровня жизни. 12 мая 1921 года Совнарком Горской автономной советской социалистической республики (ГАССР), в состав которой тогда входил Дагестан, получил распоряжение, согласно которому «ввиду тяжелого продовольственного положения предлагалось» снять со снабжения лиц без прописки, неработающих и членов их семей, а также служащих учреждений.

В сентябре 1920 года Дагревком сообщил в Москву: «Трёхлетняя гражданская борьба до того истощила Дагестан, что горская беднота питалась травой, продает своих детей, разводятся со своими женами. Полное отсутствие мануфактуры вынуждает горцев одеваться в шкуры, а женщины почти голые сидят дома. На этой почве развиваются болезни, массовые смертельные случаи, самоубийства и недовольства. Голод угрожает и будущему году, так как вспаханные поля остаются не засеянными вследствие отсутствия семян». Тогда в горах Дагестана корова стоила пять мерок (къали) серебра. Из маленького селения Заната выехали в Закаталы 60 человек в поисках работы и пропитания. 30

из них умерло от голода. Голодали и те, кто оставались в турутлинских селах – Батлухе, Заната и Могохе.

Неурожайными в Турутли были 1932–1933 и 1946-1947 годы. Но они не были такими катастрофическими как 1921-1923 годы. Но они показывают насколько турутлинские земледельцы, как впрочем, и земледельцы всего Дагестана, зависимы от климатических условий.

Победа Советской власти поставила перед духовенством Дагестана вопрос – с кем они и народы Дагестана. Для обсуждения этого вопроса 20 ноября 1923 г. в селении Кахиб Гунибского округа, на родине шейха Хасан афанли собрался съезд «горских племен» Дагестана, где участвовали 76 шейхов, кадиев и ученых-арабистов, а также несколько сот человек из Гунибского, Лакского, Аварского и Андийского округов. Председательствовал на съезде известный шейх Хабибула Кахибский. На этом съезде из Батлуха присутствовали Сааду-Хаджи и Яхья.

В республике тогда говорилось:

1. Советская власть относится по-братски ко всем народам мира, в том числе и к мусульманам. Советская власть никаких препятствий к совершению религиозных обрядов не оказывает, она дает право каждому человеку верить, как он сам находит нужным и молиться, сколько он хочет. Советская власть не только сама не угнетает или насилует веру человека, но, наоборот, она строго наказывает тех граждан и своих служащих, которые оказывают насилие, что и будет делать всегда. Советская власть, разделяя религию от земной власти, поступает правильно... Отныне мы не будем вмешиваться во внутренние дела власти земной, а будем помогать Советской власти окрепнуть, чтобы она могла улучшить положение бедноты, о чем она всегда заботилась, ибо Аллах и его Пророк Магомед учили любить бедных, помогать им и тем, кто заботится о них.

Мы считаем, что все мусульмане должны от души подчиниться существующей сейчас Советской власти и всеми силами помочь ей во всем и рука об руку с нею бороться против врагов Советской власти, т.е. против врагов мусульман не только Даге-

стана, но и всего мира... Коран говорит, что подчинение существующей сейчас власти есть обязанность всех мусульман...

Подчинению такой власти нас учат все заветы нашего Пророка Магомеда, который всю свою жизнь со своими асхабами боролся против ханов, богачей и насильников. Этому же нас учат аяты, посланные нам Аллахом, через пророка Магомеда в Коране.

Все мусульмане, как живущие в Дагестане, так и живущие в других странах, в силу вышесказанного, безусловно должны оказывать полную и всестороннюю поддержку Советской власти. Мусульмане должны помнить, что ослабление советской власти грозит закабалением всех мусульман, так как Англия, Франция, Италия и другие страны пока у них будет царская или буржуазная власть, всегда будут стараться задушить Советскую власть и с нею вместе весь мусульманский Восток, рука об руку с которыми работает Соввласть против общих врагов своих.

2. Съезд считает необходимым широко разъяснить дагестанской бедноте значение светских наук, которые дают человеку знание, а целым народностям силу и мощь, т.к. темный народ не знает, как улучшить свое существование.

Темнота есть самое большое зло, которое служит основанием всяких бедствий. Тот, кто не учится, подобен неразумному животному, с которым можно сделать все.

Мы будем помогать Советской власти просвещать умы темной дагестанской бедноты, мы убедим население, не жалея ни сил, ни средств, учиться и учить своих детей.

Съезд осудил Нажмудина Гоцинского.

Съезд обратился с воззванием ко всем мусульманам мира с заявлением о своей поддержке Советской власти и решении вместе с властями бороться против ее врагов. «Мы считаем своим долгом призвать всех мусульман не верить низким лживым кляузам о Советской власти», – говорилось в нем. «Братья наши! Вы молитесь и вашей молитве никто не помешает, если молитва будет обращена к Богу» призывало духовенство. «Все мусульмане должны стоять на страже интересов Советской власти. Это наш долг»¹, – вещали участники съезда.

¹«Красный Дагестан». 1923. 16 декабря. № 282

Действительно до конца 20-х годов советская власть относилась к религии и духовнству лояльно. С началом коллективизации, после 1927 года началось тотальное все усиливающееся наступление советской власти на религию. Мечеты и медресе были закрыты или разрушены, духовнство репрессировано: по обвинению в антисоветской деятельности часть из них была заключена в лагеря, часть – расстреляна. Шейх Хасан афанди Кахибский, сторонник советской власти, по решению тройки НКВД 23 декабря 1937 г. был расстрелян. Были репрессированы и Саду-Хаджи Ахма и Яхья из Батлуха. В целом, почти все участники Кахибского съезда стали жертвой репрессии.

В 1917–1919 годах Дагестан входил в состав Горской республики. 20 января 1921 года декретом ВЦИК была образована Дагестанская АССР. В 1929 году была проведена административная реформа, в результате которой в Дагестане вместо 10 округов было образовано 28 районов. Первоначально было принято решение о создании самостоятельного Батлухско-Гидатлинского кантона. 22 ноября 1928 года на части территории бывшего Аварского, Андийского и Гунибского округов был образован кантон, названный Кахибским с центром в сел. Урада. Позже (3 июня 1929 г.) кантон был переименован в район и в 1932 г. центр перенесен в селение Кахиб.

С принятием новой сталинской конституции 5 декабря 1936 года республика, находившаяся в составе Северокавказского края, с 6 сентября 1931 года, была выведена из состава края. Её Конституция была принята Чрезвычайным 11-м Вседагестанским съездом Советов 12 июня 1937 года.

Вместе с тем в турутлинских селах с установлением советской власти систематически проводились выборы в местные органы власти – сельсоветы. При этом формально соблюдались все нормы демократии. Но всех избираемых лиц выдвигало вышестоящее начальство, а выборщики послушно голосовали за них.

Система управления сельским обществом, хотя и весьма отдаленно, но напоминала старую общинную систему. К примеру, в июне 1973 г. прошли выборы в сельсоветы. В результате выбрали председателя сельсовета и депутатов. В этих Советах работали

постоянные комиссии, состоящие из вновь избранных депутатов и активистов. Стало правилом и традицией заслушивать на сессиях Советов отчеты депутатов о ходе выполнения ими наказов избирателей.

Важную роль играл депутатский запрос. По этим запросам должностные лица отчитывались перед сельским советом.

Стали функционировать общие собрания (сходы) сельчан, где формировались общественное мнение по важным для общества и государства вопросам. На них обсуждались вопросы дальнейшего развития культуры, благоустройства сел, отчеты сельских исполкомов и их отделов, руководителей колхозов, вопросы укрепления общественного порядка, состояния медицинского, торгового и культурно-бытового обслуживания, пропаганды прогрессивных традиций и обычаев и т.д.

20–30–е годы для Дагестана были годами активных преобразований. С 1927 года в Дагестане началось радиовещание и строительство первого аэродрома. В 1925 г. открыли телевидение. Но даже после войны турутлинцы не пользовались этими благами цивилизации: не слушали радио, не летали на самолетах и не ездили на автомобилях. До недавнего времени пользовались телефонами дореволюционного образца, и мобильные телефоны появились только в конце XX века. Телевизоры появились лишь в наши дни. За некоторыми товарами первой необходимости, особенно за керосином и солью даже во время Великой Отечественной войны и позже люди пешком добирались до Буйнакса и привозили товары на ишаках.

В 1931 году в Махачкале был открыт Дагестанский государственный педагогический институт, преобразованный в 1957 году в университет. На 20-30-е годы приходится культурная революция. Борьба за ликвидацию безграмотности и коллективизация сельского хозяйства, которые преобразили селения. Народ в основном стал грамотным. Эта была огромная победа Советской власти.

Одним из первых после ускоренной учебы на курсах по ликвидации безграмотности Хаджи-Мурад Хашаев поступил на подготовительные курсы педагогического техникума, потом – и в сам техникум. По окончании трех курсов техникума он был ото-

зван и назначен народным судьей Кахибского района (1928-1930). Получив необходимую профессиональную подготовку занатинец Гитинов Али работал заведующим райОНО в Цумадинском районе, Маламагомедов Маламагомед – первым секретарем РК ВЛКСМ в Гумбетовском районе, Малаев Магомед – директором школы в сел. Ассаб, Маламагомедов Гитиномагомед – директором школы сел. Карата Ахвахского района и т.д.

Как выше говорилось, в 30-х годах в СССР начались репрессии. Современная историография и средства массовой информации связывают их с именем только одного человека – И.В. Сталина, преувеличивая их масштабы. Н.С. Хрущев, сам активный творец террора и беззакония, обвинял в репрессиях одного Сталина. Вслед за ним вину за репрессии на Сталина перекладывают последующие политики, недобросовестные историки и СМИ. Иными словами, переводят стрелки на одного И. Сталина. Выгодная позиция! Между тем, в этом явлении виноваты все государственные и общественные, политические деятели того времени, все общество в целом. От репрессий в первую очередь пострадали сами политические деятели, интеллигенция, духовенство, кулачество, различные контрреволюционные элементы. Из турутлинских сел при репрессиях пострадали всего два человека из духовенства – жители селения Батлух. Даже два человека – это много, если они пострадали без вины. Попытаемся разобраться в этом сложном процессе.

После смерти В.И. Ленина на должности генерального секретаря ЦК компартии оказался И.В. Сталин. В это время шла жестокая борьба за власть. За нее боролись Троцкий, Бухарин и Зиновьев. Силы противоборствующих сторон были примерно равными. Поэтому решили как временную, промежуточную фигуру назначить генеральным секретарем Иосифа Джугашвили-Сталина, который «не представлял никакой опасности ни одной из противоборствующих сторон». Тем более, что в партии основные вопросы решало политбюро, в правительстве – народный комиссариат. Высокомерный Л. Троцкий называл Сталина «Великой посредственностью». Секретари ЦК были техническими исполнителями решений Политбюро. Но в условиях диктатуры партии и укрепляющейся бюрократии фигура генерального секретаря автоматически выдвинулась и обрела огромный вес. Ста-

лин оказался во главе огромной, правда, истекающей кровью и гибнущей страны – России. В то же время И. Сталин оказался заложником созданной до него системы. Но как великий прагматик И. В. Сталин принялся менять утопические установки, принятые при Ленине – Троцком. Среди них отмена:

–Уголовной и политической неприкосновенности граждан отдельной национальности;

–специальных мандатов, позволявших законно насиловать девушек и женщин имущего класса (т.н. "право на социализацию гражданок");

–практики "общих жён" (узаконенной формы социальной проституции);

–права комиссаров расстреливать граждан без суда и следствия;

–исключительного права овладеть комиссарам имуществом граждан без суда и следствия;

–исключительного права комиссарских экспроприаций в личный доход и мн. др.

Я здесь привожу только малую часть его преобразований, придающих советскому строю человеческий облик. Как выше говорилось, репрессивная машина была запущена с первых дней революции. Свирепствовал, развязанный против «белого террора» «красный террор». И в условиях жестокой борьбы за власть и доступ к богатствам России порядок в огромной стране надо было вести имеющимися средствами. Тем более, что Троцкий, Бухарие и др. делали все, чтобы захватить власть.

Ситуацию усложняла начавшаяся коллективизация сельского хозяйства, сыгравшая большую роль в жизни народа. Причем, в начале коллективизации отмечалось массовое извращение местными партийными и советскими органами принципов добровольности. Борьба за власть различных политических течений и направлений, борьба кулаков с коллективизацией, попытка германского фашизма создать в Росси «пятую колонну» провоцировали большевиков на новые репрессивные мероприятия. Иными словами, гражданская война продолжалась, но в другой форме – «тихой». Только называлась она классовой борьбой. Вместе с тем можно адресно указать на творцов репрессий. В Дагестане, например, это секретарь Дагестанского обкома ВКП(б) 1934–

1937 гг Н. Самурский, секретарь дагестанского обкома ВКП(б)
1937–1939 гг М.Ф. Сорокин, нарком внутренних дел ДАССР
1937 –1938 гг. В.Г. Ломоносов, их подручные, мелкие, подленькие доносчики и кляузники, ищущие свои выгоды в мутной воде.

Среди мер принимаемых большевиками был совершенно противоправный лимит на репрессии, спущенные на места органами НКВД с одобрения партийных властей. На местах началось настоящее соревнование за перевыполнение этого лимита. Одним из первых обратился в ЦК ВКП(б) секретарь Дагестанского обкома ВКП(б) Н. Самурский. 26 сентября 1937 г. он шифротелеграммой просит увеличить лимит по первой категории (расстрел) с 600 до 1200 и по второй категории (заключение в тюрьмах и лагерях) с 2478 до 3300. Своим решением от 26 сентября 1937 г. Политбюро ЦК ВКП(б) увеличило лимит до запрошенных величин. Таких как Н. Самурский в России было много, и все они пытались изобразить из себя самыми революционными из революционеров. Это исходило из страха оторваться от власти и хорошей кормушки.

Н. Самурский в своей деятельности пытался подражать действиям властей центральной России. Так, в России в период гражданской войны был случай глумления над трупом генерала Корнилова, в Дагестане – над трупом генерал-лейтенанта Алихана Аварского: нашли своего местного «Корнилова».

31 марта 1918 года под гор. Екатеринодаром, занятом большевиками, был убит командующий Добровольческой армией, генерал Корнилов. Тело его было отвезено за 40 верст от города в колонию Гнадау и предано земле. Большевики, захватившие эту территорию, первым делом бросились искать якобы «зарытые кадетами кассы и драгоценности». При этих раскопках они наткнулись на свежие могилы. Большевики, узнав, что это тело генерала Корнилова, в одной рубашке, покрытое брезентом, повезли в Екатеринодар, в гостиницу Губкина, где проживали руководители советской власти Сорокин, Золотарев, Чистов, Чуприн и другие. Красноармейцы вынесли на своих руках повозку на улицу. С повозки тело было сброшено на панель.

С трупа была сорвана последняя рубашка, которая рвалась на части, и обрывки разбрасывались кругом. Потом труп повесили

на дереве, но тут же веревка оборвалась, и тело упало на мостовую. Толпа все прибывала, волновалась и шумела.

Глумление над трупом перед гостиницей продолжалось не менее двух часов. Труп был уже неузнаваем: он представлял из себя бесформенную массу, обезображенную ударами шашек, бросанием на землю и пр. Наконец отдан был приказ увезти труп за город и сжечь его. Дорогой глумление продолжалось. К трупу подбегали отдельные лица из толпы, вскакивали на повозку, наносили удары шашками, бросали камнями и землей, плевали в лицо. При этом воздух оглашался грубой бранью и пением хулиганских песен.

Наконец, тело было привезено на городские бойни, где его сняли с повозки и, обложив соломой, стали жечь в присутствии высших представителей большевистской власти. Языки пламени охватили со всех сторон обезображенный труп; подбежали солдаты и стали штыками колоть тело в живот, потом подложили еще соломы и опять жгли. На следующий день продолжали жечь жалкие останки, жгли и растаптывали ногами.

Через несколько дней по городу двигалась какая-то шутовская процессия ряженных; ее сопровождала толпа народа. Это должно было изображать похороны Корнилова. Остановившись у подъездов, ряженные звонили и требовали денег «на помин души Корнилова».

Эта аморальная трагикомедия и стала предметом подражания для секретаря Дагестанского обкома ВКП(б) Н. Самурского. Через 20 с лишним лет он приехал в Хунзах, мобилизовал местных комсомольцев и с их помощью разрушил могилу прославленного российского генерал-лейтенанта Максуда Алиханова -Аварского. Труп его выкопали и выбросили из могилы, глумились над ним, отсекали голову лопатой. В настоящее время от могилы Алихана Аварского остались развалины, обломки надмогильной плиты, остатки погребальной камеры в виде заросшей ямы.

Особого внимания заслуживает коллективизация сельского хозяйства и сопровождавшее ее раскулачивание и беспредел властей. В это время каждый мало-мальски считающий себя начальником работник от имени Советской власти угрожал людям си-

лой и наказаниями. Вскоре в печати появилось сообщение: «В ЦК и СНК имеются сведения, из которых видно, что массовые беспорядочные аресты в деревне все еще продолжают существовать в практике наших работников. Арестовывают председатели колхозов, члены правлений колхозов. Арестовывают представители сельсоветов и секретари ячеек. Арестовывают районные и краевые уполномоченные. Арестовывают все, те кто, собственно говоря, не имеет никакого права арестовывать. Неудивительно, что при таком разгуле практики арестов органы, имеющие право ареста, в том числе и органы ОГПУ, и особенно милиции, теряют чувство меры и зачастую проводят аресты без всякого основания, действуя по правилу: «сначала арестовать а потом разобраться». В заключение говорилось: «Воспретить производство арестов лицам, на то не уполномоченных по закону».

Аресты могут быть производимы только органами прокуратуры, ОГПУ или начальниками милиции.

Следователи могут производить аресты только с предварительной санкции прокуратуры.

Аресты, производимые начальниками милиции, должны быть подтверждены или отменены райуполномоченными ОГПУ или прокурорами по принадлежности не позднее 48 часов после ареста¹. Лишь 17 июня 1935 г появляется Постановление Совнаркома и ЦК ВКП (б), где говорится: «Во изменение инструкции от 8 мая 1933 г, аресты по всем без исключения делам органы НКВД могут производить лишь с согласия соответствующего прокурора»².

Допускались нарушения по отношению к крестьянству Дагестана. Терроризировали мало мальски состоятельных людей. Немалую роль играли сами крестьяне, которые искали среди своих рядов «кулаков». Надо отметить, что в Дагестане, особенно в его горной части в условиях малоземелья мало было кулаков и богатых людей. Но такую прослойку надо было найти: везде есть, а почему в Горном Дагестане нет? По этой логике многих крестьян в горах, в том числе в турутлинском обществе притесняли. По этой логике под понятие кулаков подводили людей, которых

¹ Цитирую по: Прудникова Е. Хрущев. Творцы террора. С. 8.

² Там же.

трудно было сравнить с российскими середняками. 31 мая 1929 г. было принято постановление Совнаркома СССР «О признаках кулацких хозяйств». По этому документу к кулацким хозяйствам были перечислены:

- а) хозяйства, систематически применяющие наемный труд;
- б) хозяйства, имеющие мельницы, маслобойни, сушилки (крупы, проса), шерстобитки с применением механического двигателя;
- в) хозяйства, систематически сдающие в наем сложные сельскохозяйственные машины с механическим двигателем;
- г) хозяйства, сдающие в наем жилые помещения или постройки;
- д) хозяйства, члены которых занимаются торговлей, ростовщичеством, коммерческими операциями, имеющие нетрудовые доходы (в том числе служители культа).

После выхода этого постановления многие репрессированные и оклеветанные дагестанцы смогли вернуться к производительному труду и нормальной жизни. В 1930 г. в Заната первым в Кахибском районе был создан колхоз и в качестве поощрения для передовиков – сельпо. Позже колхозы возникли в Батлухе и Могохе. При создании колхозов обобществляли пахотные земли, пастбища, покосы, крупный и мелкий рогатый скот, сельхозинвентарь (в наших условиях это пахотное орудие – рало - пуруц, ярмо, молотильные доски и т.д.). Была создана новая колхозная система производства, совершенно изменившая психологию горца. Руководил колхозом избранный колхозниками по рекомендации районного начальства председатель и правление. Начало и конец пахоты, посевов, уборки урожая, заготовки сена, содержание скота, его эксплуатацию и др. проводилось под неусыпным контролем и по указанию партийных функционеров и государственных чиновников, которые «учили» крестьян, как вести хозяйство, как пахать и сеять, убирать. За работу в колхозе крестьянин получал трудодни. После выполнения госзаготовок, расчета по кредитам и т.д. создавали семейный и другие необходимые фонды и остаток урожая, животноводческих продуктов распределяли между колхозниками по трудодням. Очень часто доходы колхозника бывали мизерными. Поэтому основную надежду колхозники возлагали на выделяемые им небольшие приусадебные

участки. Колхозник смотрел на коллективную собственность как на «ничейную», а работа в колхозе воспринималась как трудовую повинность. Колхозники всячески пытались уклоняться от работы в колхозе и больше работать на своем приусадебном участке. Они пытались уйти из колхоза в города, на учебу, на различные наемные работы на стороне. Поэтому колхозников лишили паспортов, следовательно, покинуть село без разрешения председателя колхоза никто не имел права. Весь народ должен был с «энтузиазмом» работать для приближения «светлого будущего». Но это был плохой ли хороший ли созидательный труд. Но он был прерван Великой Отечественной войной, начавшейся в июне 1941 года. Шел только 20-й год советской власти. За эти двадцать лет у населения не было особой причины восторгаться Советской властью. Она еще не смогла показать достоинств новой системы. Но отрицательных моментов было много. В 1921 – 1923 гг., как выше говорилось, Дагестан пережил страшный голод, унесший тысячи жизней населения. Тяжелым бременем легли на плечи крестьян продразверстка и продналог. Коллективизация сельского хозяйства, репрессии и раскулачивание нанесли удар по каждому собственнику. Начавшаяся с установлением Советской власти борьба с религией продолжалась: закрывались мечети, проводились репрессии против духовенства. Все это ущемляло религиозные чувства мусульман. Но за это время выросло новое поколение патристически настроенных людей, получивших образование в советских учебных заведениях. Усиленная пропаганда обещала светлое будущее народу в ближайшем будущем. Поэтому с первых же дней войны жители турутлинских сел, как и все население Дагестана, активно включились в борьбу против агрессора. Тем более, для дагестанцев была чужда всякая агрессия, насилие.

Из Батлуха и Заната на фронт были мобилизованы 82 человека, погибли 45, из Могоха было мобилизовано 33, погибли 14. Из всех турутлинских сел не было ни одного дезертира. Уклонисты встречались очень редко. Все турутлинские воины достойно сражались на различных фронтах. Магомедов Мала (Маловх1миласул Мух1умил Мух1аммад) из Заната в последнее время в звании старшего лейтенанта командовал разведротой, был

награжден «за боевые заслуги» многими орденами и медалями СССР, в том числе «орденом красной звезды». Омаров Абдулвахид из Могоха, в последнее время майор, награжденный орденом Славы, орденом Александра Невского и Суворова, отважно сражался в танковых войсках. Абдуллаев Магомед (Борис) из Батлуха достойно сражался и защищал Родину. Часть воинов до конца войны активно сражалась на фронтах и благополучно вернулась домой. Из Батлуха и Заната вернулись 37 человек, из Могоха – 19. Это возвращение было для близких, матерей и жен счастьем сквозь слезы. Израненные, травмированные, но счастливые ветераны и их близкие благодарили бога, что живыми вернулись. К примеру, среди таких счастливиц был Муртазаалиев Али, Омаров Абдулвахид из Могоха, Омаров Муртазаали и Гаджиев Маламагомед (Техасул Маламухма) из Заната и др., отмеченные боевыми наградами. Они после войны пожинали славу победителей.

Отдали жизнь за Родину:

Из Нижнего Батлуха:

1. Абдалов Магомед Найлян., 1914 г.р., был осужден 15.08.1943 г.;
2. Абдулаев Магомед, 1912 г.р., призванный 17.02.1942 г., пропал без вести в апреле 1943 г.;
3. Абдухаликов Гасан, 1913 г.р., пропал без вести в 1942 г.;
4. Абдулгапуров Магомед, 1915 г.р., служил в ВТ 26 ЗСБ, в/ч 753, осужден 13.10.1941 г. на 10 лет ГТЛ;
5. Абду(л)халиков Гусейн, 1906 г.р., погиб;
6. Алиев Магомед Нурович, 1908 г.р., служил в штабе 322 сд, пропал без вести 12 августа 1942 г.;
7. Алиев Муртазали, 1917 г.р., призванный 9 мая 1941 г., служил в п/п 714. пропал без вести в сентябре 1941 г.;
8. Амиров Магомед, 1917 г.р., призванный 9 января 1942 г., пропал без вести в октябре 1942 г.;
9. Ахмадибиров Дибиргаджи, 1917 г.р., погиб;
10. Ахмаев Али Цакал, 1910 г.р., погиб;
11. Ахмаев Магомедрасул, 1910 г.р., погиб;
12. Будиев Ахмед (Ахма), 1892 (1905) г.р., пропал без вести в феврале 1943 г.;

13. Гаджиев Юсуп, 1915 г.р., служил ВТ Армавирского гарнизона, 571 стройбатальон. Осужден на 10 лет ПТЛ 2 октября 1942 г.;

14. Гамзаев Магомед, 1906 (1914) г.р., пропал без вести в октябре 1943 г.;

15. Гасанов Нурмагомед, 1914 г.р., погиб;

16. Гасанов Нурмагомед, 1906 г.р., пропал без вести в октябре 1943 г.;

17. Гитиновасов Алиасхаб, 1913 г.р., погиб;

18. Гитиномагомедов Махала, 1915 г.р., служил в ВТ Армавирского гарнизона (571 стройбат), осужден 9 октября 1942 г.;

19. Горкохев Хамид, 1920 г.р., пропал без вести в августе 1941 г.;

20. Давудов Хуручилмагомед, 1909 (1916) г.р., пропал без вести в мае 1943 г.;

21. Дибиров Дибир Гаджиевич, 1907 г.р., пропал без вести в ноябре 1943 г.;

22. Ибрагимов Гитин Магомедович, 1914 г.р., призванный в 1941 г., служил в 29 танковом корпусе и был убит 9 октября 1944 г.;

23. Ис(х)аков Шарапудин, 1900 г.р., пропал без вести;

24. Кималов Магомед-Гаджи, 1901 г.р., призванный 2 апреля 1942 г., пропал без вести в июне 1942 г.;

25. Кималов Са(и)гид, 1908 (1912) г.р., пропал без вести в июне 1943 г.;

26. Магомедов Гимбат Кудия, 1916 г.р., погиб;

27. Магомедов Магомед (Махо), 1912 г.р., погиб в 1944 г., похоронен в Ленинградской обл., д. Жестянка;

28. Магомедов Омар Тикович, 1913 г.р., пропал без вести в декабре 1942 г.;

29. Магомедов Омаргаджи Халак, 1916 г.р., погиб;

30. Маргалов Магомед, 1907 (1914) г.р., пропал без вести в августе 1943 г.;

31. Омаров Гаджимагомед (Гаджимала), 1907 (1909) г.р., служил в 95 т.бр. РК, погиб 4 сентября 1943 г., похоронен в Смоленской обл., Ельнинском р-не, лесничество Рагулино;

32. Омаров Магомед Лико, 1907 г.р., погиб;

33. Пашаев Магомед, 1900 г.р., служил в штабе 55 гв. див. Убит 26.05.1943 г. Захоронен в Краснодарском крае, Крымском р-не, х. Благодарный, северо-западнее, могила № 1;

34. Удилев Магомед Магомедович, 1914 г.р., погиб 29 марта 1942 г.;

35. Хабибов Магомед, умер от ран 14 января 1944 г., похоронен в Новгородской обл., д. Змейское;

36. Хадисов Магомед, 1916 г.р., умер от ран 14 января 1944 г. в Медсанбате-388. Похоронен в Новгородской обл., в 2 км восточнее д. Руса, мог. 3;

37. Хамидов Магомед, 1916 г.р., погиб в 1944 г. в Приморском крае;

38. Хачалов Гаджи, 1907 г.р., погиб;

39. Шилиев Магомед, 1907 г.р., погиб;

40. Яхьяев Магомед, 1917 г.р., погиб.

Из Заната

1. Кудиямагомедов Омар, 1904 г.р., призванный Кахибским РВК 17 февраля 1942 г., последнюю связь имел в июле 1943 г. В сентябре 1943 г. пропал без вести. Мутаилова Парида – его жена;

2. Алиев Магомед, 1917 г.р., служил в 42 СД, умер от ран 12 июля 1942 г., похоронен в Смоленской обл., Юхновском р-не, д. Сулихово;

3. Алиев Гитиномагомед, 1917 г.р., призванный 24 июня 1941 г. Кахибским РВК, имел последнюю связь с родственниками в мае 1942 г. В августе 1942 г. пропал без вести. Алиева Патимат – его мать;

4. Гаджиев Курамагомед, 1903 г.р., призванный 31 августа 1941 г. Кахибским РВК, последнюю связь имел в июне 1943 г. В августе 1943 г. пропал без вести. Магомедова Чакар – его жена;

5. Гаджиев Магомед 1914 г.р. Ю призванный 7 июня 1941 г., последнюю связь имел в ноябре 1941 г., пропал без вести в январе 1942 г. Отец – Маллаев Гаджи;

6. Гитинов Али, 1922 г.р., призванный Цумадинским РВК 24 июня 1940 г., младший сержант 786 стрелкового полка 155 дивизии, окончил полковую школу. Последнее письмо относится к августу 1941 года. Среди пропавших без вести не числится. Алиева Патимат – сестра;

7. Гитиномагомедов КЪунагъ, 1906 г.р., призванный 31 августа 1941 г. Кахибским РВК, последнюю связь имел в сентябре 1943 г. В ноябре 1943 г. пропал без вести. Хункармагомедова Патимат – жена.

8. Дибиров Маламагомед, 1914 г.р., призванный 24 июня 1941 года, последнюю связь имел в декабре 1942 года. Пропал без вести в феврале 1943 г. Родственница указана жена – Омарова Патимат;

9. Курбан(ил)гаджиев Магомед, 1908 г.р., пропал без вести в ноябре 1943 г.;

10. Магомедов Кудия Омар, 1904 г.р., пропал без вести в сентябре 1943 г.;

11. Магомедов Магомедарац, 1943 г.р., погиб 17 августа 1945 г., похоронен в Приморском крае, в Октябрьском р-не, с. Полтавка;

12. Магомедов Малла (Маловх1иласул Мух1аммад), 1920 г.р., ст. лейтенант 290 стрелковой дивизии, командир разведроты. Убит прямым попаданием артиллерийского снаряда 8 марта 1944 г. Похоронен в районе дер. Пырц Чаусского р-она Могилевской области;

13. Умаров Магомед, 1925 г.р., призванный Кахибским РВК, сержант 328 стрелковой дивизии, командир отряда разведки, убит 21 января 1945 г., похоронен в Польше, в с. Козухово Накольского уезда. Брат – Умаров Муртазали.¹

14. Махмудов Курбан, 1903 г.р., призванный Буйнакским ГВК, служил в 42 сд, погиб 30 августа 1943 г. Похоронен в Смоленской области, Рославльском р-не, д. Семеновка;

15. Чупанов Гитино-Магомед, умер от ран в 1946 г. Похоронен в с. Заната.

Из Могоха

1. Алимагомедов Али, 1920 г.р., пропал без вести в 1945 г.;

2. Ахмаев Магомед, 1921 г.р., погиб;

3. Ахмаев Омар, 1911 г.р., погиб. Похоронен в Брянской области, ст. Клетная;

¹ ЦАМО. Ф. 52, оп. 18003, д. 185.

4. Ахмаев Шапи, 1903 г.р., служил в 283 сд. Погиб 21 февраля 1943 г. Похоронен в Орловской обл., Балховский р-н, х. Городищи; .



instituteofhistory.ru

5. Гасанов Магомед, 1923 г.р., служил на Северо-Кавказском фр., в 8 гв. СБ, умер от ран 29 октября 1943 г. в ЭГ-2124. Похоронен в Краснодарском крае, г. Сочи, новое кладбище, могила № 511;

6. Гитинов Али, 1890 г.р., пропал без вести;

7. Гитинов Магомед, 1921 г.р., пропал без вести; .

8. Гусейнов Магомед, 1905 г.р., пропал без вести;

9. Гусейнов Магомед, 1908 г.р., погиб 18 июня 1944 г.;

10. Дибиров Гаджимагомед, 1909 г.р., пропал без вести;

11. Ибрагимов Сапарча, 1920 г.р., пропал без вести;

12. Ибрагимов Хирамагомед, 1917 г.р., пропал без вести в 1945 г.;

13. Магомедов Зубаир, 1922 г.р., погиб;

14. Муртазаалиев Муртазаали, 1921 г.р., погиб;

15. Мусалмагомедов Магомедтагир, 1909 г.р., пропал без вести в июле 1943 г.;

16. Муртазаалиев Расул, 1917 г.р., пропал без вести в 1945 г.;

17. Мутаилов Сулейман, 1910 г.р., служил в 50 собр. Умер от ран 30 мая 1943 г. в ЭГ-2456. Похоронен в Абхазии, п. Гульрипш 1943 г.;

18. Омаргаджиев Магомед, 1922 г.р., погиб;

19. Техаев Магомед, 1921 г.р., погиб;

20. Умаров Магомед, 1920 г.р., служил в 57 КСБр, убит 30 декабря 1942 г., похоронен в Северо-Осетинской АССР, в Дигорском р-не, в сел. Дигора;

21. Элеров Магомед, 1921 г.р., погиб.



instituteofhistory.ru

Трудная судьба выпала на долю Кунциева Магомеда (Патинал Мухаммад). Уроженец с. Батлук (1900 г.р.) он обрел семью и покой в сел. Заната, где его застала война. Он здесь имел дом, жену и двоих сыновей. Был призван 9 января 1942 г. Кахибским РВК, служил в 50 сп. 23 августа 1943 г. попал в плен и провел в немецких концлагерях 1 год и 8 месяцев, освобожден союзными

войсками на территории Франции в апреле 1945 г.¹. Благополучно вернулся домой и добросовестно трудился в колхозе. В одно время был даже его председателем.

Самая трагичная была участь у тех, кто попали в плен, испытали горькую участь немецких военнопленных и после войны понесли суровое наказание от советской власти. Эти люди были сломлены, морально искалечены. Я не замечал на их лицах улыбки. Они постоянно молчали и прятали глаза. Было такое впечатление, что они, в целом молодые люди, доживали свои дни. К примеру, участник войны Кодочил Магома из Заната испытал мучения бесчеловечных немецких и советских лагерей. Он был замечательным человеком, добрым, хорошо образованным арабистом; его дома ждал старый отец, но не дождался. Кодочил Магома вернулся домой больным и через три года умер от чахотки, полученной в лагерях. Он, как и все участники войны, добросовестно сражался против врага. Плен был его трагедией. Такова была судьба многих участников, попавших в плен.

Жители селений Батлух, Заната и Могох, – это старики, женщины и дети, – во время войны заменяли в колхозе ушедших на фронт отцов, мужей и братьев. Они приобретали у государства заем, собирали теплые вещи и продукты для фронтовиков, участвовали в операциях истребительного батальона и доставке военных грузов в труднодоступные горные районы Дагестана и Грузии.

В это же время возникли ученические производственные бригады. В этих бригадах участвовали даже ученики начальных классов. Они в поле после уборки урожая взрослыми собирали колосья, выбирали картошку, подносили взрослым и подавали снопы, пасли в окрестностях селений скот (телят, ишаков, коров), отводили животных на водопой. Работы хватало всем.

Огромную работу проводили турутлинцы – пожилые мужчины и подростки, не попавшие на фронт по возрасту, а также женщины – по возведению оборонительных сооружений в Приморском Дагестане. Здесь осенью и зимой 1942 года плохо одетые, плохо обутые они выполняли тяжелую работу по сооружению окопов, траншей, противотанковых рвов, ДОТов, ДЗОТов и других оборонительных пунктов при полном отсутствии каких-

¹ ЦАМО. Ф. 58, оп. 18003, д. 1474.

либо условий, при эпидемии простудных заболеваний, дизентерии, отсутствии элементарного снабжения и медицинской помощи. Впоследствии все они были награждены медалями «За доблестный труд во время Великой Отечественной войны» и «За оборону Кавказа».

Победу в Великой Отечественной войне восприняли с огромной радостью и облегчением. Это было не только избавление от угрозы ига страшного врага, но и возвращение с фронта сыновей и мужей, надежда на воскрешение пропавших без вести. Исчезли из быта приметы войны. В военное время военному делу обучались все, и старые и молодые. Использовали деревянные «винтовки». Их быстро использовали для топлива.

Первые послевоенные годы были тяжелыми для всего Советского союза. В стране в целом и в турутлинских колхозах в частности не хватало рабочих рук. Сказывались последствия тяжелой, разорительной войны, унесшей жизни самой трудоспособной части населения. 1945 и 1946 годы были неурожайными для всей страны. Начавшаяся «холодная война» в 1947–1953 гг. не раз приводила мир к порогу новой настоящей («горячей») войны. Обе стороны проявляли упорство, отказывались от серьезных компромиссов, разрабатывали военно-мобилизационные планы на случай глобального конфликта, включавшие возможность нанесения ядерного удара по противнику. Это вынуждало СССР направить значительные средства на создание атомной бомбы и средств его доставки. Правительство СССР ставило задачу за первую послевоенную пятилетку восстановить и превзойти довоенный уровень народного хозяйства. При этом первоочередная цель формулировалась однозначно – восстановление и развитие тяжелой промышленности. Восстановление сельского хозяйства, легкой промышленности, отмена карточной системы, возрождение разрушенных городов и сел рассматривались как важные, но подчиненные главной цели задачи. При этом страна достигла больших успехов. В 1947 г. провели денежную реформу, ликвидировали карточную систему распределения товаров. Ежегодно Правительство СССР объявляло о снижении цен на товары.



Гамзат Цадаса и Х.-М.О. Хашаев во время посещения Могох. Слева на право: Абдусалам Омаров (председатель колхоза), Гамзат Цадаса и Х.-М. Хашаев.

В селениях, – сначала в Батлухе, потом в Могохе и Заната, – появились магазины Дагпотребсоюза, где продавали населению товары первой необходимости. За керосином и солью не надо стало ездить в Буйнакск и Махачкала. Жизнь постепенно входила в свою нормальную колею. Содержание эпохи составляло технологические открытия, изменившие жизнь человека. В тоже время сельское хозяйство продолжало оставаться отсталой отраслью экономики СССР.

В декабре 1979 года СССР ввел войска в Афганистан. Страна увязла на долгие годы в бессмысленной и бесплодной войне, унесшей тысячи жизней молодых граждан СССР, в том числе и турутлинцев. Погиб Шапиев Малалмагомед Магомедович из Батлуха, 1965 г.р. Участвовал в этой войне и Думалаев Магомед из Заната, ныне подполковник полиции. Их было много. Массовая пропаганда объявляла участие в этой войне «интернациональным долгом». 15 февраля 1989 г. советские войска были выведены из Афганистана. При этом ни одна из поставленных задач не было выполнена.

В 70-е годах XX в. в СССР назрела необходимость реформирования всего старого хозяйственного механизма. Однако ре-

формы не проводились. Принимались лишь некоторые малоэффективные меры для подъема сельскохозяйственного производства, периодически повышались заготовительные цены на зерновые культуры, картофель, молоко и другие виды продукции.

Колхозы СССР по своей организации оставались такими, какими они были созданы. Каждый из них объединял крестьян одного села. Масштабы производства зависели от размера населённого пункта, а они, как правило, были мелкими. Было принято решение их укрепить путём слияния нескольких колхозов в один. Это решение объяснялось необходимостью проведения новой аграрной политики. Объединили колхозы Могох и Заната. Но это не дало положительных результатов. Тогда занатинский колхоз объединили с батлукским. Таким путем власти стремились создать систему, которая была бы полностью подконтрольна партийно-государственному аппарату и управляема им. Потеря управляемости внутри самих хозяйств в расчёт не принималась. Между тем крупные колхозы были трудноуправляемыми. Укрупнение колхозов не привело к увеличению эффективности производства и экономическому подъёму. Более того, с отставанием проводились сельскохозяйственные работы. Иными словами, объединение колхозов Батлуха и Заната также не дало никакого положительного эффекта. Занатинская часть колхоза продолжала существовать как сирота при разных злых мачехах.

Неэффективность экономики, деформация общественно-политической жизни, социальная апатия населения вызывали глубокую озабоченность в руководстве страны. В марте 1985 г. Генеральным секретарем ЦК КПСС стал М.С.Горбачев, с именем которого связана политика перестройки. Перестройка мыслилась как демократизация всех сторон жизни советского общества, гласность и плюрализм мнений, а также радикальная экономическая реформа. Этот курс связывался с решением задачи совершенствования социалистического общества. Главная направленность экономической реформы заключалась в переходе от административных методов управления производством к экономическим. Эта реформа, задуманная и осуществленная для перехода к

демократическим переменам во всех сферах жизни общества, закончилась развалом СССР, могущественного государства XX века.

Правление М.С. Горбачева сопровождалось национальными конфликтами и различными инцидентами, среди которых выделяются по своим масштабам армяно-азербайджанский (Карабахская война, Сумгаитские погромы, Ходжалинская резня), Грузино-абхазский и Южноосетинско-грузинские конфликты, Гражданская война в Грузии, Чеченский, Осетино-ингушский конфликты.

В конце 1986 года было узаконено частное предпринимательство. В Батлухе, Заната и Могохе появляются сельскохозяйственные предпринимательские хозяйства в форме кооперативов, фермерские хозяйства. Под видом кооперативов был легализован бизнес, но обложен чрезмерными налогами.

В конце 1991 г. СССР прекратил свое существование, хотя по итогам всесоюзного референдума, состоявшегося 17 марта 1991 года, большинство населения СССР проголосовало за сохранение СССР (112 млн. человек, т.е. 76 %). В РСФСР за сохранение СССР из 79.701.169 проголосовавших ответило «да» 56.860.783 (71,3 %), в ДАССР из 812.009 – 670.488 (82,6 %). Это показывает, что должностные лица РСФСР, подготовившие, подписавшие и ратифицировавшие решение о прекращении существования Союза ССР, грубо нарушили волеизъявление народов о сохранении Союза ССР.

На развалинах СССР возникли новое федеративное государство, названное Российской федерацией или Россией и еще 15 независимых государств из бывших союзных республик. В составе Российской федерации образовались 89 субъектов, в том числе и Республика Дагестан. Экономике России установили на рыночной основе. Быстро сформулировались рыночные экономические институты. Старые советские институты были разрушены. В Батлухе, Заната и Могохе колхозы были распущены, земли, скот и другое имущество возвращены хозяевам.



**Семья Нурмухаммид Мухаммад из Могоха.
В первом ряду: Нурмухаммад и его жена Маргьял;
Во втором ряду: Нурмухаммад (в центре),
его дочь Хаджат и зять.**



Могохцы на годекане.

ГЛАВА 2. ХОЗЯЙСТВО

Турутлинская территория, населенная жителями селений Батлух, Заната и Могох, представляет собой чрезвычайно пересеченную местность. Эти села расположены в средней высотной зоне. Это позволяет им одинаково удобно эксплуатировать летние и зимние пастбища, вести многоотраслевое хозяйство. Пахотные участки располагаются в непосредственной близости от селений (мегъ), на ровных речных террасах и пологих склонах гор или на искусственно выровненных террасах. За ними находятся выгоны и зимние пастбища. Летние пастбища находятся в субальпийской и альпийской зонах.

Климат умеренный, но меняется по мере поднятия от долин Аварского Койсу, батлухской и могохской речек до вершин горных хребтов и их отрогов от теплого до холодного. Разными оказываются и почвы.

Основу хозяйства составляют земледелие и скотоводство, имеющие глубокие корни. Вся традиционная хозяйственная деятельность турутлинцев основана на ведении индивидуального хозяйства силами малой семьи. Здесь люди сумели выбрать оптимальный вариант занятий, приспособленных к местным природно-климатическим условиям и создавать своеобразный хозяйственно-культурный тип.

2.1. Земледелие

Пахотные участки в турутлинских селах – это в основном земледельческие террасы, оформленные в виде широких ступеней на крутых склонах гор (хурзал). Такие террасы изготавливались с целью создания и консервации почвы, для недопущения или замедления эрозии почвы из-за стока воды. В условиях гор и предгорий террасное земледелие — это вынужденная необходимость, которой нет альтернативы и до сих пор, поэтому террасное земледелие применяется практически всеми народами мира, живущими в горных или предгорных условиях, чья экономика основана на земледелии. В Батлухе, Заната и Могохе террасы в ос-

новном представлены типами с межевыми откосами (сан). Их, по мнению дагестанского этнографа М. Агларова, создавали постепенно, распахивая выбранный участок и создавая специальные борозды для задержания почвы. Со временем такие участки становились ровными и превращались в идеальные пахотные поля. Изредка встречаются террасы с подпорными стенами. При всем этом населению приходилось прилагать много усилий, чтобы крутые склоны гор превратились в удобные пашни. Посторонние наблюдатели высказывали свое изумление вековым работам многих поколений дагестанцев, которые трудами своими превратили огромные голые скалы в пашни и сады. Они обращали свое внимание на громадный труд, вложенный в эти террасы.

Природных ровных полей в Турутли встречается очень редко. Одними из таких мест, где на ровном месте возведены пахотные участки – это могохское Тало и отдельные участки в занатинском хуторе Махало, урочище Хурта (Гьуртла), батлухском хуторе Килатль (Килальль).

Площадь пахотной земли определялась по количеству засеваемого зерна на ней (къали хьалеб хур, сах1 хьалеб хур и т.д.). Обрабатываемая (пахотная) земля с давних времен в Аварии, в том числе и у турутлинцев была частной собственностью семей. Она переходила по наследству из поколения в поколение, делилась между братьями и сестрами, и по мере увеличения населения размеры мульков уменьшались. В этих случаях джамаат из сельского общинного фонда выделял земельные наделы, которых могли обрабатывать нуждающиеся семьи. Могли получать и мечетские земли для использования с условием, что хозяин ежегодно вносит определенную долю урожая в фонд мечети. Это была забота о сохранении сельской общины.

Общий земельный фонд общины определяли размеры пахотных участков ее членов. По всероссийской сельскохозяйственной переписи 1917 года в Батлухе на 646 человек населения, проживающих в 181 хозяйствах, приходилось 75,5 десятин пахотной земли (0,116 десятин на человека), в Заната на 228 человек населения, проживающих в 56 хозяйствах — 33,7 десятин пахотной земли (0,147 десятин на человека), в том числе 4,5 десятин поливной.

Малоземелье (пахотные земли и пастбища) было общей бедой горцев. При всем старании удовлетворить земельный голод не удавалось. Земля турутлинского общества не вполне могла прокормить все население. Это приводило в неурожайные годы к голоду. Из Центрального государственного архива мне доставили выписку из протокола заседания исполкома Батлукского участка от 4 апреля 1923 г¹. Некий руководитель по имени Дибирчиев докладывает, что в Батлукском участке много людей голодает. Он приводит пример. Из сел. Заната от голода бежали в Закатальский округ 60 человек. Из них от голода умерло 30. Оставшиеся в Батлукском участке люди голодают, ходят босиком, не имеют ни продовольствия, ни мануфактуры «даже для савана». «покупать средства не имеют», многие люди жалуются и плачут, что они голодают и требуют помощи. Ежедневно число голодающих увеличивается, и они не могут сами себя снабжать.

Участковый исполком обращается к органам власти с просьбой об оказании помощи голодающим. Все это происходило через 5 лет после переписи 1917 года. Это говорит об остром земельном голоде у турутлинцев, что толкало людей на жестокую борьбу за земли. Земельные споры возникали между отдельными жителями селений, между соседними селениями. Так о земельном споре между занатинцами и могохцами говорит один документ из архива: «После рассмотрения их (обоих) заявления, члены суда вынесли мировое решение; оставить проданный занатинцами землю без изменений, а также, далее, запрещается продавать землю занатинцам в левую и правую (восточную и западную) стороны от границ Сивугох¹ и К¹алт¹агох¹ вплоть до большой реки (Аварское Койсу — О.Д.) без согласия на то могохцев. Также могохцы не имеют права продавать участок, начиная с того же места до большой реки без согласия на то занатинцев.

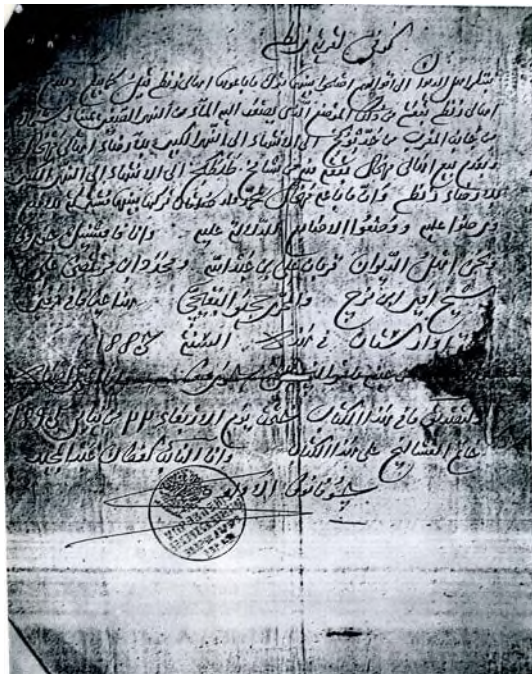
Кроме того тот (участок) проданный могохцами Мухаммаду, сыну Султана он (суд) оставляет в общем пользовании между ними (занатинцами и могохцами) и в подтверждение они (все) поставили свои пальцы.

И мы, нижеподписавшиеся: помощник Джуров и члены суда: Курбанали сын Абдуллы, Махадада сын Муртазаали и Шейхамир сын Тируча и секретарь Хаджияв Батлукский.

¹ Благодарю Х.Г. Магомедсалихова за доставку этого документа.

Помощник Джуров, и я, писарь, подтверждаем подлинность записи в этой книге, и в среду 22 ноября 1895 года ставим государственную печать.

И я наибо, капитан Абдулмажид Чупанов ал-Авари¹.



**Фотокопия письма
турутлинского наиба
Гиммата**

ей бытности наибом вилаята² Кьурукь.

Жители этих двух сел (Могох и Заната), в свою очередь, обратились с ответным иском по поводу той же горы к амиру³ Ибрагиму (Ибрагьим). Они⁴ указывают в своем письме, что та гора находится в их общем пользовании еще со времен султана Уммахана (Гуммаханя).

Амир Ибрагим отклонил иск со стороны андыхцев, сказав, что подобные вопросы не подлежат пересмотру и изменению, и та гора остается в их руках.

В это время я находился в сел. Андых.

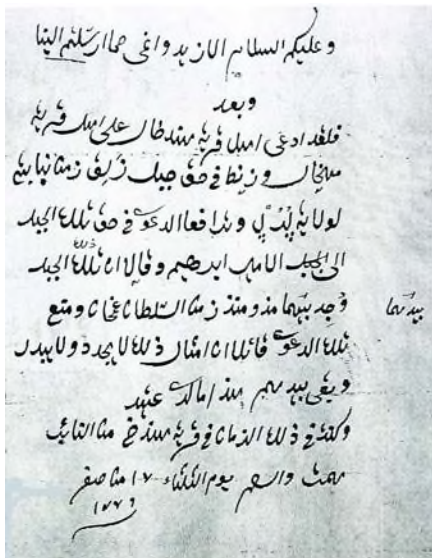
От наиба Гимбата (Гьиммат). И Мир Вам!

¹Эта выписка взята из тетради судебных решений Аваристана 1883 г.

²Виляят(араб.) - в переводе с арабского означает область, провинция.

³Амир (араб.)- правитель, эмир.

⁴Здесь имеется в виду жители сел Могох и Заната.



Фотокопия письма турутлинского наиба Гиммата

Четверг, 18 число месяца Сафар 1289 г.х. (16 апрелю 1873 г. – О.Д.)¹.

В начале XX в. джамааты селений Батлух, Заната и Могох Аварского округа, с одной стороны, и общество Гидатль Гунибского округа, с другой стороны, спорили из-за приграничных земель в долине Аварского Койсу². Это был спор, уходящий корнями в доимаматские времена.

Предметом спора между батлухцами и занатинцами стал солнечный склон («бакъда»), расположенный между двумя селами.

Этот склон был в общем пользовании обоих джамаатов. Причиной спора стало то, что батлухцы в одностороннем порядке разрешили гидатлинцам и келебцам пасти овец на территории Бакъльи в то время, когда сами нуждались в пастбищах. Приведем текст судебного решения³: "Второго мая 1898 года пришло письмо управляющего делами батлухского наибства капитана Абдулмажида Чупанова о заключении с его стороны маслаата между селами Нижний Батлух и Заната в присутствии благонадежных людей из Гидатля, имена которых упоминаются далее в письме. Маслоат был заключен по поводу разногласия местности Бакда (Бакъда).

Содержание: 22 декабря 1896 год.

Я наиб вилаята Хунзах и Батлух отправился в селения Н. Батлух и Заната по приказу начальника Аваристана полковника Жаврова для осмотра спорного участка между жителями этих сел, называемая Бакли. Жители селения Н.Батлух

¹ Письмо наиба Гьиммата Андыхскому джамаату.

² Бобровников А.О. Мусульмане Северного Кавказа. Обычай, право, насилие. Очерки по истории и этнографии права Нагорного Дагестана. М.: Наука, 2002. С. 251, 261.

³ Документ хранится у Гаджиева Магомеда Исламовича. Приношу благодарность ему и Джамалу Маламагомедову за разрешение опубликовать документ.

утверждают, что данная местность принадлежит им, а занатинцы утверждают, что территория находится в совместном пользовании, т.е. является общим. Спор между жителями сел разгорелся по причине дозволения батлухцами пасти овец за яссах в местечке Бакда некоторым гидатлинцам и келебцам.

Тогда я отправился к тому месту, именуемому Бакли вместе вместе со старшинами сел Н.Батлух и Заната и их поверенными Нурмухаммадом сыном Умара, Б(П)аланом сыном Мухума из Заната, Сааду сын Ахма, Ахма сын Мухума, Гитиномухаммад сын Нурмухаммада из Н. Батлуха. В руках у тех поверенных имелось письмо-заверение от своих джамаатов, что они уполномочены жителями своих сел для заключения маслаата между селами, так как считают правильным. Абдулмажид сын Алихилича, Халихмадилав сын Мухама, Гитиномухаммад сын Хинчара, Мухаммад сын Адуха из Урада общество Гидатль, и Али сын Нурмухаммада из Тидиба. Эти гидатлинцы, услышав об их споре, были отправлены своими джамаатами для заключения маслаата между селами [Н.Батлух и Заната].

Мы заключили союз и перемирие между жителями обеих селений по поводу спорного участка Бакда так как было еще со времен предков, когда местечко Бакда было общей между жителями сел Н. Батлух и Заната и с условием, чтобы жители села Н. Батлух не отдавали на выпас чужих овец этот участок за яссах. Другим условием было то, чтобы жители Н. Балтуха оставляли чужих овец за яссах в загоне в местечке Оцол кавута, и не поднимались по Эбаб рахъ (Г1ебаб рахъ – О.Д.) со стороны Чалал. А жители села Заната могут оставлять своих овец за яссах в загоне Салихилава (Салих1илав – О.Д.).

На маджлисе присутствовали Исмагилав сын Умара из В. Батлуха – старшина села, Халиахмадилав сын Мухама, Гитиномухаммад сын Хинчара, Мухаммад сын Адуха – все из Урада, Али сын Нурмухаммада ат-Тиди, старшина селения Н. Батлуха Умар сын Мухаммадхажияв, старшина села Заната Мухаммад сын Мухума и старейшины села Н. Батлух Будун сын Ахма, Умар сын Гитико а также уполномоченные из сел. Н. Батлух, Гитиномухаммад сын Гитикавжо и Маламухаммад сын Мухама, Кураммухаммад сын Шапига занатинские. Также [присутствовали]

кадий обеих сел Абдуллах сын Кантарилав аз-Занати и Мухума сын Мухума ал-Мугухи - кадий селения Н. Батлух. Для подтверждения заключенного маслаата члены суда и старшина Н. Батлуха поставили свои печати. Также печати поставили члены суда и старшина сел. Заната. Остальные присутствовавшие при маслаате приложили свои пальцы. И мы члены суда Н. Батлуха Умар сын Мухаммадхажиява и Будун сын Ахма, Гитиномухаммад сын Ибрагима, Умар сын Мухума, кадий Мухума сын Мухумы.

Мы члены суда Заната – Гитиномухаммад сын Гитикавжо, Маламухаммад сын Мухама, Кураммухаммад сын Шапига. И для подтверждения [маслаата] я поставил свою печать. И я наиб Абдулмажид.

Затем, после всего этого прибыли уполномоченные селения Заната Кураммухаммад сын Шапига, Нурмухаммад сын Умархажияв и Мухума сын Мухаммаддибира с жалобой, что жители Н. Батлуха не признают и не выполняют условий договора, заключенного капитаном Абдулмажидом и другими праведными и богочестивыми людьми. После чего членами суда Аваристана был назначен повторный срок для рассмотрения жалобы на 21 мая 1898 года. В назначенное время явились уполномоченные Н. Батлуха Умар сын Мухума, Умар сын Гитикав, Умар сын Кудиявмухама вместе с уполномоченными занатинцами Кураммухаммадом сыном Шапига, Нурмухаммадом сыном Умархажия, Мухума сыном Мухаммаддибира. Однако решить спор в тот день не получилось так как у батлухских уполномоченных не оказалось соответствующего письма с полномочиями как того требовало положение. Решение вопроса было перенесено на 12 марта 1899 года. К указанному сроку явились те же уполномоченные с необходимыми бумагами.

Когда члены суда посмотрели на бумагу (письмо) с маслаатом заключенным Абдулмажидом и благочестивыми лицами из Гидатля, то не нашли здесь упоминания ни о границах спора ни разъяснение предмета спора. Они, члены суда, потребовали от уполномоченных заключить маслаат между собой и решили оставить вынесение решения вопроса за

начальником Аваристана капитаном Стахановым и членами суда после осмотра ими спорной местности, а именно Бакли. Уполномоченные обоих селений согласились заключить маслаат так, как решить начальник и члены суда Аваристана, и дальнейшем подтвердили их решение, приложив отпечатки пальцев. Затем, 14 марта 1899 года начальник отправился на место спорного участка вместе с членами суда (дивана) с председателем суда Кади сыном Абдуразака ал-Унсоколи, членами Гебеком сыном Фатаали бека, Хаджиявом сыном Курамухаммада, Абдулой сыном Курбанали, Мухаммадом сыном Махмуда вместе с уполномоченными обоих селений Курамухаммадом сыном Шапига, Нурмухаммадом сыном Умархажи, Мухаммадом сыном Мухаммаддибира – занатинцы; Умар сын Мухума, Умар сын Гитико, Умар сын Кудиявмухаммада – батлукские. Участие в том маджлисе принимал также переводчик Хамзат ал-Ашилти и секретарь Испай ал-Хунзахи, наиб капитан Абдулмажид управляющий делами батлукского наибства, секретарь батлукского наибства Умардибир ал-Мугухи, кадий села Андых Абдулмуьмин, старшины села Н. Батлук и Заната Ахма сын Нурмухаммад и Мухаммад сын Ашаласул, старейшины села Н. Батлук Мухаммад сын Абдулгъапура, Гитико сын Мухума, Умар сын Мухума, кадий Гунаш ал-Ахалчи сын Султана. Старейшины Заната Маламухаммад сын Ахма, Нурмухаммад сын Умархажиява, Ахма сын Мухума и кадий Малачи сын Мухаммада ал-Андихи. После осмотра местности начальником и членами суда и долгих размышлений было решено заключить перемирие по спорному участку: установить границу между ними (селами) в местечке Бакдаб, начиная от горки Чалал нух в сторону кибли вниз по склону Чалал щоб (Жулал?), до речки Батлук (Бакълъадерил лъарахъ) до Баг1араб т1алу. Так же жители Заната будут владеть восточной частью до границ с землями магъхал, а жители Н. Батлуха западную часть полностью по той границе. Центральная граница между ними «лъим регел» начиная с восточной стороны на запад до горки «Хобох си». В это решение они не включили частные владения, входящие в составе того участка. Хозяева вправе оставить свои владения там же, на том спорном участке. За хозяевами остаются все загоны, расположенные на территории занатинцев и имеют право гонять свой скот по

территории занатинцев. А занатинцы имеют право пользоваться источником (водой), находящимся в хуторе батлухцев Хелки? (Хlorхьи) на территории Бакда для омовения и приготовления пищи. Однако они не имеют право использовать эту воду для нужд (попойки) скота.

Батлухцы не имеют права обновлять загоны, находящиеся на территории участка, который перешел к занатинцам. Таким образом, решение было вынесено согласно доверенностям которые были переданы в диван и этот же маслаат был озвучен уполномоченным обоих селений. Им же были показаны границы и было дано поручение установить знаки вдоль границ указанных в маслаате, заключенного в присутствии начальника, членов суда, секретаря Испая сына Мухаммада, наиба капитана Абдулмажида управляющего делами батлухского наибства, секретаря Умардибира ал-Мугухи и переводчика Хамзата ал-Ашилти, старший сел Заната и Батлух: Мухума сын Мухума, Мухума сын Ашаласул – старейшин Батлуха; Мухаммад сын Абдулпашура, Гитиномухаммада сын Мухаммада, Умара сына Мухума и кадия Гунаша сына Султана ал-Ахалчи; старейшин сел Заната Ахма сын Мухума, Мухаммад сын Умархажия, и кадия Малачи сын Мухаммада ал-Андихи. При заключении маслаата присутствовали также кадий голотлинцев Абдулмуъмин сын Махсута ал-Андихи, и их старейшина Мулпизалиев сын Курбана.

И я, председатель суда капитан Устаханов и члены суда Аваристана Кади сын Абдулразака, Абдула сын Курбанали, Гебек сын Фатаалибека и Хаджияв.

Эта копия решения маслаата находящегося в суде Аваристана 1899 году.

Дело № 61-1398. Мы передали его в руки уполномоченных селения Заната по их просьбе и требованию.

И я помощник начальника Аваристана Курбаналиев.

Секретарь Исбаги сын Мухаммада.

Как видно земельные споры возникали очень часто и будут возникать при существующем земельном голоде. В целом надо иметь в виду, что границы между селениями, как правило, прово-

дились по естественным рубежам — по речным потокам или горным водоразделам.

Современные границы селения Батлух проходят с запада по водоразделу лесистого горного отрога, разделяющего сел. Ассаб и Батлух до долины Аварского Койсу и заканчивается возвышением, на котором ныне построена электрическая подстанция. На юге граница проходит по автотрассе Махачкала – Бежта. На востоке граница идет от горного хребта по Могохской речке до урочища Гъугъутль, потом поворачивается на запад и идет по водоразделу на урочище Гъуртла – Хлобох – Гъамида и до Аварского Койсу. Заната на западе и севере граничит с Батлухскими землями по упомянутой линии, на востоке с Могохом по потоку Могохской речки. Правда, в некоторых местах могохские границы существенно сдвинуты на правую сторону речки. Так в урочище Гъоркъ-гъарахъ проходит по водоразделу ближайшего горного отрога, а в долине Аварского Койсу – по горному отрогу, идущему от Заната. Могох с запада граничит с Заната по указанной линии и на юге доходит до потока Аварского Койсу. Здесь на востоке он граничит с Датун в конце Хазар-майdan, а потом поворачивается на север по рубежам Андых, проходящим по краю урочища Тало.

В Батлухе, Заната и Могох, как и во всем горном Дагестане, к пахотной земле относились очень бережно, тщательно ухаживали за нею. Она ценилась очень высоко и стоила очень дорого, а продажа ее была редким исключением. Продажа земли жителям другого сельского общества адатом запрещалась.

Адаты строго регламентировали сельскохозяйственные работы «во избежание хищений, порчи и т.д.». Весь сельскохозяйственный цикл состоял из последовательно проводимых процессов, начиная от посева весной и кончая уборкой урожая осенью.

Особое внимание уделяли сохранению и восстановлению плодородия почвы. Ранней весной на поля вывозили удобрение: навоз, золу и птичий помет. Иногда при возможности на поле сгоняли на постой отару овец. Широко применяли пар (рахъхъури), смену посевов. Очень часто осенью, сразу после снятия урожая, землю вспахивали – поднимали зябь («беги»), вспахивали

еще раз весной при севе: чем больше произведут вспышку поля, тем лучше становится его почва.

Выбор культур для выращивания при террасном земледелии зависит от объёма выпадающих в этой местности осадков, климата и других климатических факторов, а также возможности полива. Выращивают здесь мягкую и твердую пшеницу, рожь, просо, ячмень, овес, лен, кукурузу, черные бобы (гьоло), горох, фасоль, чечевицу, картошку, свеклу, **редьку**, тыкву, морковь, огурцов, помидор (в речных долинах), перец, лук, редис, петрушку и т.д.

Для получения хороших урожаев большое значение имеет орошение. На значительной части турутлинской территории применяли богарное земледелие. Но на занатинских землях в Махало, Бордохъ, Гьугьутль, батлухских землях Килатль, могохских Льярата, Пурух практикуется полив и получают сравнительно хорошие урожаи. В 50-х годах предприимчивый председатель могохского колхоза Абдусалам Омаров добился проведения воды из Могохской речки в Игьанда в селение Могох и его окрестности. Стали поливать земли в урочище Тало, в окрестностях самого селения. Но это привело к разрушения материковой основы, на которой возведено само селение Могох. Начались оползни. Пришлось отказаться от полива.

Сезон пахоты наступает весной. Пахоте и обработке поля придавалось огромное значение. Если в семье не было мужчин и наступило время посева, то обязательно кто-нибудь из родственников или соседей приходил со своими быками, ралом, если необходимо и зерном и производил посев. Не могло быть, чтобы поле осталось не засеянным. Исключение составляло, когда поле специально оставляли под пар. Иногда для полевых работ объединялись два хозяйства, в необходимых случаях созывали «гвай».

Пахарь сеял зерно так, чтобы оно легло равномерно по всему полю. После этого вспахивали поле. За пахарем шла женщина и разбивала комки мотыгой. Небольшие поля, узкие террасы вскапывали мотыгой или лопатой (бели).

Пахали ралом («пуруц»), запряженным двумя быками. В зависимости от толщины и качества почвы устанавливали глубину вспашки (обычно 10–15 см). В последнее время используют мини-трактор.

За посевами ухаживали постоянно: пололи два раза, пока колосья не сформировались. Прополку производили, вырывая сорную траву с корнями.

Сроки уборки урожая зависели от климатических условий, времени созревания злаков. Как правило, жатва начиналась в конце июля – в начале августа. Начинали с озимых, потом поспевала яровая пшеница, ячмень, голозерный ячмень. Уборку кукурузы начинали после сбора других зерновых и завершения сенокоса.

Жали хлеб серпом (нилгъ). Скошенные стебли собирали в снопы. В уборке урожая участвовала вся семья – женщина жала, мужчина завязывал снопы, собирал их и ставил в копну колосьями вверх. Дети собирали колосья. Копны на несколько дней оставляли в поле для просушки, затем снопы перевозили на гумно (гъоцЮ) и складывали в скирды. По наступлении очереди на гумно начинали молотьбу¹.

Для молотьбы («лал тАами») снопы разбирали, стебли разбрасывали по току ровным слоем. Молотьбу производили при помощи пары молотильных досок, которых волокли два вола. Молотьба завершалась после разминания колосьев до образования мякины («нахбу»), смешанной с зерном. После этого отделяли зерно от мякины. Для этого мякину с зерном веяли на ветру, подбрасывая деревянными лопатами. Далее очищенное зерно сортировали.

Урожай хранили в мешках или в деревянных ларях (Чагъур).

Зерно, предназначенное для помола, сушили (в специальных печах-жаровнях [кор], очищали и мололи. Этим и завершался годовой сельскохозяйственный цикл.

Кукурузу перед помолом слегка поджаривали в печи-жаровне (кор).

Мельниц в Заната и в Могохе было по-одной, в Батлухе – четыре. Могохская мельница, расположенная на Могохской речке, между селениями Могох и Заната, обслуживала жителей обоих селений – Заната и Могох. Все они, эти мельницы относились к

¹ Перед молотьбой каждый год гумно реставрировали: очищали от пыли и грязи. Площадку засыпали мякиной, трамбовали катком, разравнивали. Затем давали гумно просохнуть.

водяным, общекавказского типа с горизонтально расположенными турбинными лопастями. Такие мельницы в сутки мололи около 20 пудов зерна. Сельские жители сами устанавливали очередь по жребию. Очень редко применяли и ручные жернова.

Садоводство

Значительное развитие получило садоводство. Особенно благоприятные почвенно-климатические условия для этого были в долинах Аварского койсу, Могохской и Батлукской речек. У могохцев под сады отведены участки в долине Аварского Койсу, в долине Могохской речки «Тларата», у занатинцев – в долине Аварского Койсу, в окрестностях селения (ГЪотлокъ, Рачуль), в урочище Бордох (яблони и абрикосы), батлукцы – в долине Аварского Койсу, в долине Батлукской речки и в окрестностях селения. В настоящее время здесь выращивают почти все современные садовые культуры за исключением теплолюбивых.

Виноградарство здесь не получило развития. В долине Аварского Койсу на батлукских и могохских участках растут несколько лоз виноградника. Но для промышленного развития их мало. Нет и перспективы для развития: вегетационный период не хватает для их созревания.

Жители используют фрукты и ягоды в системе питания в свежем, сушеном и переработанном виде. Продукты садоводства шли не только на личное потребление, но и на продажу.

Садоводство требовало много внимания и труда. Прежде всего, надо было обеспечить водоснабжение. (проводить воду, ремонтировать водоводы). Деревьев необходимо было течение всего лета поливать, весной производить обрезку деревьев, омолаживание (замену старых деревьев молодыми саженцами), засыпать удобрение вокруг стволов и перекапывать, делать прививки, опрыскивание и очистку от вредителей.

Лесное хозяйство

Заметное место в хозяйстве Батлукцев занимает лесное хозяйство. Лес, расположенный на склоне горного отрога, к западу от селения, составляет неоценимое благо и богатство для населения. Здесь растут в основном хвойные деревья – сосна, ель.

Встречаются и лиственные. В лесу в изобилии имеются различные ягоды, дикие фрукты, дичь. Лес обеспечивает население дровами для топлива, стройматериалом, служит богатой кормовой базой для скота; имеет огромное значение для оздоровления населения, как источник санитарно-гигиенического и целебного снабжения.

К сожалению, в окрестностях селений Могох и Заната нет лесов. Правда, около Заната есть небольшой островок реликтовых берез. Но о какой-то роли его в хозяйстве не приходится говорить. По преданию в подножье горного хребта, на обширном склоне от нынешнего селения Верхний Батлух до могохской речки был лес. Старожилы из Заната и Батлух показывают бочки, диаметром 1 м и более, якобы выдолбленные из столбов дерева, срубленного из этого леса. Их использовали для хранения разных продуктов. Одна такая бочка стояла в доме моего отца до недавнего времени. В Батлухе и Заната сохранились толстые балки и столбы, вырубленные из этого леса. Одна такая балка перекрывает крышу батлухской мечети.

По преданиям в этом лесу прятались разбойники, которые беспокоили местных жителей. Хищники из этого леса также причиняли немало вреда скоту занатинцев и батлухцев. Но приносил он и немалую пользу. Охота на дичь в этом лесу давала существенную добавку к рациону местного населения. Собирали много фруктов и ягод. После пожара исчез дичь, и население лишилось огромного богатства. Сейчас на месте бывшего леса можно увидеть следы пожара.

instituteofhistory.ru

2.2. Скотоводство

После земледелия основным занятием населения было скотоводство. Его значение в хозяйстве было велико. Оно было источником благополучия. Давало человеку продукты питания, сырье для одежды и обуви, служило рабочей силой и транспортным средством, давало удобрение для полей, навоз для приготовления топлива (кизьяк и рак). Продуктов животноводства (кожа, шерсть, мясо, масло, сыр, молоко и др.) шли на продажу.

Крупный и мелкий рогатый скот состояли из приспособленной к горным условиям, неприхотливой и выносливой породы. Лошади также были сравнительно малорослыми, но выносливыми. По всероссийской переписи 1917 года в Батлухе на 181 хозяйство (646 человек населения) приходилось 1693 голов скота (4 лошади, 451 голов крупного рогатого скота, 1111 голов овец, 210 голов коз, 1 верблюд, 105 ослов и 1 мул), в Заната на 56 хозяйств (228 человек населения) — 545 голов скота (180 голов крупного рогатого скота, 320 овец, 8 коз и 37 ослов). Разводили и кур.

Основная база для развития животноводства составляли пастбища. Жители селений обходились своими кормовыми угодьями, и каждое хозяйство держало столько скота, сколько оно было в состоянии содержать и обеспечить кормами в течение круглого года. По данным податных инспекторов в Аварском округе было всего 4,5 десятин пастбищ и выгонов на 1 двор. При этом все исследователи единодушно отмечают высокие кормовые качества горных пастбищ Дагестана. Это целиком и полностью относится к летним и зимним пастбищам турутлинцев. В горах (Чара-меэр, Тало-коро-меэр и др.) у всех турутлинских сел имеются великолепные летние пастбища, удовлетворяющие их потребности. В качестве зимних пастбищ использовалась территория, расположенная в средней высотной зоне, в низинах и горных солнечных склонах (бакъльи), территорию в окрестностях селений и их хуторов. Все это было мало. Нехватка зимних пастбищ ограничивала рост мелкого рогатого скота. В советское время батлухскому колхозу, как более крупному хозяйству, на плоскостной территории Дагестана был выделен кутан. Здесь были великолепные зимние пастбища, обеспечивающие мелкий рогатый скот кормами. Это позволило батлухцам резко увеличить поголовье мелкого рогатого скота.

Скотоводческое занятие имело несколько форм: для крупного рогатого скота – стационарная с частичным перегоном летом, для овец в основном – отгонная (весной – на альпийские луга, осенью – на зимние пастбища).

Зимой крупный рогатый скот находился на стойловом содержании с возможным выпасом на солнечных склонах гор. С появлением свежей травы скот выводили на луга.

Молочный скот круглый год содержался в самих селениях. Для них выделяли лучшие пастбища в окрестностях селений. Пастух утром, после доения, выводил их на пастбище, а вечером приводил обратно в селение. Их доили два раза в день: утром и вечером. После доения часть молока оставляли теленку. Во время вечерней дойки корове давали пойло («чури») и немного дополнительной зеленой травы.

Большую роль играли хутора¹. К селению Батлух относятся хутора Килатль, Цеясу, Гакуда, Кулжахъ, Цалита, ЛъаргIиб, Иколальль, ГъачIарикъ; к Заната — Махало, к Могох — Тало (ТIало) и Тлярата (ЛъаратIа), Къбияни, Ганзахъ. Здесь в основном содержался скот. В настоящее время на хуторах работники бывают только в дневное время и ночью возвращаются в село. Хутор потерял свое прежнее значение. Иногда летом молочный скот отправляли на летние пастбища, на хутора. Здесь для проживания людей и хранения молочных продуктов строили примитивные помещения и загоны для скота. Со скотом находились пожилые женщины. Они ухаживали за скотом и перерабатывали молочные продукты. Осенью, когда начинались холода, заканчивалась уборка хлебов и сенокошение, освобождались поля под пастбища, скот перегоняли в селение.

С середины марта формировали стада по видам и возрасту, распределяли пастбища. Из быков весной составляли особое стадо, и оно паслось недалеко от селения. Пасли их по очереди сами хозяева. Из бычков составляли специальное стадо, которое с середины мая перегоняли на альпийские пастбища и оставляли там до осени.

Отдельное стадо составляли из яловых коров («ХIорал Га-чи»). Оно оставалось на субальпийских пастбищах до осени.

Телята и ослы паслись в окрестностях селений. Их пасли по очереди подростки. Вечером, когда пригоняли их в селение, каждый хозяин забирал своего теленка или осла.

¹ Вокруг турутлинских сел располагались хутора (кулал) – база для хозяйственной деятельности, где люди проживали в период сезонных работ. Обычно на этих хуторах обрабатывали урожаи. Но основным было занятие скотоводством. См. также: *Козубский Е.И.* Памятная книжка Дагестанской области. Темир-Хан-Шура: Русская типография В.М.Сорокина, 1895. С. 166.

Лошадей использовали для верховой езды. За ней устанавливали особый уход. Их держали вблизи селения на привязи.

Перегон скота осенью и весной осуществлялось с соблюдением традиционных маршрутов и сроков дневного перехода. До наступления холодов скот держали на присельских пастбищах, сенокосных лугах и пахотных участках. С наступлением холодов скот переводился в стойло, его кормили и утром, и днем, и вечером. Днем выпускали в загон погреться на солнце, в полдень водили на водопой.

Важное место в экономике занимало овцеводство. Хозяева, имевшие до сотен овец, оставляли их на зиму в селении. Пасли их на пастбищах, расположенных в окрестностях селений. Ели они низкорослую траву, недоступную для другого вида скота. Хозяин на ночь овец загонял в свою овчарню. В ненастную погоду овцам давали корм.

Козы и летом, и зимой находились на горных межскальных склонах («парсал»), где они оставались на ночь.

Окот приходился на март месяц. До перехода на летнее содержание молоко оставляли ягнятам.

Овца и коза давали мясо, шерсть, кожу, жир (мохмох и Тлатли). Овец на летних пастбищах доили в течение двух месяцев для приготовления брынзы (хлан). Готовили брынзу чабаны. Коз регулярно не доили, но в лечебных целях употребляли их молоко.

Куры не требовали особого ухода. Их кормили зерном один раз в сутки. Держали их для получения яиц, мяса и пуха и пера.

Заготовка кормов

Особое внимание уделялось заготовке кормов. На малых участках, межевых откосах («сан») сено косили женщины мелкими косами («харичел»), на больших сенокосных угодьях – мужчины, но уже большими косами. Сено сушили и перевозили в сеновал («гьор») для хранения.

2.3. Подсобные занятия

Подсобные занятия населения представляют собой важную часть традиционной народной культуры. В турутлинских селах обрабатывали все виды местного сырья, удовлетворяли свои потребности на уровне натурального хозяйства. Особого развития получили самые необходимые для хозяйства занятия, не требующие особой квалификации. Получило развитие строительство жилых и хозяйственных сооружений, мостов и дорог, добыча и обработка камня, плотницкое и кузнечное дело (изготовление предметов домашнего обихода, сельскохозяйственных орудий – лемехов, кос, серпов), шитье одежды, в том числе верхней одежды (тулупов, шуб), обуви, обработка кожи и шерсти, изготовление топлива (дров, кизяка), обработка сельхозпродуктов.

Добыча и обработка камня. В окрестностях селений Заната и Батлук имеются залежи великолепного песчаника, лежащего пластами, толщиной 15-30 см. Этих плит разбивают на куски, размером приблизительно 20х40х15 см и возят на место строительства. Чаще всего пользуются готовыми камнями, встречаемыми в окрестностях селений. В окрестностях Могоха встречается плотный известняк. Он и служит для строительства.

Строительство жилых домов и хозяйственных сооружений. Строительство ведется по традициям, сложившимся с глубокой древности. Сложить стену приглашают опытных умельцев, которых немало в селениях. Мастер складывает стену из продолговатых камней, укладываемых ровными, горизонтальными рядами, снаружи и изнутри. Через несколько камней кладут камень поперек, тычком для установления привязки между внешним и внутренним рядами. В щели засыпают мелкие камешки и щебень. Связывающей массой служит глиняный раствор.

Подсобные рабочие подают мастеру камень и раствор.

Для ровной кладки стены мастера использует отвесы, нивелиры, шпагаты.

Планировка помещений зависит от их назначения.

Плотницкое дело тесно связано со строительством. Вновь возводимые дома нуждаются в бревнах для перекрытия, стропилах, опорных столбах, дверях, окнах, ставнях. В новое и новейшее время застилают полы из досок. Для обживаемых жилищ нужна мебель (кровати, диваны, скамейки, столы, стулья, сундуки, цагури), домашняя утварь (поставцы, ступы, подносы, ложки, вилки), мерные сосуды (къали, сах1, рикьи, муд) и т.д.

Мастеру часто приходится иметь дело с грубой обработкой дерева. В таких случаях он применяет несложные приемы: распилку, обтеску и составление разных деревянных соединений. Но чаще всего он имеет дело с более сложными работами. В таких случаях соединение производится замками или связками (деревянными или металлическими). Иногда для большей прочности оба эти способа сочетаются вместе. Соединение производится для сращивания изделия, вязки, спланивания и т.д.

Строительство мостов и дорог и канав. Турутлинцы были экономически и политически связаны с соседними и дальними селениями и народами. Несмотря на сильную пересеченность местности между селениями всегда существовали тропинки. Связь обрывалась только в редких случаях зимой, из-за снежных заносов. После присоединения к России по законам Российской империи дорожное строительство, возведение мостов, их ремонт на своей территории было обязанностью сельской общины. Она постоянно следила за дорогами, всегда старалась содержать их в хорошем состоянии. В турулинских землях важную роль играла сеть дорог между селами и хуторами. Особенно большую роль играла дорога, соединяющая долину Аварского Койсу с селением Батлук. Здесь эта дорога разветвлялась, одна ветвь вела в Ахвах через Верхний Батлук, другая — в Заната – Могох – Андых – Кваниб и через Нитаб, Накитль в Хунзах. Были тропинки, соединяющие Батлук, Заната и Моох с хунзахскими селами через горный перевал, с долиной Аварского Койсу по склонам горных отрогов. Местные дороги связывают селения с хуторами, пашнями и пастбищами. Основными транспортными средствами на этих дорогах были и остаются лошади и ослы. Лошади служили в ос-

новном для верховой езды и реже для перевозки поклажи. Ослы перевозили грузы.

В конце XIX – начале XX в. Дагестане стали расширять дороги. Силами молодежи расширили тропинку, ведущую из Батлуха в долину Аварского Койсу. В 30-х годах XX в. также расширили тропинку из Батлуха в Заната. На этих дорогах можно было использовать арбу, а позже после еще большего расширения – и автомобиль. Провели автомобильную дорогу и в Могох, сначала из Заната через батлухский хутор Килатль, потом из долины Аврского Койсу через хутор ЛЪарата. В последнее время провели хорошую автомобильную дорогу из Заната через Могохскую речку на трассу Махачкала – Хебда. Все это позволяет теснее приобщиться к общедагестанской экономике и культуре. В настоящее время основным транспортным средством является автомобиль.

На дорогах через овраги и ущелья, речки и ручьи проложены мосты. Чаще всего это простые перекинутые через узкие проломы бревна, закрытые сверху досками и засыпанные землей. У некоторых мостов опоры сложены из камня, у некоторых мостов, перекинутых через более глубокие и широкие ущелья, вся конструкция сделана из камня.

Водопроводную канаву прокладывают от большей высоты к меньшей. Через овраги и другие препятствия перекидывают желобки (рог1оро). В Могох канаву проводили через отвесную скалу в Игъанди. На протяжении расстояния более километра в скале пробивали траншею, а потом по горному склону до самого селения прокопали канаву. В Махало вода проведена по железным трубам, в более раннее время – по гончарным трубам.

Кузнечное дело. Развитие кузнечного дела было обусловлено потребностями сельского хозяйства. Обработывали готовое железо в кузницах путем накаливания,ковки, вытяжки, кручения и закаливания. Население нуждалось в подковах для лошадей, в гвоздях для подков, в орудиях труда (мотыгах, кирках, серпах, косах, ножницах, топорах, ножах, лопатах, теслах, щипцах, железных деталях для плотницких инструментов, инструментах для

обработки кожи, лемехах), бытовой утвари и т.д. Кузнецы производили все виды работ по металлу. В каждом селении были свои умельцы, мастера. Обычно в селении был один кузнец. В Заната, например, славились кузнецы Джаватханасул Х1ажияв, Домаласул Мух1аммад, в Батлuxe – Будил Ах1мил Мухаммад и др.

Для нужд кузниц использовали древесный уголь или добывали из окрестностей сел каменный уголь¹.

Кузнечное дело было занятием мужским.

Обработка продуктов животноводства. Развитие мелкого и крупного рогатого скота требовало обработки его продукции – мяса, молока, шерсти, кожи, рогов.

Туши животных разделывали, готовили колбасу; мясо сушили (отдельно мясо, отдельно колбасу и отдельно курдюки, а также внутренний жир (т1ат1и). Остатки мясных продуктов продавали.

Обработка шерсти требовала много времени и терпения. Ее замачивали, через сутки или две мыли, сушили на солнце, сортировали, разрыхляли руками, отделяя грубые комки, затем расчесывали гребнем-чесалкой.

Пряжу изготавливали с помощью веретена. Нитки делались разной толщины, в зависимости от того для чего они предназначались.

Из козьей шерсти нитки получались жесткие, грубые. Из них плели веревки. Такие веревки были особо прочными. Ими привязывали скот (ослов и коней), поклажу на спине ослов. Шерсть обрабатывали женщины.

В основном шерсть продавали соседям (андийцам, ахвахцам), которые готовили из нее сукна (сугъур), войлок (буртина), бурки и т.д.

Мужчины обрабатывали кожу. Для этого они отмачивали шкуры, мыли их, выжимали жир, мяли. Сыромятную кожу крупного рогатого скота после обработки (дабагъ) использовали для изготовления обуви, мелкого рогатого скота (лакай) – для изготовления верха сапог, чувяков и др. Из шкур баранов после обра-

¹Козубский Е.И. Памятная книжка Дагестанской области. Темир-Хан-Шура: Русская типография В.М.Сорокина, 1895. С. 166.

ботки шили шубы, тулупы, телогрейки. Использовали шкуры и как подстилки.

Мужчины шили из шкур баранов шубы (т1имугъ, хъабача, къвалал халат), телогрейки, головные уборы, из кожи крупного скота – обувь (чарухъал, хъвац1ил хъитал).

Изготовление топлива было одним из важных занятий. Топливо нужно было не только для приготовления пищи, но и для отопления жилья. В Батлухе заготавливали дрова из леса, а в Заната и Могохе, где нет леса, сушили навоз. Кроме того, они добывали дрова из разлившейся реки Аварское Койсу в период сильных дождей.

2.4. Торговля и обмен

До XIX в. в Дагестане больше был развит обмен товарами. После присоединения Дагестана к России обмен товарами отходит на второй план, уступая место торговле. Действовали базары. В советское время и после ближайший базар находился в Хебда. Турутлинцы уходили на базар и в Хунзах, Карата, Гоцатль, Ботлих и др. центры торговли.

За хлебом ездили на кумыкскую плоскость, в Закаталы, в Чечню, за солью – в Кванхидатль и Нижнее Инхело (ныне Ботлихский район), а также на кумыкскую плоскость. Русский офицер, который побывал в Аварии в 1828 г. пишет, что он при следовании в Аварию и обратно встречал навьюченных ослов с приобретенным хлебом из Мехтулинского владения и земли, подвластной шамхалу, также и с солью, коей вовсе нет в Аварии.

Приведенные материалы показывают, как трудна была жизнь в турутлинских селах, какие здесь скудные природные ресурсы, сложные коммуникации. Земля турутлинцев не вполне может прокормить все население в течение года. Плодородие пашен тоже было невысоким. На плоскости Дагестана, например, одинакового размера пахотное поле дает урожая в 10 раз больше, чем в горах.

Малоземелье и недостатки средств к существованию вынуждало население искать дополнительные средства – пищу, одежду, строительные материалы и т.д. Отходников было много. Часть мужского населения уходила на зиму на заработки. Отходники выполняли всякие работы; были пастухами, сборщиками урожая, садовыми работниками, разнорабочими. Отходничество стало сильнее развиваться в пореформенный период. Стали уходить на заработки не только из обнищавших семей, но и из середняцких. В Аварском округе отходников было 3286 человек. Это на тысячу жителей – 87 человек.

* **

С лета 1929 года в СССР началась коллективизация сельского хозяйства. Накануне в Дагестане велись споры, насколько целесообразно создавать колхозы в горах, в условиях малоземелья. И действительно время показало, что колхозы в горах не оправдали себя. Но, тем не менее, коллективизацию проводили. В селении Заната первым в Кахибском районе (в 1930 г.) был создан колхоз. Первым председателем колхоза был выходец из сел. Чох Гунибского района по фамилии Шахназаров. В последующем председателями колхоза работали Гаджиев Гимбат, Дибиров Магомед, Гаджиев Маламагомед и др. Советское государство поощрило пионеров этого движения и в Заната было открыто потребительское общество (1930 г). Колхозу была выделена сельхозтехника, были проведены дороги в селение и на хутора. В создании колхоза, его развитии и укреплении много сделали Магомедов Жаватхан, Гаджиев Ислам, Малаев Гаджи, Гулаев Ахма, Давудов Маламагомед и мн. др.

В 1933 году колхоз был создан в Могохе, в 1936 году – в Батлухе. Первым председателем батлухского колхоза был Гамзаев Магомед, первым председателем могохского колхоза – Нурмагомедов М.Н. Позже председателями могохского колхоза работали Омаров Абдусалам, Муртазаалиев Али, Омаров Абдулфатах и др.

Батлухскому колхозу, как крупному хозяйству, был выделен кутан. Мелкий рогатый скот на лето стали перегонять в горы, на

летние пастбища, зимой – на плоскость, на зимние пастбища. Особую роль перевальной хозяйственной базы играли хутора. Здесь создавались молочно-товарные фермы (МТФ), где содержались колхозные коровы, доярки доили их и заготавливали молочные продукты (простоквашу, айран, масло, сыр, сыворотку). Расширение зимних пастбищ позволило батлухцам существенно повысить поголовье мелкого рогатого скота.

Но колхозное производство не было эффективным в Турутли. По крупницам собранные земельные участки обрабатывались по принципам и масштабам русской равнины. На колхозную собственность смотрели как на ничейную и работали только, чтобы показать, что работают. Крестьянин в значительной степени потерял свою квалификацию, любовь к земле. После распада колхозов сельчане, отученные добросовестно работать, забросили земли. Обработанные и засеянные поля не дают прибыли. Значительные пахотные участки заброшены в Заната. Здесь и в Батлухе на лучших пахотных землях строят дома.

Во время войны 1941-1945 гг. в хозяйствах Батлух, Заната и Могох снизилась урожайность, уменьшилось поголовье скота и понизилась продуктивность животноводства. Не хватало продуктов питания, ощущалась острая нужда в предметах обихода, одежде, обуви. Все это существенно сказалось на жизненном уровне населения. Но радость от Победы в Великой Отечественной войне была велика. Фронтовики, вернувшиеся домой, включились в работу по восстановлению хозяйства, но многие из них были искалечены и с трудом приспособивались к труду и мирной жизни. Вдобавок первые два послевоенные года были неурожайными. Но в итоге выполнения послевоенного пятилетнего плана турутлинские колхозы добились повышения урожайности сельхозкультур, роста поголовья и продуктивности скота. Государство всячески помогало труженикам. Жизненный уровень населения повысилась. Цены на товары снизились, увеличились натуральные и денежные выдачи на трудодни колхозникам по сравнению с 1940 г.¹

¹ Решения партии и правительства по хозяйственным вопросам. 1941–1952 гг. Т. 3. С. 285.

После 1950 г. установили автобусную связь между городами Буйнакск, Махачкала и Хебда. Правда, доступ в селения все еще оставался сложным. Провели телефонную линию в Батлух, а позже в Могох и Заната. Постепенно сначала в Батлухе, потом в Заната и Могохе открылись магазины Дагпотребсоюза. В Хебда начали строительство малой гидроэлектростанции на Аварском Койсу для снабжения района электроэнергией. Но при очередном разливе реки плотину снесли, и идею снабжения района электроэнергией отложили на неопределенный срок.

Первые послевоенные успехи тургутлинских колхозников не удалось продолжить. Намеченные рубежи в развитии полеводства, садоводства и животноводства не достигли. С целью повышения эффективности земледелия и скотоводства руководство республики и района на основании указаний центра разработали стратегию и тактику ведения хозяйства. Как выше указывалось, благодаря помощи государства в Могох из речки в Игьанда была проведена вода. Воду перебросили и в урочище Т1ало. Значительная территория могохского колхоза стала поливной. Но водовод часто выходил из строя из-за постоянных камнепадов. Сама материковая платформа, на которой возведено селение Могох, состоящая из каменно-глинистого конгломерата, стала разрушаться. Пришлось бросить водовод, на который были израсходованы изрядные средства.

В первые послевоенные годы колхозники работали за скудные трудовые. Тогда колхозники попытались уклониться от работы в колхозах и сделали упор на доходы из приусадебного хозяйства. В ответ Правительство в 1948 и 1952 гг увеличило налог с личного хозяйства и приняло жесткие меры к тем, кто не добирал установленный минимум трудовых. А 30 мая 1950 г. ЦК ВКП(б) и 7 июня 1950 г. Совет Министров СССР приняли постановления об укрупнении мелких колхозов. Целесообразность этой меры объясняли тем, что мелкие колхозы по размерам закрепленных за ними земель не могли успешно вести общественное хозяйство, в них не было возможности с высокой производительностью использовать сложную машинную технику, трудно создавать высокотоварное общественное животноводство, вести своими силами строительство благоустроенных сел, иметь в до-

статочном количестве квалифицированных специалистов сельского хозяйства.

В результате колхозы Могох и Заната были объединены в один колхоз с центром в Могохе. При этом не учитывались своеобразие условий, реальные возможности обоих объединяемых хозяйств и мнение всей массы колхозников. В результате ни одна из поставленных задач не была выполнена. Через некоторое время хозяйства были разъединены. Но снова занатинский колхоз присоединили к батлухскому, но это снова не оправдало надежды.

Вместе с тем к концу четвертой пятилетки в хозяйствах Батлух, Заната и Могох были достигнуты некоторые, хотя и скромные, успехи. В стране, в целом, экономика была восстановлена в рекордно короткие сроки. Произошли заметные социально-экономические сдвиги. Однако много предстояло сделать, чтобы преодолеть отставание, лучше удовлетворять потребности населения в продовольствии.

После смерти И.В. Сталина 5 марта 1953 г. к власти пришел Н.С. Хрущев, с именем которого помимо критики «культы личности Сталина», кадровой чехарды и борьбой за власть, связано множество неудачных реформ. На сентябрьском (1953 г.) пленуме ЦК КПСС Н.С. Хрущев высказался в пользу принятия мер по улучшению положения крестьян. В результате колхозам были списаны долги, увеличены закупочные цены на сельхозпродукцию, созданы условия для развития приусадебного хозяйства и продажи излишков сельхозпродукции на рынке.

22 мая 1957 г. на собрании представителей колхозников Н.С. Хрущев выдвинул лозунг «Догнать и перегнать Америку!» по производству мяса и молочных продуктов. Турутлинцы вместе со всей страной включились в гонку «догнать и перегнать Америку», но успеха не имели.

Время с момента прихода к власти Л.И. Брежнева (1964 г.) до январского пленума ЦК КПСС 1987 года в отечественной исторической литературе характеризуется как эпоха застоя. В это время турутлинские колхозы не отличались от более ранних времен. Но отчеты и рапорты были бравыми. В марте 1965 г. были введены твердые планы закупок сельхозпродукции на несколько лет вперед. Повышались заготовительные цены на зерновые

культуры. Увеличивались надбавки к действующим закупочным ценам на скот. Колхозы переводились на прямое банковское кредитование. Вводилась гарантированная оплата труда колхозников. Были сняты ограничения с их личных хозяйств. Усиленное внимание уделялось посадке кукурузы в ущерб другим культурам.

В 70-е годы XX в. в СССР назрела необходимость реформирования старого хозяйственного механизма. Однако реформы не проводились. Принимались лишь некоторые малоэффективные меры для подъема сельскохозяйственного производства, периодически повышались заготовительные цены на зерновые культуры, картофель, молоко и другие виды продукции. Но все это не давало положительного результата. Неэффективность экономики, деформация общественно-политической жизни, социальная апатия населения вызывали глубокую озабоченность в руководстве страны.

Вновь избранный (март 1985 г.) генеральный секретарь ЦК КПСС М.С. Горбачев предпринял меры с целью преодоления негативных явлений в экономике и политике – объявил о начале «ускорения и перестройки». Под видом кооперативов был легализован бизнес, но обложен чрезмерными налогами.

С развалом СССР в Российской Федерации начался новый процесс модернизации экономики. Этому предшествовал резкий спад экономики и безработица. Происходило массовое обнищание большей части населения страны, разрушались многие наукоемкие отрасли экономики и сама наука, образование, культура, а также сельское хозяйство. Больше всего пострадали те области экономики, от которых зависело будущее страны. При этом процветала коррупция, разворовывалось все, что было накоплено в советское время. Решение внутриэкономических и социальных проблем происходило на фоне изнурительной войны с чеченскими боевиками.

Идеологами все еще не была разработана конкретная модель развития страны. Вместе с тем была поставлена задача – стимулировать динамичный рост экономики страны путем сочетания рыночных механизмов с усилением государственного воздействия на экономические и социальные процессы. Некоторое оживление было отмечено в сельском хозяйстве. Турутлинские

колхозы были расформированы. Бывшие колхозники получили обратно свои земли, скот, здания на хуторах. Получили возможность развивать земледелие и скотоводство безо всякого ограничения, производить без ограничения продукты сельского хозяйства и продавать их излишки, приобретать необходимые товары. Но при этом положительного развития хозяйства не получили. Значительная, наиболее активная часть населения выехала в города и стала заниматься предпринимательской деятельностью. Необработанной остается значительная часть земельного фонда. Появилась тенденция строить дома на лучших пахотных участках. Особое развитие это получило в Заната. Количество поголовья крупного и мелкого рогатого скота резко сократилось. Батлух и отчасти Могох развиваются. Но весьма остро стоит вопрос о будущем селения Заната.

По законам развития истории теперь наступает новый период, период созидания, который требует совершенно новых подходов, институтов и исполнителей. И эта задача несравненно более трудная, чем те, которые решались до сих пор. История повторяется. В советский период эпоха разрушения в основном была связана с именами В.И. Ленина и Л. Троцкого, эпоха восстановления – с именами Каменева, Рыкова, созидания – И.В. Сталина. В наше время эпоха разрушения связана с именами М.С. Горбачева и Б.Н. Ельцина, восстановления - Путина. А вот кто выполнит задачу созидания экономики России – увидим в дальнейшем.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ГЛАВА 3. МАТЕРИАЛЬНАЯ КУЛЬТУРА

3.1. Поселения

Современные турутлинские поселения являются частью материальной культуры населения и отчасти отражают особенности аварских поселений, отличающихся друг от друга своим внешним видом, размерами, местом расположения и временем образования. Они в средневековье, как правило, были связаны между собой узкими тропинками. Арабский автор X века Масуди о Дагестане пишет: «в этих горах есть долины, ущелья и лощины, населенные народами, не имеющими между собой сношений по причине суровой местности, недоступные горы которой теряются в облаках и благодаря густым и непроходимым лесам и бурным потокам»¹. Многочисленные поселения (1200) царства Серир, о которых писал Масуди — это в основном тухумные поселения, объединившиеся со временем в большие селения и их число существенно сократилось. Ныне тропинки переделаны в широкие автомобильные дороги или проведены новые. Связи между селениями достаточно тесные. Но облик поселений в основном сохранился.

При выборе места для поселения, прежде всего, брали в расчет экономические условия: достаточное количество земли, пригодной для вспашки, покосов и пастбищ для скота, а также близость к водным источникам. Выбирали место для поселения на безопасной, естественно защищенных от снежных лавин, камнепадов и селевых потоков местности, заведомо непригодной для возделывания, пастбищ и покосов. Обычно это были скальные выходы или сланцевые участки. Люди шли на эти неудобства сознательно, чтобы сохранить для пахоты ровные, плодородные участки земли. По этой же причине турутлинские селения, как и все аварские, компактные, скученные и замкнутые. При плотном возведении домов на склоне формировалась ступенчатая планировка, позволяющая наиболее полно использовать солнечное

¹Масуди. Луга золота и рудники драгоценных камней. Пер. с арабского Н. Караулова // СМОМПК. Вып. 38. 1908. С. 42–43.

тепло в зимнее время. В таких селениях, возведенных на скальных или сланцевых выходах, сравнительно мало грязи. Горные хребты защищают селения от ветров.

Немаловажным, а порою определяющим фактором была безопасность жизни и имущества. Для этого создали особую бытовую и фортификационную архитектуру, ориентированную на оборону, защиту. Селения возводились в труднодоступных местах. Во многих селениях возводились ансамбли жилых и хозяйственных сооружений, создавали своеобразную планировку строений, улиц, площадей, родников, оборонительных сооружений и ворот в их системе. Выделялись жилые кварталы, главными из которых являлись башенные сооружения. Знатные тухумы и семьи строили дома на краю обрыва, подальше от напольной стороны, чтобы они успевали собраться для защиты и отпора наступающему врагу.

Известный советский этнограф М.О. Косвен пишет: «Патронимия (группа родственников, возводящих себя к общему предку – О.Д.) в архаическом прошлом, по-видимому, всегда составляла отдельное поселение, какого бы размера оно не было. Древние постоянные поселения были, таким образом, поселениями чисто родственными по своему составу. причем размер патронимической группы, ее численность, были достаточными или вполне соответствовали существующим условиям хозяйствования»¹. Первоначально турутлинцы проживали в тухумных поселениях. Таких поселений было несколько. Одно из них поселение тухума Атагилал (Атагьилал). Это квартал в современном селении Батлук. Остатки другого тухумного поселения сохранились в урочище «Цалита» (Цал(гь)итIа), расположенном на западном склоне горного отрога, разделяющего современные селения Асаб и Батлук. Третье поселение, видимо, располагалось на территории одного из современных хуторов, известных под названиями ПакутIа, Кулжахъ, Килалъль, Цеясу (Цеясу(б)). Точнее сказать не возможно. Эти поселения не изучены.

Современное селение Нижний Батлук расположено на крутых склонах и скальных выступах, прижатых двумя речными потоками, с запада и востока. Поселение, принадлежавшее тухуму

¹Косвен М.О. Семейная община и патронимия. М., 1963. С. 104.

Атагилал (Атагъилал), как уже говорилось, сохранилось в современном селении Батлук, хотя оно многократно перестраивалось и перепланировалось. Оно представляет собой типичный образец такого аварского тухумного раннесредневекового поселения. Оно расположено на плоской, вытянутой с северо-востока на юго-запад скальной платформе, ограниченной со всех трех сторон отвесными обрывами. На территорию поселения могли проникнуть только через двух ворот, одна из которых располагалась с юго-запада, другая — с северо-востока, с напольной стороны. Следы южных ворот прослеживаются в скальном выходе. От северных ворот сохранились название местности у сельского «кора» — «КавутIа» — у ворот и остатки оборонительных стен. Вся оборонительная система поселения составляла недоступные обрывы и две укрепленные ворота. Доступные в системе обрывов участки были укреплены дополнительными оборонительными стенами. Внутренняя планировка поселения проста. От северных ворот к южным тянется одна узкая улочка, перекрытая во многих местах. По обеим сторонам улицы тянутся плотно прижатые друг к другу дома. На улицу выходят глухие стены. Поперечных улиц почти нет. Побывавшие в горах Дагестана исследователи, военные и путешественники XIX в. указывали на защищенность и труднодоступность дагестанских поселений. Так Ф. Байерн пишет: «В Дагестане я бывал в деревнях, имеющих доступ единственно через одни узкие ворота, ведущие в темный проход. Обыкновенно такие аулы прилеплены к скалам на крутых стенах ущелий и к скалистым хребтам»¹ На те же особенности указывал французский писатель Александр Дюма². Эта мера безопасности была предпринята из-за постоянной угрозы извне населению, его жителям.

С поселением Атагилал связан и могильник, выявленный недалеко от селения Батлук, в местности «Гъавудульль». При расширении дороги, ведущей в селение Заната, часть могильника была разрушена. Черепа из этого могильника были переданы в Санкт-Петербург и ныне хранятся в Кунсткамере. Антрополог А.Г. Гаджиев описывает одну мусульманскую и три языческие

¹Байерн Ф. О древних сооружениях на Кавказе // ССК. Т.1. 1871. С. 300.

²Дюма А. Дагестан. Махачкала, 1995. С. 10.

могилы XIV – XV вв., обнаруженных на этом могильнике во время строительных работ. Из мусульманской могилы происходит череп со значительной величиной черепных указателей, скулового диаметра, высоты лица, высоким, узким и средневыступающим носом, сильно развитым надбровьем и сосцевидным отростком. Другие три черепа также обладают большими размерами скулового диаметра, но только один из них брахикранный, остальные два – долихокранные¹. Отдельные могилы были выявлены и позже при строительных работах. При этом могилы разрушены, а материалы разошлись по рукам. Могильник состоит из каменных ящиков с вытянутыми на спине погребенными, обращенными головами на восток. Отсюда происходят разнообразные глазурованные сосуды, стеклянные стаканы, деревянные блюда, остатки музыкального инструмента «Пандур», поясные пряжки, стеклянные браслеты, раковины «каури» и бусы. Все эти находки укладываются в хронологические рамки VIII – XIV вв.

Эти сведения указывают на время появления носителей батлукского диалекта аварского языка на территории современного их расселения приблизительно в VI – VIII веках. Правда, эти выводы предварительные и основаны на случайных материалах. Определить точную дату появления их здесь можно лишь после обстоятельного изучения памятников в окрестностях Батлук и Заната.

На определенном этапе исторического развития на смену небольшим родственным (тухумным) поселениям приходят крупные селения. Такое же явление происходит в Грузии. Известный этнограф Р.Л. Харадзе пишет: «С ослаблением родовых пережитков принцип моногенного поселения постепенно утрачивал свое организующее значение и переселение отдельных родственных групп или семей за пределы родовой территории становилось уже вполне закономерным»². В Аварии начали складываться крупные населенные пункты – селения за счет слияния нескольких мелких

¹Гаджиев А. Древнее население Дагестана. М.: Наука, 1975. С. 11, 29, 88.

²Харадзе Р.Л. Характер сельской общины грузин-горцев по этнографическим материалам // VII Международный конгресс антропологических и этнографических наук. М., 1964. С. 2.

тухумных поселений в одно. Многие небольшие поселения забрасываются, и жители их переселяются на новые места – большей частью подселяются к какому-нибудь существовавшему поселению, занимавшему наиболее удобное в новых условиях место. Этот процесс, в мирных условиях протекавший обычно медленно, ускорил внешний фактор – нашествие монголо-татарских войск и Тимура. В XIV веке внешняя опасность стала особенно угрожающей. Необходимость обеспечения дополнительной безопасности заставила родственников тухумов Атагьилал, Пачахилал и Тапсулал объединиться и образовать одно большое селение, названное «Батлух», от «Бакъльухъ».

Поселение Атагьилал, как выше уже говорилось, располагалось в более выгодном природно-географическом и климатическом, самое главное, — более труднодоступном месте. Тухумы Пачахилал и Тапсулал подселились к ним. Для них были выделены крутые солнечные склоны в пределах междуречья, протекающих с востока и запада. Образовалось селение, состоящее из трех тухумных кварталов. В новых кварталах крытых улиц было меньше.

В новом большом селении домостроение по-прежнему было подчинено интересам обороны. Улицы представляли узкие проходы с неожиданными поворотами. В случае необходимости их легко можно было забаррикадировать. Дома родственников нередко были соединены между собой внутренними переходами.

Стремление к недоступности и обороноспособности повлияло не только на характер поселения, но и на его планировку и форму. Русский этнограф Ф.И. Гене, побывавший в Дагестане в XIX веке, отмечал, что «дагестанцы живут большими селениями, тесно построенными... Обыкновенно имеют в селениях крепкие от природы места, кои нередко обороняются башнями или стенами; таким образом, каждая деревня составляет крепость, представляющую весьма крепкую оборону»¹. Для домов в кварталах

¹Гене Ф.И. Сведения о горном Дагестане 1835/1836 г. // История, география и этнография Дагестана. XVII–XIX вв. Архивные материалы / Под ред. М.О. Косвена и Х.-М. Хашаева (ИГЭД). М., 1958. С. 346; См. также: Воронов Н.И. Из путешествия по Дагестану // ССКГ. Вып. I. Тифлис, 1868. С. 24; Владыкин М. Из путеводитель и собеседник в путешествии по Кав-

Тапсулал и Пачахилал, расположенных на крутых склонах, характерна ступенчатая планировка тогда, как в квартале Атагьилал дома расположены на сравнительно ровной скальной платформе, в одной плоскости.

Ступенчатая планировка образуется, когда плотно прижатые друг к другу дома тянутся по склону горизонтальной линией и следующий ряд домов расположен параллельно первому. Так несколько рядов образует террасообразно-ступенчатую форму. Многие исследователи, путешественники, видевшие такие селения, сравнивали их с амфитеатром.

Если при планировке квартала Атагьилал на улицу с обеих сторон выходили только высокие стены, превращая улицу в своеобразный проход, то в кварталах Пачахилал и Тапсулал улица застроена по-другому. Все дома верандами выходят вниз по склону или на боковую сторону. На улицу выходят задними или боковыми стенами. Ни один хозяин не мог не только перегородить, но и сузить улицу без разрешения всего джамаата. А такое согласие общество выносило очень редко. Если улица горизонтальной планировки может кончиться тупиком, то улица, идущая сверху вниз, вертикально никогда не заканчивается тупиком, они обязательно выходят на окраину селения, пересекая горизонтально идущими улицами. Такая планировка была продиктована необходимостью смывания дождевыми водами грязи с улиц.

Башен в Батлухе нет. Возможно, они не сохранились. А возможно в них не было нужды: жилища имели вид таких башен.

В селении на территории, расположенной на стыке тухумных кварталов располагалась общественная площадь — годекан. Такие годеканы были характерны почти для всех народов Кавказа. Они функционально напоминают древнегреческие форумы. Здесь после работы люди отдыхали. Здесь обсуждали все вопросы, связанные с жизнью и деятельностью членов сельской общины, их отношений с соседями, узнавали новости и т.д.

В Батлухе рядом с годеканом, на стыке кварталов Атагилал, Пачахилал и Тапсулал расположена мечеть и родник.

казу. Т. I. М., 1885. С. 55; Марков Е. Общий очерк Кавказа в его прошлом и настоящем // Живописная Россия. Вып. IX в. СПб. – М., 1883. С. XXXV.

Видимо, этот родник в свое время обслуживал потребности населения старого тухумного селения Атагилал. Другой родник расположен в конце квартала Пачахилал, на краю старого кладбища, у дороги, ведущей в Заната.

Это было общее сельское кладбище. Оно находилось рядом с кварталом тухума Пачахилал. Позже чуть дальше, на вершине горки, в местности Гъавудуль возникло новое кладбище.

Примыкающая к селению сельскохозяйственная округа — «мегъ» также составляла часть сельской территории.

** *

По преданиям селения Заната и Могох являются отселками селения Батлух.

На это указывает и характер селения Заната, его планировка, формирование которых обусловлено одной и той же, общей для Батлух и Заната общественно-политической обстановкой. Это внешняя опасность. Первопоселенцы выбрали защищенное место, похожее на место поселения Атагъилал. Заната в этом отношении идеально подходит для селения. Только занатинская скальная платформа обладает еще одним достоинством — она имеет уклон к югу, позволяющий использовать солнечное тепло.

В настоящее время селение Заната имеет две продольные и три поперечные улицы¹.

Характер строительства и планировки Заната позволяет выделить минимум четыре этапа строительства селения.

Первый этап — строения первых поселенцев. Для обеспечения своей безопасности они должны были возводить их на краю обрыва. Со стороны обрыва опасность исключалась, контролировать нужно было только подходы с северной, напольной стороны.

На втором этапе с ростом населения возникают дома, расположенные по обеим сторонам короткой улицы, идущей внизу селения. В середине улицы позже была возведена великолепно построенная четырехугольная башня с амбразурами. Сохранившие-

¹ Имеется в виду старое селение. Новые дома построены на территории пахотных полей.

ся до наших дней два этажа этой башни достигали 6 м. высоты. Это была единственная башня в селении.

На третьем этапе с ростом населения, видимо, возникли дома, расположенные по обеим сторонам улицы, идущей от сельского водоема (xIop) до конца селения (paġalɫla). Эта планировка сохранилась и до настоящего времени, хотя дома перестраивались, перепланировались. На этом этапе чувствуется, что прежней постоянной опасности не было. Балконы и галереи выходят на улицу, которая уже не представляла собой узкий перекрытый проход, как это имело место в Батлухе. Все продольные улицы в Заната без перекрытий. Поперечные улицы, – их три, – выходят в нижний конец селения, что позволяло дождевой воде вынести грязь за селение, сбросить ее под обрыв.

В Заната все дома ориентированы на солнце. При этом получается так, что один ряд тесно прижатых друг к другу домов верандами обращен на улицу, другой ряд — тыльной стороной, глухими стенами.

Сельский годекан возник на этой же улице, недалеко от мечети.

В селении выделяются кварталы — «Ахадаселал», «Paġalɫɫаселал» и «XIopɫаселал». Это явление более позднее и здесь нет принципа строгого расселения по тухумному принципу. Только Ахадаселал и часть тухума Ğытɫикɫoxɫмилал занимают место на краю обрыва.

На четвертом этапе, в наши дни, возникли дома, возведенные на пахотных полях, в местности «Бакъдасаниб». Эти дома появились после 70-х годов XX в., когда население перестало зависеть от местных скудных урожаев. Эти дома по традиции ориентированы на юг, на солнечную сторону.

Источники питьевой воды расположены сравнительно далеко от ранних строений. Это очень хорошая родниковая вода и доставляли ее в кувшинах из источников, расположенных в местности Эстеротль (Эстерокъ) и Тасаиц, в 0,5 - 1 км. от селения. В настоящее время в селение проведена вода из горной могохской речки. Эта же вода используется для полива полей и огородов. Запасы воды хранятся в большом водоеме (xIop), расположенном на северо-восточной окраине селения. Здесь поят скот, летомкупаются, а зимой, когда появляется лед, используют его в качестве катка для молодежи и детей. Вода проведена и на хутор Махало и

урочище Бордохъ. В местности Гьамида выявлены остатки средневекового водовода из гончарных труб. Этот водовод направляется на тот же хутор Махало и прилегающую сельскохозяйственную округу – «мегъ». Он принадлежал христианскому населению, проживавшему в Махало до современных занатинцев и батлухцев. От них здесь сохранились остатки поселения с годеканом, называемым «грузинским»¹ и могильник.

Два современных кладбища, расположенные на краю селения Заната, на территории сельскохозяйственной округи и составляли часть селения Заната. Сельскохозяйственная округа "мегъ" шире – Гьугьукъ, Бордохъ, Рачотль, ГьуртIа, Махало и т.д.

* * *

Современные могохцы также являются выходцами из Батлуха.

Селение Могох расположено на солнечном южном склоне горного отрога.

Планировка селения, характер строений и улиц Могох несколько отличаются от селений Батлух и Заната. В Могохе дома обращены на юг и более открыты. Все это говорит, что селение возникло в более спокойное время. Но скученность домов, ступенчатая планировка сохраняются. На улицу с одной стороны выходят задние или торцовые стены жилого дома, а на противоположную сторону — веранды. Улицы, идущие сверху вниз, выходят на нижнюю окраину селения, пересекая горизонтально идущие улицы.

Мечеть, годекан и источник питьевой воды расположены компактно в центре селения.

Кладбище, примыкающее к селению с северо-запада, разделено дорогой на две части.

Для Могоха характерна та же планировка домов и придомных строений, что и для Батлух и Заната – строительство на солнечном склоне, ориентация домов на солнечную сторону, специальные веранды и крыши для работы в дневное время.

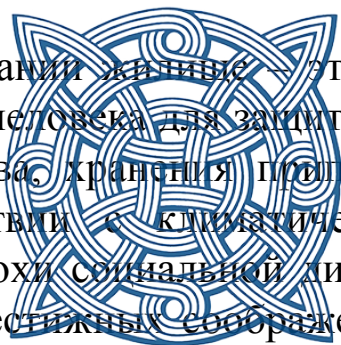
* * *

¹ Под таким названием в горном Дагестане известны поселения и годеканы, оставленные христианским аварским населением.

Таким образом, турутлинские селения представляют собой типичные поселения высокогорного Дагестана. Они прошли путь развития от небольших тухумных поселений до крупных населенных пунктов – территориальных сельских общин. Форму поселения определяли рельеф местности, политические и экономические факторы. Можно выделить террасообразно-ступенчатую и горизонтальную планировку сооружений, которые менялись в процессе развития поселения. При этом надо отметить, что соблюдались определенные правила планировки, необходимые для нормальной организации быта.

3.2. Жилища

В широком понимании жилище – это естественное или искусственное убежище человека для защиты от непогоды, для сна, выращивания потомства, хранения припасов, отдыха. Жилища устроены в соответствии с климатическими условиями по-разному, начиная с эпохи социальной дифференциации жилища стали строить и из престижных соображений¹. В данном случае под жилищем подразумеваются все те сооружения, которыми пользуется отдельная семья в своей бытовой, хозяйственной жизни.



instituteofhistory.ru

Турутлинские жители выработали тип жилища, соответствующий как нельзя лучше географическим, природным условиям местности, местным строительным материалам и степени культурно-исторического развития общества. В настоящее время в турутлинских селах можно встретить самые разнообразные по форме и внутренней планировке постройки, небольшие одноэтажные сооружения, двухэтажные комплексы и громоздкие ансамбли, где сосредоточен весь комплекс жилых и хозяйственных служб. На такое разнообразие форм жилища у аварцев обратил внимание архитектор Г.Я. Мовчан, изучавший архитектуру гидатлинских сел². Общей для турутлинцев является планировка

¹Баумгартен К. Жилище. // Свод этнографических понятий и терминов. Материальная культура. М.: Наука, 1989. С. 36.

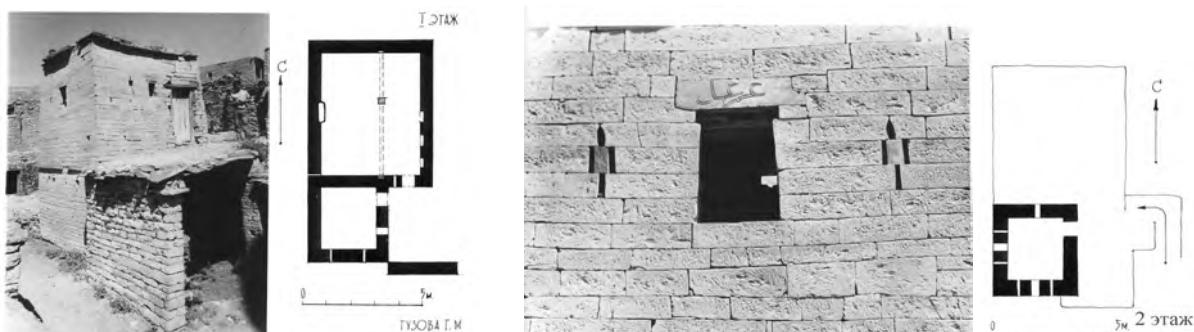
²Мовчан Г.Я.

дома таким образом, что задняя и боковые части дома глухие и обращены на тыльную сторону, а окна, двери, балконы, веранды, открытый и крытый двор (тЮкьо) выходят на фасадную, южную часть.

На характер жилища турутлинцев влияют такие факторы, как специфика хозяйства, географическая среда, местные архитектурные традиции, интересы обороны, скученность и теснота. А.И. Исламмагомедов, много лет изучавший поселения и жилища аварцев, выделял более десяти жилищно-хозяйственных комплексов. Из них в турутлинских селах наиболее часто встречаются: одноэтажные постройки – жилые комнаты с двором перед ними; двухэтажные дома с несколькими помещениями внизу и комнатами наверху; двухэтажные дома с закрытым двориком и верандой над ним; двухэтажные дома с внутриворным расположением хозяйственных помещений и частично открытым двором; двухэтажные дома четырехугольного строения с открытым маленьким двориком в середине.

Однокамерные одноэтажные постройки несложной конструкции сохранились как пережитки. Они представляют определенный научный интерес.

Я знаю несколько таких жилых каменных построек в Батлухе и минимум четыре в Заната. В Заната одно из таких помещений входило в один комплекс с жилой башней. Он принадлежал моему прадеду Ашурал Мухума, достался по наследству моему деду Давудил Мухума и после его смерти там жила моя бабушка Маргьал. Я часто навещал ее и знал обстановку.



Комплекс представляет собой единый ансамбль башни и жилого помещения, ориентированный на юг и стенами по сторонам света. Он расположен в западной, нижней части селения Заната.

Крыши башни и жилого помещения были плоскими, земляными. Башня представляла собой двухэтажное, квадратное в плане сооружение, размером 3,5х3,5 м и высотой 6 метров. Стены ее были возведены из песчаниковых камней на глиняном растворе. Окна представляли собой три небольших четырехугольных проема и четыре отверстия. Над входом в помещение вставлен камень с надписью арабской графикой «Г1амир Г1али». Башня при доме выполняла оборонные функции. Она была собственностью одного человека, хотя ею могли пользоваться и ближайшие его родственники в случае нужды. В аварском обществе владелец башни пользовался особым почетом у односельчан – «Си бугев чи» (владелец башни). «Си» был признаком мощи и богатства. А на возведение занатинской башни, видимо, были затрачены изрядные силы и средства. Каждый камень здесь одного размера, тщательно обработан и подогнан к месту. На первом этаже к башне с востока примыкала одна четырехугольная комната.

Перед нижним этажом башни с южной стороны была веранда, углубленная в землю. Полы везде были земляными. Жилое помещение, расположенное с восточной стороны, было четырехугольной формы, вытянутой с юга на север, имело размеры 4х6 м. Стены дома были несущими, на них и на деревянный столб, расположенный в центре, опирается балка прогона. Интерьер таких жилищ описан этнографами З.А. Никольской А.И. Исламмагомедовым¹. Жилище моей бабушки совмещало в себе функции жилой комнаты, кунацкой и хозяйственного помещения. В это жилище из веранды, с западной стороны вел вход – низкий проем, размером 150х70 см. Его закрывала двустворчатая дверь из двух толстых грубо обтесанных досок, которые вращались на пяточных выступах, вставленных в гнезда. Дверь запирали изнутри специальной деревянной задвижкой с утолщенным концом, который вставляли в специальное гнездо – отверстие в стене. Чтобы открыть дверь поднимали брусок вверх. Для этого использовали

¹Никольская З. А. Из истории аварского жилища // СЭ. № 2, 1947. С. 160.; Исламмагомедов А.И. Некоторые вопросы эволюции аварского жилища в XIX–XX вв. // УЗ ИИЯЛ. Т. XIV (Серия историческая). Махачкала, 1965. С. 263–265.

своеобразный ключ в виде изогнутой проволоки, который просовывали в фигурное отверстие, вырезанное в створке двери.

Порог был высокий. Вдоль восточной стены помещения, напротив двери стоял «цагъур», специальное сооружение для хранения продовольствия и различных запасов, сельскохозяйственного и другого инвентаря.

К северной стене помещения примыкал очаг (тавахан), выложенный из плит. Над очагом к стене было пристроено сооружение, напоминающее балдахин. Оно выполняло функции камина. Но в полном смысле назвать его камином трудно. Дым от очага выходил не только в дымоход, но и в само помещение и выходил из отверстия, специально оставленного в потолке. Русские наблюдатели, побывавшие в Дагестане, называют его полуочагом с дымоотводом. Дым по их утверждению выходил через «балдахин в прямую трубу». Отверстие в крыше, через которое выходил дым, одновременно служило и источником света. Других окон в помещении не было.

Площадь между очагом и цагуром занимала хозяйка для приготовления пищи (кIалаль).

Для освещения использовали светильник – флакон, заправленный керосином. Во время Великой отечественной войны, когда керосина трудно было достать, часто использовали лучину («канн»).

Посуда висела на деревянных колышках, вбитых в цагур и ккалатль (кIалаль). В правой от входа стене помещения имеются три ниши для хранения посуды.

Вся эта посуда, за исключением медных котлов, представлена деревянными и керамическими предметами местного производства.

Сидели у очага на низеньких треугольных стульях.

У южной стены под потолком была укреплена длинная жердь, на которой висели одежда, шубы, бурки, хурджины, отдельно – сушенное мясо и курдюки.

Место для сна находилось у очага, вдоль западной стены помещения.

Несмотря на земляной пол, закопченные стены и потолок, помещение содержалось в чистоте и выглядело аккуратным.

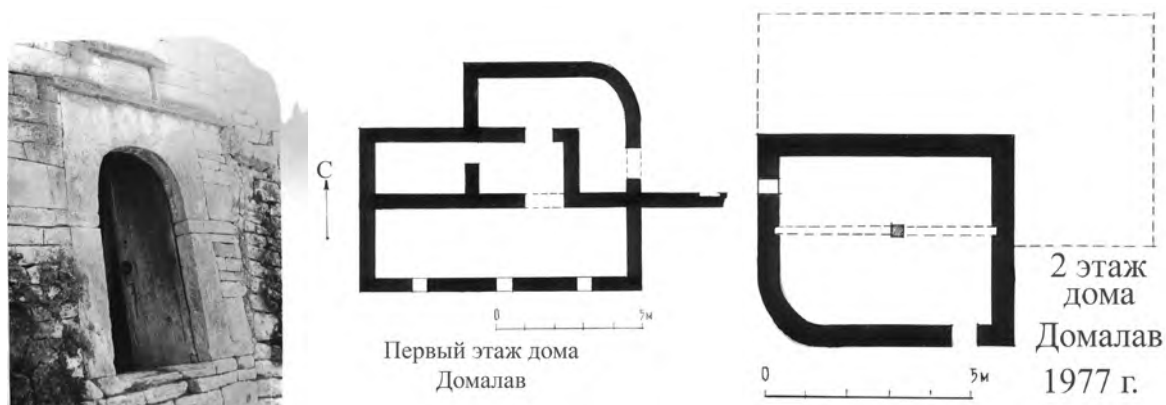
В темной комнате делать что-либо нельзя было. Всю работу хозяйка выполняла на веранде.

Одним из интересных и оригинальных сооружений Заната является дом Думалава. Он расположен рядом с сельским годеканом, в центре селения. Представляет собой двухэтажное сооружение, межэтажные помещения которого непосредственно не сообщаются между собой и имеют самостоятельные входы с улицы.

Помещение второго этажа в плане чуть вытянуто в направлении запад - восток и имеет небольшие размеры 4x5 м. Почти посередине помещения стоит несущий деревянный столб, на него и на стены опирается балка прогона.

Нижний этаж имеет значительно большие размеры (6,5x10,5 м) и южным фасадом выходит на соседнюю улицу.

На второй этаж над арочным входом из единого куска камня установлена плита, размером 41x23 см. На нем арабской вязью высечена:



Ее прочитал старший научный сотрудник Института истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра РАН Надпись состоит из четырех строк.

(١) تاريخ بناء هذا البيت و[ابتداء] الجدار في [سنة] ست وستون بعد ما تئين والف من هجرة المصطفى

(٢) صاحب هذا البيت وبنائه دملو بن هطنو محمد بن عمر بن دبر بن دبر الله احوالهم في الدارين

«1) Дата строительства этого дома и [начала строительства] стены – тысяча двести шестьдесят шестой год по хиджре Избранника (дата 1266 г.х. соответствует 1849/50 г.).

2) Владелец этого дома и его строения – Думалав сын Хитинав-Мухаммада сына ‘Умара сына Дибера, – да устроит Аллах их дела в обоих мирах!...»



Стены дома сложены из хорошо обработанного камня.
По характеру и рисунку кладки стены, по надписи
над тимпаном двери дом может быть отнесен к XIX в.

Для сравнения с этими жилищами приведем характеристику такого же типа жилища европейского крестьянина: «Избы были тесные и низкие, чтобы удерживалось тепло в зимнее время, темные, ибо освещались огнем с очага, лучиной, иногда смоляными факелами. Окон не было, в лучшем случае существовали небольшие отверстия в стенах, которые затыкали соломой или тряпками. В избе было всегда грязно, потому, во-первых, что посреди нее на голой земле разводили огонь, потому, во-вторых, что в этом же единственном помещении крестьянин держал домашнюю птицу и скот. Спали на земле, на соломе или на печи».

Характер турутлинских домов был продиктован природно-климатическими условиями. И, видимо, возникли в условиях «малого ледникового» периода. Хотя облик жилищ указывает на архаичные традиции и на памятниках куро-аракской культуры им параллели можно найти, но на памятниках эпохи раннего железа, албанского и раннесредневекового времени их нет. Турутлинские

одноэтажные помещения представляют собой усеченный вариант грузинских дарбази. В условиях наступившего похолодания предки аварцев могли приспособить рационально организованное жилище дарбази к своим условиям.



instituteofhistory.ru

Наибольшее количество домов в турутлинских селах состояли из двух – трех и более комнат и имели два этажа. Эти дома отвечали потребностям хозяйства и быта. Первый этаж отводился под хозяйственные нужды и хлева. Второй этаж предназначался для жилья. Из комнат второго этажа одна комната предназначалась под гостиную — «къачIараб рукъ». Здесь стояла лучшая обстановка. Две другие комнаты предназначались для проживания по-очереди летом и зимой. Рядом, обычно за стеной строили сеновал. Впрочем, такие жилища в начале XIX века могли иметь только состоятельные семьи.

Обычной для домов была земляная утрамбованная крыша. Для обкатки крыш применяли специальные каменные катки («михир»), которые постоянно лежали на крыше.

С развитием жилища изменяются и двери. Увеличивается дверной проем, улучшается отделка дверей снаружи. Появляется дверная коробка, к которой прикрепляли двери на петлях, закрываемые плотно, без щелей. Двери делались двухстворчатыми. Причем, створки стали делать из двух-трех досок, скрепленных поперечными рейками.



instituteofhistory.ru

По мере развития жилища совершенствуются и окна. Они проходят путь развития от простого светового отверстия в крыше до современных окон. В одно время в помещениях турутлинцев появились специальные проемы, размерами 0,4 – 0,5x0,3–0,4 м. Позже размеры окон увеличились.

Оконное стекло появилось в Дагестане только с середины XIX века. Даже в окнах дворца хунзахских ханов в конце 20-х годов XIX века не было стекла. До появления отопительного сооружения с дымоходом окно в жилище оставалось открытым и даже в появившихся кое-где ставнях в верхнем углу оставляли небольшое круглое отверстие для выхода дыма.

Важным компонентом жилища являлся очаг, который претерпел существенные изменения за последние столетия. Особый

интерес представляют камин (тавахан), являющийся частью очага, а также приспособления для хранения посуды (ниши, каменные или деревянные подставки), треножки (махх) и цепи («раххас»¹) для приготовления пищи.

Вокруг очага собиралась вся семья. Огонь, разведенный в очаге, служил для приготовления пищи, являлся источником света и тепла. В очажной комнате («богол рукъ») постоянно находилась семья. Она была основным помещением. Эта комната одновременно служила кухней, столовой и спальней одновременно. Другие помещения в доме практически пустовали. При появлении гостя, затапливали камин в убранной комнате «къачIараб рукъ». Там же могли спать летом взрослые дети.

Члены семьи располагались у очага в строго определенном порядке: мужчины по одну сторону очага, ближе к выходу, а женщины – по другую, у задней стенки. У женской части очага «кIалалъ» (место приготовления пищи), на полках или нишах размещалась кухонная утварь, предметы и приспособления для приготовления пищи и ведения хозяйства. Ложки, вилки, ножи хранили в поставце, который висел на стене сбоку очага.

На стене у выхода из помещения подвешивались инструменты, различные орудия мужского труда и оружие.

Комната не делилась на мужскую и женскую половины. Ели и мужчины, и женщины вместе. Во время еды члены семьи располагались вокруг очага на низких треугольных стульях. Женщины и мужчины ели отдельно только тогда, когда в семье появлялся гость.

Ночью, когда семья ложилась спать, никакого разделения комнаты по половому признаку не существовало. Выделение мест для сна отдельно для мужчин, отдельно для женщин проводилось, когда в семье имелись взрослые дети.

В каждом старинном доме турутлинцев встречается центральный столб, который иногда входил в конструкцию цагура. Столб располагался в центре помещения и нес на себе основную тяжесть перекрытия. Столбы бывали разных сечений: круглые, квадратные и прямоугольные. Их украшали резными узорами.

¹ Слово осетинское.

Вдоль продольной стены помещения делалось возвышение, куда ставили большие водоносные сосуды «ГеретI», котлы и т.д.

Постель на день убирали.

Комнаты украшали коврами, декоративными тарелками, глазурированными гончарными изделиями, медными подносами.

Основными строительными материалами для сооружения домов служат камень, дерево и глина. В наши дни стали использовать железо, цемент, пластик, стекло. Плоские крыши стали покрывать шифером, черепицей или железом.

Декоративные функции выполняли арки. В виде арки оформляли ворота, оконные проемы, ниши, во многих случаях только с целью украшения жилища.

Для украшения домов на камни наносили узоры, надписи, выполненные арабской вязью, дерево. Резьбой украшали домашнюю утварь, диваны, стулья, центральные столбы, цагуры.

Обязательной составной частью всех турутлинских селений была общественная печь — «кор», предназначенная для выпечки хлеба и обжаривания зерна. Такое зерно предназначалось для помола на муку. Она представляла собой четырехугольное сооружение с двумя вертикальными камерами — нижней топочной и верхней рабочей. Поверхность верхней или рабочей камеры, на чем пекли хлеб или обжаривали зерно, обмазывали глиной. Размер топочной камеры достигали в высоту 30-35 см. Огонь, разведенный в топочной камере, нагрев снизу верхнюю камеру, через отверстие проникал в рабочую камеру, где, стелясь под перекрытием ее, поджаривал зерно, пек хлеб.

Мечети

В Батлухе мечеть расположена в южной части селения, как выше говорилось, на стыке кварталов Атагъили, Тапсулал и Пачахъилал. По состоянию на 1974 г. она представляет собой одноэтажное сооружение с высоким, красивой формы минаретом. Молельный зал имеет размеры около 12 × 13 м. Стены мечети толщиной около 80 см. С запада к мечети примыкает небольшое помещение для омовений. С восточной стороны мечеть имеет еще одно помещение. Южный фасад мечети, на котором находится михраб, украшены декоративными элементами - выступами

в виде женской груди – “кукби”. Одно из окон южного фасада имеет форму арки, вырезанной из цельного камня. На южном же фасаде находится арабская строительная надпись.

Помещение, примыкающее к молельному залу с восточной стороны, перестроено.

Надпись на балке мечети гласит: «Мажгит бана 973 сональ = 1565/66 гг. тысяча двести пятьдесят третьем году» (1837/38 г). В стене мечети имеется и такая надпись: «Эта мечеть была реставрирована в ». Другая надпись сообщает: «Этот минарет построен по приказу кадия Омара руками Хитинова в 1265 + 1848/49 г.»¹. По местным преданиям минарет построил мастер из Батлуха по имени Таллох1ма.

В настоящее время батлухская мечеть отреставрирована и перепланирована.

В селении Заната сохранилась замечательная мечеть. Она находится в центре селения у самой кромки обрыва. По описанию 1976 года она представляет собой сравнительно небольшое сооружение, чуть удлиненное по оси запад–восток. Как и все мечети оно ориентировано по сторонам света. К мечети с востока примыкает помещение для омовений, через которое верующие попадают в собственно зал мечети. Размеры молельного зала 11×10 м. В южной стене находится михраб - ниша, показывающая молящимся направление на юг, на Мекку.

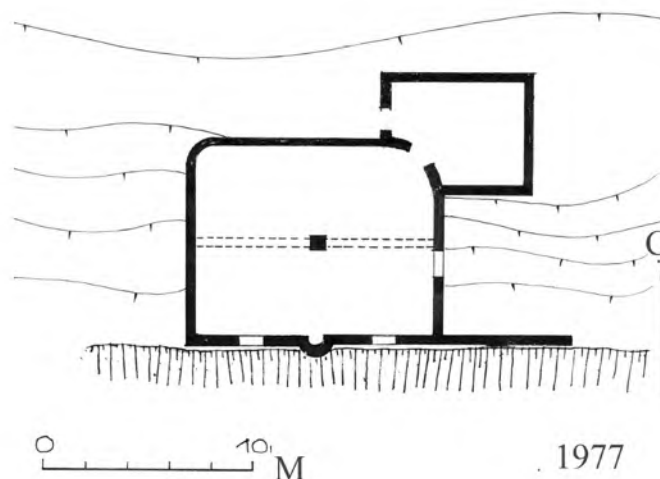
Стены мечети, так же как и помещения для омовений, несущие, сложены из местного грубо тесанного песчаника на земляном растворе. Северо-западный и северо-восточный углы мечети закруглены. В центре молельного зала имеется опорный столб, на который ложатся балки перекрытия.

В северной стене этой мечети установлена плита, размером 100х20 см. Врезная строительная надпись из одной строки нанесена каллиграфическим «наسخом». Надпись прочитал старший научный сотрудник Института истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра РАН

قد تمّ بناء هذا المسجد في سنة ١١٩٧ سبعة وتسعين بعد مائة والالف من هجرة
المصطفى

¹Геничутлинский Хайдарбек. Историко-биографические и исторические очерки. Махачкала, 1992. С. 149.

«Завершилось строительство этой мечети в 1197 г. – тысяча сто девяносто седьмом по хиджре [Пророка] Избранного» (соответствует 1782/83 г.). На плите имеются и другие даты, выбитые в более позднее время – 1266/1849-50 г. и 1271/1854-55 г.



3.3. Одежда

Одежда турутлинцев в целом относится к общекавказскому типу. Она не отличалась от одежды других аварцев. Для изготовления одежды до середины XIX века использовали местные материалы (кожу, домотканое сукно – сугъур, войлок, шерсть), а со второй половины XIX в. – привозные фабричные ткани из России. Использовали и вату (пампа), доставляемую из Средней Азии. Дорогими восточными тканями тоже пользовались, но они были доступны немногим. Многие традиционные материалы и изготовленная из них одежда также традиционной формы, сохранялись в быту до наших дней.

Мужская традиционная одежда турутлинцев не отличалась особым разнообразием. Это рубаха, шаровары, бешмет, черкеска, бурка, башлык, папаха и шуба.

В качестве нательной одежды мужчины использовали длинную рубаху и штаны. Шили нательную одежду из тканей домашнего изготовления (сугьур), позже – из покупных тканей фабричного и кустарного производства.

Бешмет (гужгат). Среди предметов верхней мужской одежды основным считался бешмет (гужгат), одевавшийся поверх рубахи. Он был повседневной одеждой для большей части мужчин. Бешметы носили зимой и летом. Под зимние бешметы подстегивали ватную или шерстяную прокладку. Шили их из различных тканей.

Черкеска («чухъа»). Она представляла собой парадный вид одежды, которую носили на выход. Шили ее из сукон местного производства (сугьур) и дорогих сукон фабричного производства. Обычно носили черкески черного, коричневого и темно-синего цветов. Но престижными были черкески белого цвета из верблюжьей шерсти. Шили их мастера-специалистки.

Черкеску перетягивали узким наборным поясом, к которому подвешивали кинжал. Военно-служилая знать к поясу помимо кинжала подвешивала пашку и пистолет в кобуре. Причем кинжал и пашку носили с левой стороны, а пистолет — с правой.

Овчинная куртка (хъабача) и овчинный тулуп (тлimumъ). Из овчины изготавливали длинные (кафтан) и короткие куртки (хъабача) и меховую безрукавку. Шуба - тлimumъ представлена двумя типами: с пелериной и с длинными ложными рукавами (къвалал-халат).

Особое место среди верхней одежды занимала бурка, которую носили зимой и летом. Зимой они защищали от холода и ветра, летом от жары и дождя, служила для путника постелью. Обычно их приобретали у андийцев.

Головные уборы.

Основным головным убором была овчинная папаха. Встречается она двух видов: заостренные кверху и в форме усеченного конуса, с плоским дном.

Дорогие папахи шили из привозных шкур черного, коричневого или серого каракуля. Особенно ценился каракуль «ГантИкIа».

Башлык. Их обычно носили всадники и представляли своеобразный головной убор в виде суконного капюшона с острокопечным верхом и с длинными широкими концами для завязывания у шеи. Башлык носили с черкесской.

Шляпы (буртинадул тIагъур). Они изготовлены из войлока, представляют собой широкополые шляпы, которые носили летом, когда работали в поле.

Мужская обувь.

Мужская кожаная обувь представлена несколькими типами: сапогами на каблуках («чакмаби»), чувяками (мачуял «махIцал», обувью из сыромятной кожи (хъвацIил хъитал) и «чарухъал».

МахIцал, мягкая обувь, шили из одного сложенного пополам куска кожи, придавая обуви форму ноги до щиколотки. Шов проходил сверху от носка по подъему к щиколотке, а сзади – от пятки до конца. Носили их дома. Позже на них надевали калоши и выходили на улицу. Иногда встречаются чувяки, сшитые из двух кусков кожи со швом вдоль всей стопы.

Ноговицы — жангал носили вместе с разной обувью.

Чакмаби– вид обуви с каблуками и высокими голенищами, шили мастерами из нескольких кусков кожи с использованием формы. Получили широкое распространение в горах Дагестана.

«Чарухъал». Их шили из двух кусков сыромятной кожи. Вместе с кожаной подошвой их делали изогнутыми вверх носками. Завязывались с верхнего края у щиколоток кожаными шнурками.

«ХъвацIил хъитал» изготавливали из сыромятной кожи. Шили их из единого куска кожи, сложенного пополам, без подкладки и подошвы. Прошивали от носка до щиколотки и сзади от пятки почти до края. Завязывались они у верхнего края у щиколоток кожаными шнурками. Носили их на голую ногу, предварительно укладывая в них специальную мягкую траву (хIет», потом засовывали ногу.

"Буртинадул хъитал" носили зимой, их шили из войлока. По форме они напоминали сапоги. Шили их из качественного

плотного войлока, нарядные – из белого; голенища отличались яркой отделкой. Нижняя часть сапога – стопу обшивалась плотной темной тканью или кожей.

Женская одежда.

Женская одежда не отличалась от одежды других аварцев Северного Дагестана, характеризовалась сравнительно большим разнообразием и менялась с переходом из одной возрастной группы в другую. Девушки, например, надевали платье из цветной ткани веселых тонов, а женщины старшего возраста — однотонную и темных цветов.

Нередко одно и тоже платье-рубаха «горде» выполняла одновременно функции верхней и нижней одежды.

Нательная рубаша состояла из полотнища, сложенного вдвое. Она была короче, чем верхняя одежда, но по покрою одинаковой. Шили нижние рубахи из ситца, сатина, бязи.

Носили их вместе с длинными шароварами.

Верхняя одежда женщин представлена повседневными и праздничными платьями «хабалай», «гужгатами», безрукавками и шубами.

Платье по покрою были несколько разновидностей.

Платье отрезное в талии, имело плечевые швы и длинные рукава, суживающиеся к низу.

Имелись и другие варианты платья, но наиболее распространенным было платье-гужгат.

Отрезное в талии платье имело двойные вшивные рукава – внутренний и наружный. Наружный рукав был очень широким и никакой практической роли не играл. Лиф плотно облегал фигуру, юбка собиралась на большие встречные складки. Вырез на груди был глубоким. У пояса платье застегивалось на несколько потайных крючков.

Носили такие платья вместе с нагрудником, имеющим небольшой стоячий воротник. Эти платья носили с металлическим (серебряным и др.) поясом.

Платье «хабалай» надевали поверх обычного платья. Спереди хабалай был распашной, застегивалось оно крючками. Юбка сзади у талии собиралась на множество мелких складок. Прямые рукава вшивались в прямую пройму. Шили «хабалай» из дорогих

тканей. Встречались хабалай с двойными рукавами, с наружными и внутренними. Края ворота, края рукавов, разрезы на груди украшались тесьмой, вышивкой. Хабалай непременно носили с широким серебряным поясом.

Куртки – «*хъабача*» из овчины поверх одежды носили зимой. Их шили в талию. Застегивалась шуба у пояса на трех крючках.

Безрукавки типа жилета также использовались зимой. Их шили из ткани, стеганные на вате, шерсти или из обработанных овечьих шкур.

Носили эту одежду женщины всех возрастов.

Женская обувь.

«*Чувяки*» с мягкой кожей и подошвой были простой, недорогой и повседневной обувью женщин. Их шили из двух кусков обработанной кожи. Эти куски соединяли одним швом посередине ступни. Надевали их на шерстяные носки. Другая была разновидность чувяк, тоже носили ежедневно. Имели пришитые подошвы.

Башмаки и сапоги на каблуках. Эта была наиболее нарядной обувью. Их шили из хорошо отделанной кожи.

«*ХъвацIил хъитал*» и *чарухъал* из сыромятной кожи широко использовали в повседневной жизни. Они похожи на мужские.

"*Буртинадул хъитал*" – зимняя обувь, напоминавшая мужские сапоги, только с загнутыми носками.

Головной убор.

Женский головной убор называется «*чохтЮо*». Он состоит из чепца, надеваемого на голову и соединенного с ним длинного мешочка для кос. На лобную часть, которая выглядывает из-под головного платка, нашивался прямоугольный кусок материи.

Поверх *чохтЮо* надевают дорогой платок.

Украшения.

Украшения занимали важное место в традиционном костюме женщины. Обычно использовали украшения из золота или из серебра, украшенной позолотой, чернью, драгоценными и полудрагоценными камнями и филигранью. Украшения бережно хранились и передавались в наследство из поколения в поколение как

фамильная драгоценность. С возрастом женщины меньше носили украшений.

Встречаются головные, шейные, нагрудные, поясные, ушные и ручные украшения.

Налобные украшения представлены различными серебряными цепочками, пришиваемыми к налобной кромке чухто. К налобной части чухто пришивали различные серебряные монеты или всевозможные бусины в определенном сочетании с серебряными бляхами или монетами.

На шею вешали золотые и серебряные цепочки, которых носили с подвесками или без них. Некоторые подвески делались полыми изнутри. Они служили футлярами для оберегов.

Бусы «маххал» носили из сердолика, кораллов, янтаря, различных металлов и др.

Грудь украшали различными застежки и украшениями, нашиваемыми у воротника платья-рубahi. Бляхами и подвесками украшали груди и пояс. Некоторые украшения носились как обереги. Встречаются пластины, подвески, бляхи, цепочки, монеты и т. д., которые носили на груди.

Наиболее броскими и заметными поясными украшениями были широкие и узкие кожаные пояса с металлическими украшениями. Встречаются пояса из ткани или галуна с пряжкой и пояса, изготовленные целиком из серебра. Их носили с хабалай.

Серьги, кольца, браслеты играли самостоятельную роль, являясь украшением для рук и ушей.

3.4. Пища

Традиционное питание турутлинских аварцев основывалось на продуктах земледелия и скотоводства. Широко использовались пшеница, рожь, ячмень, овес, бобовые (горох, фасоль, чечевица, бобы), чеснок, лук, тыква, морковь. Применялись также различные фрукты, овощи, виноград, а также съедобные дикорастущие травы (тин, крапива и др.) и корнеплоды (къвали, глабук1). С конца XIX в. входят в употребление кукуруза, картофель, капуста, помидоры и др.

Впрок на целый год запасались мукой и зерном, маслом, мясом, курдюком (сушеное), урбечом. Мололи все это в водяных мельницах.

В основном употребляли мучные изделия, среди которых преобладали ячменные и ржаные, позже – кукурузные изделия. Использовали пшеницу и созревший ячмень. Применяли свежее и сушеное мясо, молоко, простоквашу, сливочное и топленое масло, сыр (хІан), сметану, творог (сиссо) и молочную сыворотку (риди). В понятие «еда» турутлинцы, как и все аварцы, вкладывали мучные блюда – хлеб, хинкал, каши, а мясо и молочные продукты называли «данде жо» – все то, что едят с хинкалами и хлебом.

Турутлинцы весьма умерены в еде. Едят три раза в день: на завтрак, обед и ужин. Основную еду готовили на ужин, когда вся семья была в сборе. На ужин готовили хинкалы, супы, каши.

Во время трапезы строго соблюдался общепринятый этикет. Вся семья собиралась у очага в полном составе. Начинать есть и заканчивать старший. Брать из общей посуды следует то, что лежит ближе, ни в коем случае нельзя выбирать. Брать пищу следовало только правой рукой. Замечания о качестве пищи неуместны.

Самой распространенной повседневной едой был хинкал. Его готовили несколько видов, отличающихся как по размеру, так и виду муки, но преобладающим и предпочтительным был хинкал из пшеничной муки. Часто готовили из черной бобовой (гІатІ) и кукурузной муки. К хинкал подавали бульон, брынзу (хІан), поджаренный курдюк, выжарки, чесночную подливу, разогретый урбеч, простоквашу, курдюк, сушенную колбасу, сушеное или свежее мясо.

Основной вид хинкал – это большие хинкалы. Их готовили из замешанного на холодной воде теста с добавлением соли. Пшеничное тесто замешивалось и на сыворотке, и на простокваше. Круто замешанное тесто раскатывали в стержень, от которого отрезали куски, которым придавали форму диска. Их бросали в кипящую воду в кастрюле.

Из пшеничного теста готовят и тонкие стержни (гІисинал хинкІал), которых разрезали на мелкие куски и варили в кипящем подсоленном бульоне или воде. Их подавали в бульоне, смешанном с молоком.

Другим видом хинкалов является «цџурал хинкал» – наполненный (лучше начиненные) хинкалы (кюрзе). Они по размеру соответствуют большим хинкалам. Для их приготовления использовали начинки из мясного фарша, творога с маслом или внутренним жиром («татџи»), зелени (крапива), молозиво, взбитые с молоком яйца, тыква, картофель, требуха и т.д. При приготовлении пищи все продукты тщательно обрабатывали, чистили, начинку сдабривали поджаркой из курдюка, смешивали с душистыми травами. Весной и летом батлухские, занатинские и могохские женщины впрок собирали и заготавливали съедобные дикорастущие травы, которые использовали не только в пищу, но использовали и как лекарственные средства.

Для приготовления хлеба муку замешивали на кислом молоке или сыворотке, ставили в теплое место и через определенное время оно закисало. Хозяйка всегда старалась оставить кусочки закисшего теста, как закваску для следующего раза. Хлеб выпекали на сковороде («кџоно»), духовке или на плите. Использовали для этого, особенно когда пекли много хлеба, общественные печи («кор»). Для длительного сохранения, путнику в дорогу выпекали хлеб на кефире с добавлением масла и яиц.

Выпекали и лепешки (панкџал), которые готовились из пресного теста и пекли на сковороде, плите или духовке. Чаще готовили лепешки из дрожжевого теста.

Готовили тонкие лепешки с начинкой «цџурал-чадал». В качестве начинки использовали творог, картофель, мясной фарш, зелень (крапива и др. травы). «Цџурал-чадал» обильно смазывали маслом и подавали с урбечом. Иногда их посыпали толочком («тџех»).

Приготавливали лепешку, начиненный творогом или мясом в виде полумесяца (пуршина). Для приготовления такого хлеба из теста готовили круглую лепешку, одну половину которой обкладывали начинкой, складывали ее пополам и скрепляли. Пекли ее на сковороде, плите или в духовке.. Обильно смазывали маслом.

Готовили блины («хџухџанчадал»). Для этого в кислое молоко, разведенном на воде или в сыворотку добавляли муку, мешали ее и доводили эту массу до состояния сметаны. Эту массу наливали половником или ложкой на горячую сковороду, пред-

варительно смазанной жиром или маслом. К «хъухъанчед» подавали сметану, урбеч с сахаром или медом.

Варили кашу из проросшего зерна (т1и). Особенно рекомендовали ее роженицам.

Наиболее популярным блюдом, необходимым путнику или чабанам, было толокно («т1ех»), не требующее особых затрат силы и времени в приготовлении. Готовили его из жаренной муки. Эту муку замешивали на холодной воде в виде крутого теста и делали из него продолговатые комки. Иногда в «т1ех» добавляли масло. Ели его с сыром.

Чтобы утолить жажду и голод, «т1ех» размешивали водой и пили (лъидир). Толокно употребляли вместо хлеба и хинкала.

Толокно (т1ех) готовили и из плодов дикой груши. Для этого разрезанные на четыре части груши сушили на солнце и после поджарки на плите (кор) мололи вместе с голозерным ячменем (1:1) или кукурузой. Такое толокно считался целебным.

Часто варили кашу из сушеной курагиююэ.

Популярным было жареное зерно («ч1ер»), которое ели, когда не было другой пищи, а дети и как лакомство и развлечение. Из зерен пшеницы, кукурузы, фасоли, отдельно или в смеси с сушеным мясом или костями готовили «гъи».

В питании турутлинских аварцев каши («карш») и супы «чурпа» занимали существенное место. Суп готовили с фасолью, картофелем и сушеным мясом. Иногда мясо заменяли поджаркой из внутреннего жира («т1ат1и») или курдюка. Добавляли туда и немного молока.

Каши готовили из пшеничной или кукурузной муки, различных круп. Каши варились на молоке и воде.

Молоко и молочные продукты ежедневно употребляли для приготовления еды. Из молока готовили масло, творог, сметану, кислое молоко, сыр. Самым питательным и вкусным был овечий сыр (х1ан).

Сыр готовили не только из овечьего молока, но и коровьего. Способ его приготовления известен с глубокой древности.

Коровье молоко шло на изготовление масла и творога. Творог в пищу употребляли в свежем виде и в подсоленном. Из творога готовили особое блюдо «нисо-нах»: в творог добавляли сливочное масло. Ели ее с хинкалами и хлебом. .

Первое место в питании отводится мясу. Употребляли баранину, говядину, домашнюю птицу, мясо диких животных – козла, зайца, куропаток и др. В течение года употребляли сушенное мясо и сушеную колбасу, приготовленную впрок. Свежее мясо употребляли реже.

При забое скота приготавливают сытную и вкусную пищу из жаренных супродуктов (печени, внутреннего жира, лука и пряностей). Голову и ноги барана опаливали, варили сразу и ели.

На запас готовили внутренний жир (tlatli). Не остывший внутренний жир сворачивали, посолив каждый слой, в круг, толщиной в 10–12 см. Диаметр зависел от количества жира. Потом сушили.

Сушили также и курдюк. Сушенный курдюк варили и ели с хинкалами, хлебом и tlex. Курдюки хранили годами.

Сушили мясо и колбасу в проветриваемых местах, как правило на балконах. Под солнцем не оставляли, на ночь заносили в помещение.

Из сладостей готовили мучную халву («пахъухъ»), натIухI, урбеч.

Готовили алкогольный напиток — бузу («чIаgIа»). Бузу готовили из солода. Для ее приготовления использовали зерно голозерного ячменя (бугIа).

Благодаря торговле с Востоком в Дагестан, а следовательно и в турутлинские села проникли чай, и сахар. Но мало, кто имел о нем представления. Чай был достоянием только состоятельных семей. Менее обеспеченные семьи для заварки использовали плоды шиповника, мяту, чабрец, листья айвы, а вместо сахара употребляли сухофрукты, мед.

Турутлинцы жили весьма скромно. Многие из перечисленных блюд, особенно мясных, были доступны бедноте довольно редко, по праздникам. Повседневной пищей были постные блюда – хинкал, лепешки, хлеб, суп, каша, заправленные бараньим или говяжьим жиром. Завтрак и обед нередко состояли из холодного хинкала или хлеба и куска сыра. Все многообразие национальных блюд, было доступно только состоятельным людям.

ГЛАВА 4. СЕМЬЯ И СЕМЕЙНЫЙ БЫТ

Семья – это социальная структура общества, связанная с производством и потреблением, предназначенная для воспроизводства и воспитания детей, а также передачи им трудовых навыков, традиций, формирования у них социального и индивидуального сознания. Семья принадлежит к важнейшим общественным ценностям. Согласно некоторым научным теориям, именно форма семьи могла на протяжении многих веков определять общее направление эволюции макросоциальных систем.

Основной формой семьи у турутлинцев была и остается малая семья, состоящая из брачной пары и их детей. Иногда в семье проживали престарелые родители. Создание новой семьи, женитьба сына или выдача дочери замуж, было большим событием. В Могохе и Заната, например, в нем принимало участие все село, в Батлухе – родственники. Сватовство, заключение брака, свадьба, поведение родителей в семье и многое другое в турутлинском обществе проводилось по шариату и адату. Общественное мнение и адат строго контролировали соблюдение норм нравственности, как незамужней девушкой, Добрачные половые контакты исключались. Согласно сборнику адатов, составленному в 1865 году, в Батлухе, за соблазнение женщины виновный должен был платить родственникам ее быка и его изгоняли из селения на год. Аналогично поступали и в Заната. В Могохе «Если кто схватит женщину, тот платит родственникам ее быка и виновного изгоняют из селения на год, в течение которого его можно было убить, если у него нет отца, если же есть отец, то платит корову четырех лет и удаляется из селения только на три месяца, в течение которых его тоже можно было убить».

В другом сборнике адатов говорится: «Если мужчина и женщина, совершавшие прелюбодеяние, будут убиты на месте поступка, то кровомщения не бывает. В противном же случае, как мужчина, так и женщина выходят в канлы на один год и взыскивается с каждого по быку». Тяжким преступлением считалось изнасилование и растление несовершеннолетних, за которые адатом предусматривалось убийство виновного родственниками по-

страдавшей, а если не было кому наказать, то джамаат изгонял виновного из аула навсегда с уничтожением его хозяйства.

Одним из условий вступления в брак считался достижение брачного возраста, который определялся половой зрелостью, т. е. 16–17 лет для юношей и 14–15 лет для девушек. Однако фактически в брак вступали позднее. Согласно переписи населения Российской империи 1897 г. преобладающим возрастом начала вступления в брак был для мужчин 18–20 лет, для женщин – 17–19 лет.



instituteofhistory.ru

Свадебные обряды, сватовство, обручение и заключение брак при всей общности со всеми аварцами, имеют много особенного, своеобразного.

Брак предпочитали устроить между равными по состоянию семьями. «...При заключении браков, – пишет этнограф Г. Чурсин, – авары заботились прежде всего о том, чтобы жених и невеста были из равных по знатности, влиятельности и могуществу фамилий»¹. Гамзат Цадаса писал: если его родители или один из его родителей даже в 7–10-м поколениях являлись рабами, то с ним не обручали свою дочь родители из свободных сословий. То же самое относится к девушке. При этом надо заметить, что имело значение и материальное состояние семьи и могущество тухума².



instituteofhistory.ru

Родители стремились скорее устроить своих детей в собственных семьях, сделать их самостоятельными, чтобы они наживали состояние и у них было бы много детей. Особенно стремились заблаговременно выдать дочерей замуж. Разницу в годах особенно во внимание не принималось. "Жених должен превосходить невесту возрастом, ростом и имуществом, а невеста своего жениха — красотой, обхождением, характером и скромностью".

Брак для мужчины и женщины считался возможным в любом возрасте. Обычно одинокий пожилой мужчина женился на более

¹ Чурсин Г.Ф. Авары. Этнографический очерк. Махачкала, 1995. С. 30–31.

² Цадаса Гамзат. Адаты о браке и семье аварцев в XIX - начале XX вв. „Памятники обычного права Дагестана XVIII-XIX вв. Архивные материалы. Составление, предисловие и примечания Х.-М. Хашаева. М.: Наука, 1965. С. 55.

молодой вдове, редко на девушке, по каким-либо причинам оставшейся дома и потерявшей надежду на равный брак. При этом разница в возрасте может быть большой.

Случается, когда юноша вступал в брак с женщиной намного старше себя. Это объясняется разными, весьма вескими причинами.

Как правило, брак заключался по желанию родителей, решающее слово принадлежало отцу. Но представление, что дети, особенно дочь, совершенно не имели права голоса, не верно. Если девушка не желает выйти за претендента, то дает знать матери, а та уговаривает уже отца, от которого зависит отдать или не отдать дочь за кого угодно. И юноши в основном полагались на выбор родителей.

А если уже дали слово – отказаться от него. И во многих случаях детям это удавалось, примеров тому немало.

Турутлинские мужчины обычно имели по-одной жене хотя по мусульманскому праву могли иметь одновременно до четырех. Двоеженство было редким исключением.

Как и у всех аварцев, здесь изредка попадает, не встречаемая нигде в мире, брачная инициатива девушки при выборе мужа. Этот обряд чаще применяли в период народно-освободительного движения горцев XIX века для решения демографической проблемы. Согласно § 90 сборнику обычного права, опубликованному в 1889 г. "Если вдова или девушка убежит из дому к кому-нибудь и заявит, что хочет выйти за него, то тот обязан жениться на ней"¹.

Иногда встречается брак с похищением невесты, но, в основном, с согласия девушек. Это случается, если родители отказываются выдавать дочь за избранного ею жениха.

Калыма у турутлинцев не было и нет.

Еще раз отметим – при выборе будущей жены, большое значение придают личным качествам: здоровью, скромности, трудолюбию, чертам характера, внешности. Она должна была быть «физически крепкой, способной иметь здоровых детей и выполнять многочисленные обязанности по дому и хозяйству, а также

¹ Адаты Дагестанской области и Закатальского округа. Судоустройство и судопроизводство в частях Кавказского края военно-народного управления. Тифлис, 1889. С. 431-504.

по воспитанию детей». Побывавший в Дагестане М. Ливенцов пишет: «Они (дагестанские невесты – О.Д.) не дики, не прячутся при нашем приближении, охотно отвечают на вопросы, смеются нашим шуткам; но вместе с тем скромны, строги и целомудреы... До прибытия моего в Дагестан я никогда и не вообХVІІХІХражал, чтобы жены грубого и дикого народа могли быть так ослепительно хороши»¹.

Браки обычно заключаются внутри селений, предпочтительно между родственниками, внутри тухумов. В тоже время часты были браки между выходцами из всех трех селений. В результате все три турутлинские селения (Батлук, Заната и Могох) связаны между собой тесными родственными узами. Вместе с тем женщина, вышедшая замуж в другое селение всю жизнь чувствовала себя одинокой — «апараг». Она была оторвана от своих близких — братьев, сестер, родителей.

4.1. Сватовство

В турутлинских селах сватовство тщательно подготавливают. Прежде, чем посылать сватов родители жениха через близких людей выясняют мнение родителей невесты. Мать доводит до отца о намерении претендентов. Отец, выяснив через мать мнение дочери, советуется со своими близкими, принимает решение и через мать доводит до стороны жениха свое мнение. В случае положительного отношения отца сторона жениха посылают в дом невесты сватов — обычно троих близких и авторитетных родственников. Родители девушки, дядя ее по матери благодарят сватов за оказанную честь и угощают их. Здесь состоится сватовство «дают слово» – «рагИи кьей». После этого, обычно в праздничные дни, сторона жениха посещает девушку и надевают на нее платок и обручальное кольцо. С этого момента девушка считается "помолвленной" – «абурай». Между семьями жениха и невесты устанавливаются близкие, родственные отношения.

¹Ливенцов М. Из воспоминания о походе в Дагестан // "Кавказ". 1850. № 75.

Нарушение слова женихом считается для него позором и наказывалось адатом. Если обрученная девушка выйдет замуж за другого, это считается позором для обрученного парня, и он обязан мстить – отрезать ей косы, снять с нее платок или одежду, или убить своего соперника.

Иногда встречается обручение с малых лет.

Накануне свадьбы заключают брак «магъари». После этого юноша и девушка считаются мужем и женой. "Магъари" совершает духовное лицо.

4.2. Свадьба

Во всех турутлинских селениях свадьба более или менее одинаковая. По давней традиции, на свадьбу приглашают всех родственников, соседей, а также кунаков из других сел. В Заната и Могох на свадьбу идут все односельчане. Торжества проводятся в доме жениха. Ближайшие родственники невесты по мужской линии (отец, братья и другие близкие родственники) в свадьбе не участвуют.

Невесту наряжают и готовят к свадьбе мать и сестры. За ней приходят ближайшие родственники жениха: 10–15 человек и среди них человек, который умеет хорошо и красноречиво говорить, создавать веселую обстановку.

Их встречают весело, шумно с песнями, музыкой, приглашают танцевать. Стараются их хорошо угостить, но невесту отпускать не спешат. После угощения и веселья невеста с процессией трогается в путь. Ее сопровождают две подруги из близких замужних женщин. По пути в нескольких местах молодежь села преграждает дорогу, требуя выкуп, и молодые люди, получив откуп (кувшин бузы, бутылку водки или вина, мясо, хлеб, а дети – сладости) пропускают. У ворот дома жениха процессию встречают все участники свадьбы. Всех прибывших угощают, приглашают к веселью.

Чуть позже мать невесты выносит ее приданое, а родственники жениха доставляют его в дом жениха. После этого женщины готовят комнату новобрачных.

Свадьбу введет тамада. Перед женихом ставят поднос, среди блюд которого стоит небольшое «дерево» с развешенными на нем фруктами, яйцами и пр. яствами. Пробовать яства с «дерева» мог любой, кто кинжалом смог отрезать кусок, не повредив остальных развешенных на нем яств и ветвей. На свадьбе жениха постоянно сопровождает его дружок – «бахIарасул гьудул». Существуют и другие свадебные персонажи — «ишак жениха» (бахIарасул хIама) и др.

Невеста сидит среди женщин с надвинутым на лицо платком. В разгар свадьбы на танец выходит жених и невеста. Это танец жениха и невесты. Их окружают танцоры из родственников жениха, создавая почетный круг. На голову невесты сыпают деньги, конфеты. Все это создает атмосферу особого накала, настрой всеобщего празднества. Позже невесту могут пригласить на танец другие мужчины, осыпая ее деньгами. Вместе с невестой на танец приглашают и ее подруг, родственниц. Все деньги собирает подруга невесты и после танцев отдает ей. Смысл обсыпания невесты заключался в пожелании ей богатства, изобилия.

У турутлинцев существует обычай шутовой "кражи" жениха сельской молодежью. Его кормили, выполняли все его прихоти, но без выкупа не отпускали. Выкупить должен был его дружок, в обязанности которого входила «охрана». Дружок нередко сам устраивал «кражу», чтобы его штрафовали на доставку на свадьбу живого барана, вяленого мяса, кур, бузу и т.д. Обычно виновного «привязывали» к столбу до исполнения им указания тамады, кормили его и поили .

С наступлением сумерек люди расходились, подруги и невеста уходили в комнату, подготовленную для новобрачных. Обычно первую брачную ночь молодые проводили в доме близкого родственника жениха. Всю ночь напролет дружок жениха охранял их покой. Невеста не отдается добровольно жениху, а оказывает ему сопротивление, и он берет ее силой.

Молодая женщина, невестка в новой семье обычно пользуется уважением и вниманием. А.И. Исламмагомедов о молодой аварской невестке пишет, что : «Она через недели две полностью включалась в семейную жизнь и никого не обязана была избе-

гать. Общалась она со всеми, в том числе и с отцом мужа»¹. «До рождения первого ребенка, – пишет Г.Ф. Чурсин, – молодая невестка пользуется в доме мужа внимательным и заботливым уважением: ее называют «невестой» и ухаживают за ней. Свекор и свекровь называют ее дочерью, братья и сестры мужа – сестрою. После рождения первого ребенка молодая невестка входит в общую колею жизни женской половины аварской семьи»². Это целиком и полностью относится к турутлинской молодой жене.

Мужчина в быту, в кругу семьи бывает внимательным и приветливым с женой. Супружеская верность и взаимоуважение в семье являются основой морали. Измена жены почти не встречается, измена мужа — редкое явление. Супружеские пары, как правило, тесно взаимосвязаны и никогда не бросают друг друга в беде. Женщина в домашнем хозяйстве занимает достаточно самостоятельное положение, все в семье делается сообща и в согласии. Известно, что благополучие семьи, ее достаток, взаимоотношения и ее психологическая атмосфера и домашний уют во многом, если не более, зависит именно от хозяйки, жены.

Согласно нормам поведения, почетная обязанность мужчины – забота о женщинах и защита их от обид. Плохое обращение с женщиной и, тем более, нанесение ей оскорблений или побоев, считается позором для мужа. Доброта, воспитанность и гуманность по отношению к женщине рассматривается как общепринятые нравственные нормы, и они характерны для турутлинцев. Алихан Аварский указывает на строгое разделение труда в аварской семье на женский и мужской: «В обязанности мужа входили постройка дома, уход за конем и крупной скотиной, рубка леса, доставка его и обращение в дрова, обработка сада, стрижка овец и обязанности мясника, когда режут баранов; он же должен вспахать, удобрить, засеять и оросить поле; скосить и привезти сено; смолотить хлеб и доставить его на мельницу и обратно и т.д. Взамен всего этого, жена должна убрать дом, сходить по воду, испечь хлеб и приготовить пищу; обшить семью, приготовить кизяки, полоть и жать посева, наблюдать на мельнице за перемо-

¹Исламмагомедов А.И. Аварцы. Историко-этнографическое исследование. XVIII - нач. XX в. Махачкала, 2002. С. 276-267.

²Чурсин Г.Ф. Авары. С. 46.

лом; доить корову и овец, мыть и расчесывать шерсть и т.д.»¹. В основном такое же распределение обязанностей имеет место и в турутлинских селах. Только дойка овец, как трудное занятие, входит в обязанности мужа.

4.3. Обряды и обычаи, связанные с рождением ребенка

Рождение ребенка в семье – важное, желанное и радостное событие. Но при этом беременность не выпячивают, об этом не говорят. Окружающие делают вид, что они не замечают беременность невестки. Сноха о своей беременности первой сообщает матери. В период беременности женщина соблюдает определенные правила поведения, обеспечивающие ей безопасность. Все близкие также оберегают ее от стрессовых ситуаций, переживаний, остерегают от тяжелой работы. Турутлинцы считают, что беременной женщине нельзя отказывать ни в чем. Следует давать ей все, что она хочет. Существует поверие о том что, если она останется неудовлетворенной, не съест каких-нибудь фруктов, сладости, ягод, то у ребенка на теле появится родимое пятно, напоминающее форму предмета, которого она не получила.

В старые времена рожала женщина в доме своего мужа. При этом муж уходил из дома. Родители его «не замечали» происходящее. К роженице приглашали повитуху – «чIарахъан». Повитухи, знакомые с приемами и секретами народной медицины, постоянно встречались в турутлинских селах, и они успешно справлялись со своими обязанностями. Близкие скрывали от посторонних что происходит с беременной. Помещение, где происходили роды, охраняли, чтобы уберечь роженицу от сглаза, влияния «злых чар».

Чтобы облегчить роды около роженицы клали обнаженную шашку, кинжал, нож, ей давали пить воду, в которой полоскали

¹Алиханов М. В горах Дагестана. Путевые впечатления и рассказы горцев. / Составитель и автор комментариев Р.Н. Иванов. Махачкала, 2005. С. 267-275

амулет с изречениями из Корана. После рождения ребенка за новорожденным и роженицей внимательно ухаживали¹.

Существуют особые традиционные блюда, рекомендованные роженице, чтобы мать быстрее поправилась и ребенок получал полноценное питание: яичница с молоком, различные каши из муки с медом и урбечом, из солода (тiи) и кураги, суп на курином бульоне, молоко и т.д.

Обычно рождению мальчика радуются больше, чем рождению девочки. Радость по случаю рождения мальчика выражают шумно: человека, первым принесшего радостную весть отцу или близким, одаривают. Рождение мальчика отмечают семейным торжеством. За младенцем ухаживала мать, если ей здоровье позволяло.

Через несколько дней после рождения ребенку дают имя. Обычно дают имя близкого умершего наиболее уважаемого родственника отца или матери, увековечивая их память. Мулла после прочтения молитвы берет ребенка на руки и громко в ухо говорит три раза «Твое имя такое-то».

Через 7–10 дней ребенка укладывают в люльку «кини». Обычно это происходит так. Старшая родственница читает молитву, высказывая пожелания, чтобы ребенок рос здоровым и сильным, сон был спокойным и сладким. Под изголовье ребенка кладут разные вещи (талисман с изречениями из Корана, металлические острые предметы), которые должны служить оберегами.

Особым событием в семье было обрезание мальчикам (суннат), совершаемый в возрасте от трех до семи лет. После совершения обряда родственники, близкие приходят с поздравлениями, приносят ребенку подарки, сладости, фрукты.

Самой ответственной задачей семьи является воспитание детей, подготовка их к будущей жизни. Под этим подразумевается физическое, трудовое, умственное, нравственное, эстетическое воспитание мальчиков и девочек. Каждая семья старается привить трудовые навыки и правила поведения своим детям с самого раннего возраста, постепенно привлекая их к участию в домаш-

¹ Я это пишу в прошедшем времени, потому что в настоящее время женщины рожают в больницах и под наблюдением медицинских работников.

них работах и приучая к соответствующему обращению с родственниками, младшими и старшими по возрасту. Отцы и матери всегда были заняты хозяйственными делами. Поэтому с детьми чаще находились бабушки и дедушки и основную задачу по воспитанию выполняли они. В раннем возрасте дети пользовались полной свободой действий, игрались мальчики в подвижные игры, девочки — в основном, в куклы.

В 10–12 лет к обязанностям детей прибавлялась забота по хозяйству. Девочки должны были помогать матери по хозяйству: убирать в доме, принести воду, присмотреть за младшими сестрами и братьями, встречать телят и коров и пригнать их домой, зимой вести их на водопой и т.д. Девочки и мальчики, подростки обязаны были строго соблюдать все адаты и нормы шариата, принятые в обществе.

Мальчиков готовили стать защитниками всего, что есть у его народа, общества, общины, семьи, участвовать во всех событиях общественной жизни, быть покровителем всех родственников, ответственными за материальное обеспечение своей семьи. Девочек готовили быть заботливой хозяйкой, будущей матерью, женой. Особое значение придавали умению готовить еду, рукоделию и вообще трудолюбию. Ей предстояло стать хранительницей культурных и нравственных традиций народа. Она должна была стать реальным воспитателем детей, действительным носителем устно-поэтического творчества народа и при этом выполнять полевые и домашние работы, оказывать решающее влияние на формирование духовных и культурных ценностей семьи и детей.

4.4. Похоронные обычаи и обряды

В турутлинских селах больному оказывают внимание родные и односельчане. Его навещают, приносят разные блюда, фрукты, сладости. У постели тяжело больного всегда находился кто-то из родных, чтобы вовремя читать заупокойную молитву – суру Корана «Ясин». Читали тихо, про себя, чтобы больной не слышал. Сразу после смерти покойнику закрывали глаза, рот, выпрямляли тело, клали его на спину так, чтобы лицо было обращено на юг, к "кьибле".

Потеря родных и близких у турутлинцев воспринимается как общая трагедия. Горе одних все жители воспринимали, как свое собственное. Сочувствие в горе выражают с особым чувством. В комплекс мер по состраданию входят похоронные обряды, регламентированные нормами шариата. Но адат предусматривает для односельчан соблюдение траура (отказ от увеселительных мероприятий, мужчины не бреют бороды, женщины носят черную одежду).

Покойника обмывают. Совершают это в соответствии с нормами шариата с соблюдением определенной последовательности, мужчину – мужчины, женщину – женщины. После этого его заворачивают в саван, кусок белой хлопчатобумажной материи (мусру). Затем совершают специальную погребальную молитву (джаназаяльул как).

Сразу после смерти человека его близкие и родственники собираются вместе. К ним с выражением соболезнования приходят не только все односельчане, но и жители соседних турутлинских сел. Выражать соболезнование идут мужчины к мужчинам, женщины к женщинам. Предпочитают заходить парами или группами. Мужчины и женщины собираются отдельно.

Женщины собираются в отдельном помещении («магІил рукъ»). Каждая вновь прибывшая женщина подходит к родственникам умершего (-ей) и выражает соболезнование в принятых выражениях, пожимая руку. Женщины дают волю слезам, особенно если умерший или умершая молодые. Они в эмоциональном порыве слагают плач «магІо». Некоторые женщины экспромтом сочиняют стихи по случаю смерти.

Мужчины ведут себя более сдержанно в выражении эмоций. Им не полагается плакать.

Выражение соболезнования происходит так. Соболезнующие подходят к сидящим в центре родственникам умершего, старикам и после приветствия читают про себя заупокойную молитву (дугІа) и после громкого произнесения «фатиха» (ар. "конец") все читали первую суру Корана «АлхІам» и пожимают руки. Соболезнование все присутствующие принимают стоя. Выразив соболезнование, человек занимал соответствующее возрасту и степени родства к семье покойного место. Обычно на соболезновании

мужчины молчат, пожилые могут вести тихий разговор на отвлеченные темы, заниматься каким-либо делом.

Хоронить умершего полагалось в день смерти.

Молодые односельчане без напоминания, сами сразу же после известия о смерти человека идут на кладбище и начинают копать могилу. Обычно хоронят рядом с родственниками. Обычно копают четырехугольную яму, глубиной около полутора метра. Сбоку ямы делают подбой для помещения покойника.

Молодые родственники выносят покойника на специальных носилках (мали) головой вперед из помещения. Причем мужчину накрывали черной буркой, женщину – тканью. На кладбище покойника провожали только мужчины. Носилки несли на плечах четыре человека, часто сменяя друг друга. Шли быстро и молча. Близкие родственники шли впереди носилок с покойником, остальные участники процессии — сзади. На кладбище погребение совершали в строгом соответствии с нормами шариата и адата. Его опускают в могилу и укладывают в нишу, закрыв прислоненными каменными плитами. После этого читают заупокойные молитвы. По окончании похорон на кладбище раздают милостыню (садакъя) — раньше раздавали сушеное мясо, курдючное сало, хлеб, халву, в настоящее время все это вытеснено сахаром и конфетами.

Похоронив умершего все возвращаются на то место, где близкие покойного принимали соблезнования. Здесь вторично читают заупокойную молитву (кьулгьу). После этого близкие остаются, а посторонние расходятся по домам. Со следующего дня в течение недели, утром и вечером, могилу посещают для чтения молитвы (кьулгьу). Тоже повторяли на месте, где принимают соблезнования. За это же время на могиле устанавливают шатер (чадир) и в нем нанятые люди читают Коран по покойнику, каждый вечер делают «зикр»¹. Через неделю, после завершения

¹Зикр (араб. ذكر — поминание) — исламская духовная практика, заключающаяся в многократном произнесении молитвенной формулы, содержащей прославление Бога. Зикр совершается после завершения намаза, во время мавлидов, собраний (маджлисов) или в любое удобное для этого время. Зикр в исламе развился в основном как медитативная практика суфизма. Суфии называют зикр «столпом, на котором зиждется весь мистический Путь».

чтения Корана, снятия шатра, вечером в доме покойника устраиваются поминки; раздают односельчанам милостыню (садакъя).

После этого родственники благодарят сельчан за участие, помощь, просят снять траур. Но сами продолжают ходить на могилу и соблюдать траур. Многие из солидарности с родственниками покойного продолжают соблюдать траур и ходить на могилу. Но выражать соболезнование после недели не принято. Это считается дурным тоном. Исключение делалось для кунаков и близких, которые узнали о смерти поздно.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ГЛАВА 5. ОБЩЕСТВЕННЫЙ БЫТ

Сельская община — джамаат¹ до вхождения в состав России в Батлухе, Заната и Могох, как и во всем Дагестане, была самостоятельной хозяйственной и общественной единицей, которая сама самостоятельно решала все свои внутренние вопросы. Сюда входили вопросы хозяйства и экономики, регулирование и регламентация жизнедеятельности своих членов, защита интересов и прав, а также имущества общества, сохранение внутренней стабильности и нормальных условий для жизни и деятельности населения, сохранение безопасности и целостности своей территории, соблюдения адатных норм и традиций и мн. др. Главный признак такой сельской общины — это частная собственность на пахотные земли и сенокосные угодья, на дом, двор, скот и т.п. при общинной собственности на пастбища и леса. Общины имели свою территорию. При этом члены общины обладали равными правами на пользование общинной собственностью и ее защиту. С распространением ислама появилась джамаатская или мечетская собственность на земли (вакуфные земли)², образованные из имущества, переданного частными лицами.

Земля при известном малоземелье в Дагестане представляла особую ценность в селениях. Ее запрещали продавать за пределы своей общины.

Во вновь образованном в XIV в. селении Батлух взамен кровнородственных отношений возникают новые отношения, основанные на экономическом единстве, коллективных интересах. Профессор Х.О. Хашаев пишет: «По мере развития производительных сил и, следовательно, общественной жизни горцев, — кровнородственный принцип расселения все более и более нару-

¹ Джамаат (слово арабское), означает общество, община, собрание, в Дагестане сельская община. Как у аварцев назывался джамаат до арабов мы не знаем.

²Вакуф (вакф, араб. وقف) — в мусульманском праве имущество, переданное государством или отдельным лицом на религиозные или благотворительные цели. В вакуф может входить как недвижимое, так и движимое неотчуждаемое имущество, но лишь приносящее пользу (доход) и нерасходуемое (например, в вакуф не могут быть переданы деньги). Посвящающий своё имущество в вакуф называется *учредителем* вакуфа.

шался и терял свое значение. В XIX веке мы находим только пережитки этого принципа. Везде и всюду в Дагестане господствует территориальный принцип расселения»¹ и частная собственность на средства производства. У тухумов в Батлухе не было своей тухумной собственности. В Заната и Могохе сельские общины были сформированы по принципу селения Батлух. В результате каждое из описываемых турутлинских сел представляло собой самостоятельная общественная и хозяйственная организация – сельская община. Они, как и везде в Дагестане, владели своей собственной территорией с пахотными землями, пастбищами, сенокосами, находящимися только в их пользовании. Некоторые пастбища находились в совместном пользовании занатинцев и батлухцев, занатинцев и могохцев. Батлухскому джамаату принадлежат леса, расположенные на склоне горного отрога, разделяющего батлухские и ассабские земли. Участки покосов, гумна, мельницы, печи – коры нельзя было разделить и поэтому ими владели коллективы селений. Пахотная земля и сенокосные угодья находились в руках отдельных хозяев. Лесные угодья в основном были в ведении джамаата и делились между хозяйствами.

Сельское общество состояло из жителей одного селения, имеющих в нем постоянную оседлость.² В Батлухе было свое сельское общество, в Заната – свое, в Могохе – свое. По данным переписи 1886 года в Нижнем Батлухе в 204 хозяйствах проживало 469 человек, в том числе 291 мужчин и 178 женщин; в Заната в 66 хозяйствах — 200 человек, 101 мужчин и 99 женщин; в Могохе в 71 хозяйствах — 226 человек, 226 мужчин и 119 женщин. По состоянию на 1 января 1902 года в Батлухе на 233 хозяйств приходилось 737 человек, в том числе 362 мужчин и 374 женщины; в Заната — на 50 хозяйств 191 человек, в том числе 102 мужчин и 89 женщин; в Могохе — на 77 хозяйств 268 человек, в том числе 133 мужчин и 135 женщин. По всероссийской переписи

¹Хашаев Х.-М. Общественный строй в XIX веке. М.: Изд. АН СССР, 1961. С. 220.

² В сельское общество не входили беки и их семейства, а также живущие в их домах прислуга.

си 1917 года в Батлухе было 181¹ хозяйство и 646 человек населения, в том числе 296 мужчин и 350 женщин; в Заната — 56 хозяйств, 228 человек населения, в том числе 120 мужчин и 108 женщин.

В 1886 году по семьям население трех сел составляло:

Сел. БАТЛУХ

№№ семейств		Прозвание (или фамилия), имя и отчество лиц мужского и женского пола, отношение их к главе семьи	Возраст лиц		
№	№ пп		Мужского пола		
1	2	3	4	5	6
1.		Омар Али оглы	30		
		сын его: Габибулла	4		
		Женского пола 3 души			
2.		Магома Абдулла вац	55		
		Женского пола 2 души			
3.		Магома Магома вац	60		
		сыновья его: Гасан	25		
		Магома	21		
4.		Магома Гаджи вац	45		
		сыновья его: Магома	20		
		Тагиб	14		
		Женского пола 2 души:			
5.		Нуров Ахма вац	41		
		Женского пола 2 души			
6.		Гаджияв Магома вац	60		
		сын его: Ахма	13		
		Женского пола 1 душа			
7.		Ахма Малла-Магома вац	60		
		Женского пола 1 душа			
8.		Магома Магома вац	62		
		сыновья его: Омар	25		
		Гаджияв	18		
		Женского пола 1 душа			

¹ Эта цифра у меня вызывает сомнение. За 15 лет такое сокращение населения не возможно, если селение не подвергло резким потрясениям.

9.	Малла-Магома Магома вас	65		
	Женского пола 1 душа			
10.	Магома Гитиновас	24		
	Женского пола 1 душа			
11.	Гитиновас Магома вас	65		
	Женского пола 2 души			
12.	Магома Омар вас	49		
	Женского пола 2 души			
13.	Омар Магома вас	20		
	Женского пола 1 душа			
14.	Магома Гаджи вас			
	Женского пола 1 душа			
15.	Сааду Ахма вас	20		
	Женского пола 2 души			
16.	Хатлиляв Магома вас			
	Женского пола 1 душа			
17.	Магома Хатлиляв вас	25		
	сын его. Али	2		
18.	Женского пола 2 души			
	Ахма Магома вас	40		
19.	сын его. Магома			
	Женского пола 2 души			
20.	Магома Гаджи сын	25		
	Женского пола 2 души			
21.	Ахма Магома вас	60		
22.	Патимат Магомы кизи			
23.	Нур Магома вас	48		
	сын его: Абдула	12		
24.	Гитинав Магома Магомы вас	30		
	Женского пола 1 душа			
25.	Магома Гитинав Магома вас	60		
	Ахма Али вас	61		
26.	сын его: Курах	8		
	Женского пола 1 душа			
26.	Магома Шарип Ахма вас	38		
	сыновья его: Магома	10		
	Али	8		
	Али	6		
	Ахма	3		
	Женского пола 3 души			

27.	Гитинав Магома Ибрагим вас	43		
	Брат его: Гитинав	35		
	Женского пола 1 душа			
28.	Магома Дауд вас			
	Женского пола 2 души			
29.	Ахма Нур Магома вас	30		
	Женского пола 4 души			
30.	Магомма Магома вас	21		
	Женского пола 1 душа			
31.	Омар Магома вас	30		
	сын его: Магома	14		
	Женского пола 1 душа			
32.	Чугилав Магома вас	28		
	сын его: Магома	7		
	Женского пола 2 души			
33.	Шихши Гасан вас	40		
	сын его: Магома	8		
	Женского пола 3 души			
34.	Гусейн Пакта вас	61		
	Женского пола 1 душа			
35.	Омар Магома вас	48		
	сын его: Гасан			
36.	Гитин Хожо Магома вас	30		
	сыновья его: Магома	10		
	Исмаил	5		
37.	Магома Омар вас	41		
	сын его: Магома	10		
	Женского пола 2 души			
38.	Омар Магома вас	80		
	Женского пола 1 душа			
39.	Магома Магома вас	30		
	Женского пола 1 душа			
40.	Омар Омар вас	25		
	Женского пола 1 душа			
41.	Магома Омар вас	31		
	Женского пола 3 души			
42.	Магома Гиджиласулав ва	48		
	сын его: Магома	25		
	внук его: Магома	1		
	Женского пола 2 души			

43.	Магома Магома в□с	45		
	Женского пола 4 души			
44.	Магома Магома вас	30		
	сын его: Омар			
	Женск□г□ пола 1 душа			
45.	Али-Султан Магома вас	41		
	сын его: Чануя	12		
	Женского пола 1 душа			
46.	Халид Али-Султан вас	25		
	сын его: Магома	1		
	Женского по□а 1 душа			
47.	Омар Магома вас	45		
	сын его: Магома	2		
	Женского пола 2 души			
48.	Х□джияв Магома вас	60		
	сын его: Кимало	14		
	Женского пола 2 д□ши			
49.	Якуб Омар вас	60		
	сынов□я его: Омар	35		
	Магома	20		
	Женского пола 1 душа			
50.	Магома Будун вас	35		
	сын его: Гасан	2		
	Женского пола 1 душ			
51.	Ахма Дауд вас	50		
	сыновья его: Гитинав Магома	25		
	Малачи	20		
	Женского пола 3 души (находятся в Терской обл.)			
52.	Гази-□агома Магома вас	41		
	Женского пола 1 душа			
53.	Магома Магома вас	60		
	сыновья его: М□гома	21		
	Гасиды	15		
	Женского пола 2 души			
54.	Патина Госизы кизы			
55.	Айша Магома кизы			
56.	Гаджияв Ахма вас	61		
57.	Омар Али вас	40		
	Женского пола 2 души			

58.	Магома Магома вас	15		
	Женского пола 1 душа			
59.	Г□тинав Исакулав вас	30		
	сыновья его: Маго Магома	10		
	Омар	2		
		1		
	Женского пола 1 душа			
60.	Магома Магома вас	31		
	отец его: Магома	60		
	Женского пола 3 души			
61.	Омар Малла Маг□ма вас	40		
	сын его: Малла	13		
	Женского пола 4 души			
62.	А□ма Хаджияв вас	25		
	Женского пола 1 душа			
63.	Юсуп Султан вас	30		
	сын его: Султан	3		
	Женского пола 1 душа			
64.	Ахма Малла вас	32		
	сын его: Малла	3		
	Женского пола 1 душ			
65.	Айша Итаков кызы			
66.	Омар-Хаджияв Магома вас	61		
	сын е□о: Магома	15		
	Женского пола 1 душа			
67.	Магома Ахма вас	35		
	сын его: Яхъя	10		
	Женского пола 3 души			
68.	Магома Али вас	12		
	Брат его: Магома	1		
	Женского пола 3 души			
69.	Магома Малачи вас	30		
	сын его: Омар	3		
	Женского пола 1 душа			
70.	Магома Хаджияв Ахма вас	65		
	внук его: Ахма	10		
	Женского пола 1 душа			
71.	Ибрагим-Магома Хаджияв вас	25		
	Женского пола 1 душа			

72.	Ахма-Магома Хаджияв вас	30		
	сын его: Гамза			
	Женского пола 1 душа			
73.	Нурав-Хирияв вас	4		
	сыновья его: Малламагома	12		
	Магома	10		
	Магома	6		
	Женского пола 2 души			
74.	Айша Магома кизы			
	Женского пола 2 души			
75.	Али-Омар вас	40		
	у него подход опекоп			
	Малих Магомы сын			
	Женского пола 1 душа			
76.	Муртаза Ахма вас	40		
	сын его: Ахма	14		
	Женского пола 1 душа			
77.	Сулейман Гитина вас	43		
	Женского пола 1 душа			
78.	Абдурахман Омар вас	60		
79.	Гитинай Магомы кизы			
80.	Гитикав Магома вас	70		
	Женского пола 1 душа			
81.	Омар Омар вас	80		
	сын его: Али	10		
	Женского пола 1 душа			
82.	Мусса Якуб вас	40		
	сын его: Гаджияв	13		
	Женского пола 3 души			
83.	Ахма Ахма вас	35		
	Женского пола 2 души			
84.	Али Магома сын	30		
	Женского пола 2 души			
85.	Магома Али вас	60		
	сын его: Шапи	17		
86.	Патина Ахма кизы			
87.	Магома Омар вас	24		
	Женского пола 1 душа			
88.	Будун Магома вас	39		

	сыновья его: Магома	5		
	Магома	2		
	Женского пола 2 души			
89.	Гитинав Магома вас	70		
	Женского пола 2 души			
90.	Кликав айша вас	50		
	сыновья его: Ахма	19		
	Буди	16		
	Магома	10		
	Омар	8		
	Магома	5		
	Женского пола 2 души			
91.	Б□дун Магома вас	70		
	Женского пола 1 душа			
92.	Патимат Магомы кизы			
93.	Магома Гасан вас	60		
	сыновья его: Талхат	10		
	Абдулмаджид	6		
	Магома	3		
	Женского пола 1 душа			
94.	Будун Сулейман вас	5		
	Женского пола 5 душ			
95.	Омар Магома вас	40		
	сын его: Исмаил	5		
	Женского пола 3 души			
96.	Ахма Мухамы сын	30		
	Женского пола 2 души			
97.	Дауд Ахма вас	40		
98.	Чахма Ахма вас	60		
	сын его: Али	1		
	Женского пола 3 души			
99.	Магома О□ар в□с	40		
	сыновья его: Омар			
	Магома	3		
	Женского пола 2 души			
100.	Ахма Магома сын	30		
	сын его: Магома	2		
	Женского пола 2 души			
101.	Абдул-хали□ Магом□ вас	20		

102.	Парида Кура-Магомы кизы			
	Женского пола 1 душа			
103.	Магома Ама вас	10		
104.	Гитинав Магома Магома вас	40		
	Женского пола 1 душа			
105.	Солтан Гитинав вас	60		
	сын его: Дауд	30		
	Женского пола 1 душа			
106.	Патимат Омар кизы			
107.	Дибир Магома вас	40		
	сыновья его: Омар	10		
	Ахма	4		
	Женского пола 3 души			
108.	Магома Омар вас	100		
109.	Ахма Магома вас	5		
	Женского пола 1 душа			
110.	Магома Магома вас	40		
	Женского пола 3 души			
111.	Кура Магом Магом вас	30		
	Женского пола 2 души			
112.	Местер-Гасан вас			
	Женского пола 1 душа			
113.	Султан Ахмад вас (находится в Заката-лах)	20		
114.	Магома Гасан вас	50		
	сыновья его: Омар (неизвестно где находится)	30		
	Гитина (находится в За-католах)	20		
	Женского пола 2 души			
115.	Магома Абдул гапура вас			
	Женского пола 4 души			
116.	Дарвиш-Ахма вас	60		
	Женского пола 2 души			
117.	Магома Абдул-Гапур вас	30		
	сын его: Абдул	5		
	Женского пола 2 души			
118.	Магома Чус в с	60		
	Женского пола 1 душа			

119.	Магома Магома вас	30		
	сын его: Салих	3		
	Женского пола 2 души			
120.	Мула Ахма сын	22		
	Женского пола 1 душа			
121.	Гир-Мухама Омар вас	50		
	сыновья его: Магома	10		
	Омар	2		
	Женского пола 1 душа			
122.	Магома Магома вас	60		
	Женского пола 1 душа			
123.	Ахма Салихил вас	40		
	Женского пола 1 душа			
124.	Магома Омар вас	60		
	сын его: Гаджияв	24		
	Женского пола 1 душа			
125.	Омар Магома сын	35		
	сын его: Магома	5		
	Женского пола 2 души			
126.	Магома Магомы вас	50		
	сыновья его: Магома	10		
	Магома	7		
	Ахма	5		
	Женского пола 2 души			
127.	Хава Дибир кизы			
128.	Айша Чупанил кизы			
	Женского пола 1 душа			
129.	Абура Магома кизы			
130.	Патимат Омар кизы			
131.	Сулейман-Гасан вас			
	сын его: Гасан	1		
	Женского пола 4 души			
132.	Куци Ахма вас	30		
	сыновья его: Кималав	10		
	Гаджи	7		
	Женского пола 3 души			
133.	Патина Буди кизы			
134.	Али Парсикилав вас	15		
	Женского пола 1 душа			

135.	Магома Кила □ ав вас	58		
	Женского пола 1 душа			
136.	Сулейман Ахма вас	30		
	сын его: Магома	5		
	Ж □ нского пола 1 душа			
137.	Тахтулав Магома вас	40		
	сыновья его: Ахмад	20		
	Магома	8		
	Али	4		
	Женского пола □ 1 душа			
138.	Магома Ахмы вас	20		
	Женского пола 1 душа			
139.	Магома Халикав вас	30		
	с □ новья его: Кималав	6		
	Салман	4		
	Женского пола 3 души			
140.	Омар Г □ йт □ лав вас	21		
	Женского пола 1 душа			
141.	Ахма Кура-Магомы вас	50		
	сыновья его: Кура-Магома	18		
	Кималав	12		
	Гусейн	4		
	Гасан	4		
	Женского пола 2 души			
142.	Магома Гадж □ -Магома вас	60		
	Женского пола 1 душа			
143.	Гитиномагома Ма □ омы сын	40		
	Женского пола 2 души			
144.	Ибрагим Магомы вас	30		
	Женского пола 1 душа			
145.	Ахма Тагир вас	50		
146.	Магома Али вас	20		
	Женского пола 1 душа			
147.	Магома Магома вас	50		
	сын его: Магома	6		
	Женского пола 2 души			
148.	Магома Ис □ аил в □ с	40		
	сын его: Магома	6		
	Женского пола 3 души			

149.	Сулейман Омар вас	50		
	Женского пола 1 душа			
150.	Сулейман Магомы вас	40		
	сын его: Магома	15		
	Женского пола 3 души			
151.	Магома Магома вас	40		
	сыновья его: Омар	10		
	Магома	1		
	Тесть его: Гитинкав Магомы вас	60		
	Женского пола 2 души			
152.	Магома Омар вас	60		
	Женского пола 2 души			
153.	Магома Салихилав вас	40		
	сыновья его: Магомед	12		
	Кималав	8		
	Женского пола 3 души			
154.	Магома Халакав вас	40		
	сыновья его: Гитино-Магома	15		
	Гаджияв	2		
	Магома	12		
	Магома	6		
	Женского пола 2 души			
155.	Ашура Гусейн Кизы			
156.	Кура Магомы вас	10		
	Женского пола 1 душа			
157.	Ахма Абдулы вас	47		
	сыновья его: Магома	10		
	Магома	4		
	Женского пола 2 души			
158.	Омар Гитино-Магома вас	60		
	Женского пола 1 душа			
159.	Нур Али вас	25		
	сын его: Дауд	4		
	Женского пола 2 души			
160.	Магома Шапи-Али вас	33		
	Женского пола 1 душа			
161.	Ахма Нур Магомы вас	40		
	сыновья его: Магома	10		

		Магома	5		
		Женского пола □ 2 души			
162.		Нур Магома Гаджи-Магома вас	70		
		сын его: Магома	□ 5		
		Женского пола 1 душа			
163.		Г □ тино Магома Нур-Магома вас	20		
		сын его: Гитино-Магома	4		
		Женского пола 1 душа			
164.		Гитино Магома Омар вас	70		
		Женского пола 1 душа			
165.		Уми □ цлав Омар вас	50		
		Женского пола 2 души			
166.		Магома Чаус вас	□ 0		
167.		Ахма Гитиномагома вас	60		
		сыновья его: Будун	30		
		Гаджилав	5		
		Магома	1		
		Женского пола 3 души			
168.		Махсутилав Муртазаали □ вас	50		
		сын его: Гамза	15		
		Женского пола 1 душа			
169.		Патим □ т □ Магомы кизы			
170.		Будахав Муртазаали вас	50		
		сыновья его: Муртазаали	20		
		Абдул-Гапур	10		
		Магом	2		
		Женского пола 4 души			
171.		Омар Ахма вас	40		
		сыновья е □ о: Ах □ а	15		
		Абдусалам (калека)	5		
		Магома	1		
		Женского пола 1 душа			
172.		Ахма Магома вас	50		
		сыновья его: Магома	10		
		Магома	5		
		Женского пола 2 души			
173.		Али Магома вас	25		
174.		Парида Муртазаали кизы			

175.		Парида Гази-Магома кизы			
176.		Патина Гитино-Магомы кизы			
177.		Патина-Абдулла кизы			
178.		Патимат Магома кизы			
179.		Патина Гитино-Магомы кизы			
180.		Муртазаали Будухилав оглы	20		
		Женского пола 1 душа			
181.		Айша Ахма олы			
182.		Гитинкай Магома кизы			
183.		Титиномагома магома оглы	18		
		Женского пола 1 душа			
184.		Хаджияв Магома оглы	26		
		Женского пола 1 душа			
185.		Гитино Магома Ибрагим оглы	35		
		Женского пола 1 душа			
186.		Ахма Магома оглы	22		
		Женского пола 3 души			
187.		Айша Магома кизы			
188.		Буди Кликав оглы	16		
		Женского пола 1 душа			
189.		Магома Магома оглы	12		
190.		Чунди Али Султан оглы	12		
		Женского пола 1 душа			
191.		Ахма Гаджияв огл	13		
		Женского пола 1 душа			
192.		Кура Магома Ахма оглы	18		
		Женского пола 1 душа			
193.		Талхат Магома олы			
		Женского пола 1 душа			
194.		Малламагома Омар оглы	13		
		Женского пола 1 душа			
195.		Ахма Камат оглы	18		
		Женского пола 1 душа			
196.		Ахма Кликав оглы	10		
		Женского пола 1 душа			
197.		Ахма Муртаза оглы	14		
		Женского пола 1 душа			
198.		Кималав Кеца оглы	10		
		Женского пола 1 душа			

199.	Дауд Са□ман оглы	30		
	Женского пола 1 душа			
200.	Кималав Ахма оглы	12		
	Женского пола 1 душа			
201.	Магома Мама оглы	12		
202.	Гамха Магома оглы	15		
	Женского по□а 1 душ			
203.	Ахма Гитиномагома оглы	20		
	Женского пола 1 душа			
204.	Магома Магома оглы	21		
	Женского пола 1 душа			

Сел. ЗАНАТА

№№ се- мейств		Прозвание (или фамилия), имя и о□чество лиц мужского и женско□о пола, отношение их к главе семьи	Возраст лиц		
№№ пп			Мужского пола		
1	2	3	4	5	6
1.		Гитиномагома Магома оглы	60	60	
		Женского пола 2 души:			
2.		Магома Магома оглы	60	60	
		сын его: Шапи	17	17	
		Женского пола 3 души:			
3.		Мама Кердуч оглы	60	60	
		Женского пола 2 души			
4.		Ахма Мамма оглы	30	30	
		сын его: Гитиномагома	9	9	
		Женского пола 2 души:			
5.		Гитиномагома Сулейман оглы	33	33	
		Женского пола 2 души:			
6.		Магома Гитиномагома оглы	60	□0	
		сын его: Магома	11		
		Женского пола 1 душа:			
7.		Беяди Ма□ома о□лы	35	35	
		сын его Магома	6	6	
		Женского пола 3 души:			
8.		Али Гитинковас оглы	4	42	
		сын его: Дауд	25	25	
		Женского пола 2 души:			

9.	Дауд Гаджияв оглы	40	40	
	сын его: Гаджияв	22	22	
	Женского пола 1 душа:			
10.	Магома Ашурал оглы	40	40	
	сын его: Давудил Магома	1	15	
	Женского пола 1 душа:			
11.	Муртазаали Али Гитиномагома оглы	42	42	
	сын его: Гаджияв			
	Женского пола 3 души:			
12.	Муртазаали Исакулав оглы	33	33	
	Женского пола 2 души:			
13.	Магома Абдурахман оглы	67		
	Женского пола 3 души:			
14.	Кодич Гитинавмагома оглы	50	50	
	сыновья его: Омар	10	10	
	Муртазаали	3	3	
	Женского пола 2 души:			
15.	Дауд Гитиномагома оглы	101	101	
	сын его: Магомагаджияв	21	21	
	Женского пола 2 души:			
16.	Гитиномагома Магома оглы	70	7	
	сыновья его: Магома	16	16	
	Магома	11	11	
	Али	4	4	
	Женского пола 1 душа:			
17.	Магома Какалав оглы	50	50	
	сын его: Джаватхан	3	3	
	Женского пола 2 души:			
18.	Гитиномагома Магома оглы	40	40	
	сыновья его: Абдал	9	9	
	Гитиномагома	5	5	
	Женского пола 2 души:			
19.	Идрис Даудов Магома оглы	33	33	
	сын его: Давудилмагома	10	10	
	Женского пола 3 души:			
20.	Гитиномагома Магома оглы	8	83	
	сыновья его: Магома	38	38	
	Магома	30	30	
	Женского пола 1 душа:			

21.	Гитиномагома Думалав оглы	50	50	
	сын его: Думалав	23	23	
	Женского пола 3 души			
22.	Гитиномагома Гитиномагома оглы	60	60	
	Женского пола 2 души:			
23.	Магома Гитиномагома оглы	52	52	
	сын его: Гитинмагома	10	10	
	Женского пола 1 душа:			
24.	Ахма Магома оглы	43	43	
	сын его: Магома	6	6	
	Женского пола 1 душа:			
25.	Гитико су Исакулав	41	41	
	сын его: Магома	4	4	
	Женского пола 2 души:			
26.	Исакулав Магома оглы	70	7	
	Женского пола 1 душа:			
27.	Дибир Малламагома оглы	3	32	
	сын его Малламагома	3	3	
	Женского пола 1 душа:			
28.	Магома Канцишев оглы	43	43	
	сыновья его: Магома	15	15	
	Сулейман	10	10	
	Машат	4	4	
	Женского пола 1 душа:			
29.	Патина Муртазаали кизы			
30.	Магома Магома оглы	61	61	
	сыновья его: Омар	26	26	
	Магома	10	10	
	Женского пола 1 душа:			
31.	Маламагома Магома оглы	30	30	
	Женского пола 1 душа:			
32.	Давудил Магома Муртазаали оглы	87	87	
	сын его: Муртазаали	30	30	
	Женского пола 1 душа:			
33.	Омар Давудил Магома оглы	35	35	
	сын его: Гитинав	8	8	
34.	Беядил Магома Магома оглы	70		
	сын его: Гаджияв	18		
	Женского пола 1 душа:			

35.	Магома Малламагома оглы	40		
	Женского пола 2 души:			
36.	Магома Гитиномагома оглы	61	61	
	сын его: Халакав	17	17	
	Женского пола 1 душа:			
37.	Малламагома Магома огл	30		
	сын его: Магома	6	6	
	Женского пола 2 души:			
38.	Магом□□агома оглы	60	60	
	Женского пола 1 душа:			
39.	Омархаджияв Магома оглы	60	60	
	сын его: Нурм□гома	30	30	
	Женского пола 1 душа:			
40.	Гитиномагома Дауд оглы	102	102	
	Женского по□а 1 душ□:			
41.	Магома Магома оглы	43	43	
	сын его: Ахма	10	10	
	Женского пола 3 души:			
42.	Гитинавмагома Гитинавмагома оглы	53		
	сын его: Магома			
	Женского пола 1 душа:			
43.	Кодоч Магома оглы	52	52	
	сын его: Магома	12	12	
	Женского пол□ 1 душа:			
44.	Малла Магома оглы	52	52	
	сын его: Гаджияв	10	1	
	Малламагома	15	□5	
	Женского пола 2 души:			
45.	Магома Давудил Магома оглы	38	38	
	Женского пола 4 души:			
46.	Абдурахман Домалав оглы	52	52	
	сыновья его: Магома	□5		
	Джамалуддин	10		
	Женского пола 1 душ□а:			
47.	Омар Магома оглы	102	102	
48.	Магома Магома оглы	32		
	сыновья его: Нурмагома	7		
	Магома	2		
	Женского пола 1 душа:			

49.	Абдурахман Магома оглы	50	5	
	сын его: Магома	8	8	
	Женского пола 1 душа:			
50.	Айша Гитино Магома кизы			
	Женского пола 1 душа:			
51.	Маргал Хадижа кизы			
52.	Патина Беяди кизы			
53.	Парида Беяди кизы			
54.	Айшат Али кизы			
55.	Айша Типу кизы			
56.	Маргал Муртазаали кизы			
57.	Абдал Канциявчи оглы	28	28	
	Женского пола 1 душа			
58.	Думала Магома оглы	25	25	
	Женского пола 1 душа:			
59.	Ахма Магома оглы	22	22	
	Женского пола 1 душа:			
60.	Омар Идрис оглы	60	60	
	Женского пола 3 души:			
61.	Омар Гитиномагома оглы	21		
	Женского пола 1 душа:			
62.	Гитинавмагома Гитинавмагома оглы	1		
	Женского пола 1 душа:			
63.	Маргал Шапи кизы			
64.	Патимат Магома кизы			
65.	Канцияв Магома оглы	70	70	
	Женского пола 1 душа:			
66.	Курамагома Шапи оглы	40	40	
67.	Абдуразак Али оглы	20	20	
68.	Магома Гитиномагома оглы	16	16	
	Женского пола 1 душа:			
69.	Айша Гитиномагома кизы			
70.	Шафи Магома оглы	17	17	
71.	Магомад Абдурахман оглы	15		
	Женского пола 1 душа:			
72.	Давудил Магома Магома оглы	15		
	Женского пола 1 душа:			

По камеральному описанию 1873 г.

Сел. МОГОХ

№№ се- мейств		Прозвание (или фамилия), имя и отче- ство лиц мужского и женского пола, отношение их к главе семьи	Возраст лиц		
№№ пп			Мужского пола		
1	2	3	4	5	6
1.		Магома Султан оглы	35		
		сыно□□я его: Гитинав	9		
		Абдулла	2		
		Женск□го пола 3 души			
2.		Кура Магома Омар оглы	25		
		Женского пола 1 душа			
3.		Магома Омар Оглы	45		
		Женского пола 2 души			
4.		Магома Магома оглы	50		
		сын его: Гайдарбег	21		
		Женс□□го пола 1 душа			
5.		Магома Магома оглы	30		
		сын его: Бадруд□н	1		
		Женского пола 2 души			
6.		Гитинав Магома Багрин оглы	35		
		сын его: Магома	1		
		Женского пола 3 души			
7.		Гитинав Яндаров оглы	38		
8.		Гитинав Магома Гитинав оглы	60		
		сыновья его: Омар Гаджияв	7		
		Джаватхан	5		
		Женского пола 3 души			
9.		Магома Ги□инав оглы	45		
		сыновья его: Муртазаали	20		
		Ибрагим	1		
		Женского пола 2 души			
10.		Омар Магома оглы	38		
		Женского пола 1 душа			
11.		Магома Омар оглы	45		
		Женского пола 1 душа			
12.		Кебед Магома Кура-Магома оглы	25		
		Женского пола 1 душа			

13.	Али Омар оглы	□5		
	сын его: Абдул Маджид	6		
	Женского пола 1 душа			
14.	Магома Магома оглы	30		
	сынов□я□его: Магома	5		
	Мурзал Магома	2		
	Ж□нского пола 1 душа			
15.	Омар Ахмад оглы	45		
	сын его: Абдулмаджид	10		
	Женского пола 2 души			
16.	Гитинав Ахма оглы	35		
	сыновья его: Али	5		
	Ахма	3		
	Женского пола 2 души			
17.	Магома Гаджи Магома оглы	58		
	сыновья его: Муртазаали	25		
	Гусейн	5		
	Отец его: Гаджи Магома	85		
18.	Г□сан Ахма оглы	80		
	Женского пола 1 душа			
19.	Ахмад Омар оглы	60		
	Женского пола 1 душа			
20.	Туралав Гитинав оглы	85		
	Женского пола 1 душа			
21.	Гитинав Магома Гайдарбег оглы	55		
	сынов□я его: Магома	25		
	Дауд	14		
	Женского пола 4 души			
22.	Сулейман Магома оглы	45		
	Женского пола 2 души			
23.	Магома Теха□ оглы	40		
	сын его: Магома	5		
	Женского пола 3 души			
24.	М□ртазаали Магома оглы	24		
	Женского по□а 2 души			
25.	Магома Гасан оглы	57		
	Женского пола 1 душа			
26.	Магома Магома оглы	28		
	сын его: Магома	2		
	Женского пола 1 душа			

27.	Ома Магома оглы	48		
	сыновья его: Магома	25		
	Дауд	15		
	Женского пола 1 душа			
28.	Омар Али оглы	30		
	Женского пола 2 души			
29.	Али Магома оглы	68		
	Женского пола 1 душа			
30.	Магома Али оглы	28		
	сын его: Магома	0		
	Женского пола 3 души			
31.	Ахма Гасан оглы	62		
	Женского пола 2 души			
32.	Али Местер оглы	6		
	Женского пола 1 душа			
33.	Гаджияв Туралав оглы	45		
	сын его: Магома	4		
	Женского пола 3 души			
34.	Гасан Магома оглы	51		
	сын его: Магома	19		
	Женского пола 2 души			
35.	Гитинав Магома оглы	37		
	сыновья его: Магома	7		
	Гитинав Магома	4		
	Женского пола 1 душа			
36.	Муртазаали Магома оглы	51		
	сыновья его: Муртазаали	13		
	Магома	5		
	Женского пола 2 души			
37.	Омар Тулалав оглы	60		
	Сыновья его: Гитино Магома	18		
	Магома	4		
	Женского пола 2 души			
38.	Гитинав Магома оглы	30		
	сын его: Джамалдин	1		
	Женского пола 2 души			
39.	Магома Муртазаали	40		
	сыновья его: Магома	3		
	Муртазаали	2		
	Женского пола 1 душа			

40.	Ахма Ахмад оглы	28		
	сын его: Давудил Магома	1		
	Женского пола 1 душа			
41.	Али Гусейн оглы	30		
	Женского пола 1 душа			
42.	Али Ахма оглы	□0		
	Женского пола 4 души			
43.	Ахма Кура Магома оглы	40		
	сын □ его: Кура Магома	10		
	Женского пола 2 д □ ши			
44.	Гаджи Магома Гасан оглы	50		
	сыновья его: Га □ ан	15		
	Гитино-Магома	13		
	Малла Магом	2		
45.	Магома Чаус оглы	44		
	сыновья его: Гуриялав			
	Магома			
	Женского пола 3 души			
46.	Гитино Магома Али оглы	49		
	сын его: Малла Магома	17		
	Женского пола 1 душа			
47.	Магома Ахма оглы	38		
	сын его: Ахма	4		
	Женского пола 1 душа			
48.	Чаус Магома оглы	25		
	Женск □ го пола 1 душа			
49.	Али Малла Магома оглы	32		
	Женског □ пола 3 души			
50.	Гитино Магома Муртазаали оглы	60		
	сыновья его: Муртазаали	19		
	Амма	13		
51.	Омар Ахма оглы	35		
	сын его: Дум □ лав	5		
	Женского пола 1 душа			
52.	Султан Абдулла оглы	60		
	сыновья его: Ахма	28		
	Нестур	23		
53.	Али Буки оглы	65		
	Женского пола 1 душа			

54.		Омар Магом о оглы			
		Женского пола 2 души			
55.		Магома Ахма оглы	38		
		с о новья его: Гитино	8		
		Ахма	6		
56.		Лабазан Али оглы	40		
		сын его: Али	11		
		Женского пола 3 души			
57.		Ахма Абдулла оглы	65		
		сын его: Гасан	4		
		внук его о Маг о ма	12		
		Женского пола 1 душа			
58.		Патимат Гитино Магома к ы зы			
59.		Патимат Буки кизы			
		Ж е нского пола 1 душа			
60.		Патина Гитино Магома кизы			
61.		У с ижа Магома кизи			
62.		Айша Магома кизи			
63.		Нур Магома Муртазаали оглы	67		
		Женского пола 2 души			
64.		Исал Магома Ончалов оглы	89		
		Женского пола 1 душа			
65.		Айша Каралав кизы			
66.		Магома Горд о оглы	55		
		Женского пола 1 душа			
67.		Марьям Али кизи			
68.		Зурга Магома кизи			
69.		Ибрагим Магома оглы	62		
		Женского пола 2 души			
70.		Парида о Му о тазаали кизи			
71.		Али Нура оглы (сослан в канлы в сел. Буйнак Т-Х-Шуринаского окр.)	60		
72.		Алма Магома оглы	25		
		Женского пола 1 душа			
73.		Магома Магома оглы	25		
		Женского пола 1 душа			
74.		Гайдарбек Магома оглы	21		
		Женского пола 1 душа			
75.		Муртазаали Магома оглы	25		
		Женск о г о пола 1 душа			

76.		Гитино Магома Омар оглы	18		
		Женского пола 1 душа			
77.		Магома Омар оглы	25		
		Женского пола 1 душа			
78.		Патук Иманулин кизи			
79.		Магома Гитино Магома оглы	25		
		Женского пола 1 душа			
80.		Гасан Хаджи Магома оглы	15		
		Женс□□го пола 1 душа			
81.		Дауд Омар оглы	15		
		Женского пола 1 душа			
82.		Чуриялав Магома Чаус оглы сын Магома (род. в 1875 г.)	11		
		Женского пола 1 душа			
83.		Дауд Гитино Магома оглы			
		Женского пола 1 душа			
84.		Магома Гитино Магома оглы	18		
85.		Магома Магома оглы	10		
		Женского пола 1□душа			
86.		Гитин Магомед оглы	8		
87.		Амма Гитино Магома оглы	13		
88.		Муртазаали Ибрагим оглы	20		
		Женского пола 1 душа			
89.		Ахма Султан оглы	□8		
		Женского пола 1 душа			

Сельские общества Батлук, Заната и Могох принимали меры для упрочения своих джамаатов, устанавливали нормы адата, регулирующие внутренние отношения и налаживающие их связи с соседними обществами. Также адат определял правила для сохранения мира между тухумами и отдельными жителями, следили за порядком в селениях. Чтобы не нарушить мирное соглашение между жителями, закладывали пахотные земли. В Батлухе на обложке корана проф. Х.О. Хашаев обнаружил записи, содержащие нормы обычаев и соглашение двух тухумов жить в мире. В адате, составленном в 1796 году в сел. Заната, имеется решение джамаата, как упрочить единство односельчан, покончить со сплетнями и враждой в селе. Для этого было заложено 20 участков земли, где можно сеять кали (мерка) зерна.

Согласно сборнику адатов, составленному в 1865 году, в Нижнем Батлухе были приняты следующие нормы адатов:

1. Кто убьет другого — платит родственникам убитого быка, имеющего хвост в два с половиной локтя (нат1) длиной, жителям селения тоже быка с охватом в два локтя и выгоняется из селения до тех пор, пока родственники убитого простят его.

2. Кто ранит, платит телку двух лет.

3. Кто соблазнит женщину, платит родственникам ее быка и выгоняется из селения на год.

4. Кто украдет что-нибудь, платит жителям селения восемь раталов¹ мяса.

5. Кто будет браниться, платит полтора ратала мяса.

6. Кто будет клеветать, платит полтора ратала мяса.

7. Кто будет драться, платит тоже полтора ратала мяса.

8. Кто же выйдет на помощь в драке, платит три ратала жителям селения.

По другому документу «жители селения Баклух согласились на следующее:

1. Если кто-либо, помогая другому, нанес удар человеку, то следует с него три овцы.

2. Также следует взыскать три овцы от взявшего в руки камень или палку, хотя он не успел нанести им удар.

3. Также взыскать три овцы с того, кто взял палку или надел кольца, если этими он нанес удар.

4. Если женщина наносит удар мужчине, то за ней бык, стоимостью в восемь овец. Если тогда потерпевший мужчина ответил ударом на удар, то он освобождается от всяких мер. Если обвиняемый отрицал удар, то он должен дать присягу вместе с двумя чистыми и правдивыми людьми из своего рода. А если один из них не дал присягу, то за обвиняемыми три овцы.

5. Если кто-либо подвергается штрафу, то его залог и залого его родственников останутся в пользу селений Асаб и Андых».

В Заната по тому же своду были приняты следующие нормы:

1. Кто убьет другого, то он выгоняется из селения в другое селение и дает родственникам убитого быка, ценой в пятнадцать рублей, если же родственники убитого простят убийцу, то он дает им еще пашню и девять мер посева.

¹ Ратал — вес в шесть фунтов.

2. Кто украдет что-нибудь, то он только платит взамен того, что украл.

3. Если кто-нибудь будет драться, то платит телку двух лет.

4. Кто обнажит кинжал или ударит им, платит овцу.

5. Кто будет браниться, платит половину ратала мяса.

6. Кто ударит палкой платит тоже половину ратала мяса.

7. Кто ударит палкой платит овцу.

8. Кто будет клеветать на другого, платит начальнику тридцать три рубля,

9. Если один тухум выйдет на драку против другого, то платит начальнику тридцать три рубля.

10. Если будет убит кто и убийца не открыт, то родственники убитого должны представить пятнадцать человек, которые присягнули бы в подтверждение того, на кого они имеют подозрение.

В Могохе:

1. Кто убьет кого, платит родственникам убитого быка, селению четыре рубля, дом его разоряется, а сам он выгоняется в другое селение и на нем лежит кровомщение до тех пор, пока родственники убитого простят его.

2. Если кто украдет что-нибудь в селении, то платит селению быка и хозяину украденной вещи вдвое, если же будет украдено вне деревни, то хозяину платится вдвое, а деревне овцу.

3. Если кто схватит женщину, то платит родственникам ее быка и удаляется из деревни на год, в течение которого его дозволяется убить, если у него нет отца. Если же есть отец, то платит корову четырех лет и удаляется из деревни только на три месяца, в течение которых его тоже можно убить.

4. Кто подерется, не нанося раны, платит овцу.

5. Кто же нанесет рану, платит быка трех лет.

До присоединения Дагестана к России джамааты решали и политические вопросы, в том числе связанные с взаимоотношениями с другими обществами и участием в каких-либо военных делах и движениях.

В 1225/1810 году жители селения Могох вместе с жителями селений Андих и Верхний Батлух заключили сепаратное соглашение, ориентированное на правителя Хунзахского ханства Султанахмад-хана.

«Жители селения андихцев (гъанхъал), могохцев (махъхъал) и верхне-батлухцев (амсал) вступили в соглашение и в конце концов объединились вокруг следующего:

Во всяком хорошем и плохом деле, при необходимости организовать помощь и поддержку кому-либо, андихцы, могохцы и верхне-батлухцы будут действовать так, словно являются они жителями одного какого-либо селения.

Подчиняться приказам величайшего султана – Султанахмад-хана. руководствоваться запретами, исходящими от этого Султанахмад-хана.

Андихцы, могохцы и верхне-батлухцы отдали тут в залог по два крымских ружья (микфал) от каждого селения, вступившего в данное соглашение, с тем, чтобы могли они доверять друг другу.

Эти андихцы, могохцы и верхне-батлухцы установили тут также и выкуп в сумме ста овец, назначенный ими в пользу благородного эмира, который будет взимать его с того селения, которое поступит вопреки данному соглашению.

Произошло это в благословенном месяце рабиалахир 1225/1810 года.

Свидетелем этого соглашения была огромная толпа людей, среди которых находились муэдзин аварского селения Хаджияв, Шамиль и записавший эти строки – Дибир-кади, писарь эмиров Авара.

Главным же свидетелем является здесь печать эмира Султанахмад-ханэ.

instituteofhistory.ru

При всем этом конфликты в сельских обществах случались. Так, например, в ноябре 1869 года в сел. Могох Мирза Халиф-оглы, подозревая своего односельчанина Магому Амирханов – оглы в краже вещей у своей невесты, пришел в мечеть, где тот молился и нанес ему несколько ран кинжалом, пытался скрыться. Раненый и его родственники настигли Магому. Произошла драка, в которой Мирза Халиф-оглы был убит и еще семь человек ранены¹.

¹Бобровников А.О. Мусульмане Северного Кавказа. Обычай, право, насилие. Очерки по истории и этнографии права Нагорного Дагестана. М.: Наука, 2002. С. 70.

Во всех этих турутлинских сельских обществах была весьма рационально организованная, сформировавшаяся с глубокой древности система местного самоуправления и защиты. Управление сельского общества состояло из сельского схода – народного собрания, сельского старейшины – позже старшины (бегавул), кадия (дибир или будун), сельского суда. В подчинение сельского старшины назначалось необходимое количество рассыльных, полевых сторожей, смотрителей канав и пр. по необходимости.

Структура турутлинских сельских обществ выглядела так: сельская община (джамаат) – тухум – малая семья.

Тухум в переводе с иранского языка означает «семья», «сельская община». Термин этот широко распространен в Нагорном Дагестане, куда был занесен в глубокой древности. М.О. Косвен пишет, что он обозначает «не только патронимию, но эпизодически и более широкую родственную группу». Р. Магомедов полагает, что «термин тухум употреблялся для обозначения и более древнего семейного коллектива и коллектива родственников, образовавшегося позднее в результате распада тухума... Нельзя смешивать вновь образовавшиеся тухумы с древним тухумом». Аварцы одновременно употребляют свое слово «Къибиль», что означает «корень». У турутлинцев Тухум — это объединение близких и дальних родственников по отцовской линии.

О дагестанском тухуме и его социальной природе написано довольно много. Одни исследователи считают, что тухум – это патронимия или патронимия второго порядка. Дореволюционные исследователи отождествляли его с классическим родом. Ошибочность этих выводов показано в работах многих ученых. Х.О. Хашаев, например, утверждал, что в Дагестане «не существовало экономической основы рода – родовой собственности на средства производства». М.О. Косвен писал, что крупные родственные группы, «фамилии» «никоим образом нельзя отождествлять или даже сближать с архаическим первобытным родом. Тухум – это «пережиточная форма ранее существовавших кровнородственных связей». А.И. Исламмагомедов об аварском тухуме XVIII–

XIX в. писал: «тухум является общественным коллективом, состоящим из индивидуальных семей, связанных между собой, как правило, родственными узами и представлением об общем происхождении, идеологическим, общественным, в некоторых случаях и хозяйственным единством».

После XIV в. батлукские тухумы действительно не представляли собой ни хозяйственной, ни политической единицы. Они потеряли свою былую экономическую и политическую основу. В турутлинских селах родство кончается на четвертом поколении: отец – мать, брат-сестра, двоюродный брат-двоюродная сестра, троюродный брат-троюродная сестра, четверородный брат- четверродная сестра.

Таких тухумов в Батлухе существуют три: "Атагьилал", "Пачахьилал" и "Тапсулал". Каждый тухум делится на патронимии. В самом Батлухе называют патронимию Чезрасулал. Других патронимий трудно выделить. Но занатинские тухумы "Ахадаселал", "Гьебилал", "Жухилал", "Гьит1ик1ох1милал" – это патронимии батлукского тухума Пачахьилил, могохские тухумы "Гьет1ачилал", "Мучарилал", "Мирзалал", "Учурал", "Гагалал", "Х1амукьинт1ал" – патронимии батлукского тухума Атагьилал.

Все патронимии состоят из множества малых семей, состоящих из отца, матери и их детей.

У аварцев гордятся древностью тухума, его силой и славной историей. Тоже самое наблюдается в Батлухе, Заната и Могох. Тухум обычно помогал любому из своей среды, защищал его.

Несмотря на потерю былой политической и хозяйственной роли и общности, тухум продолжал играть важную роль в общественной жизни. Тухумная солидарность проявлялась во всем: в сознании его членами своей общности, едином происхождении, в общем названии. В повседневной жизни оно выражалось в присягании и соприсягании, особенно при убийствах, ранении своего члена. Ранние тухумы имели свое внутреннее самоуправление. Старший в тухуме («тухумалъул бет1ер») принимали решение, обязательное для выполнения членами тухума. Старейшина пользовался большим почетом и уважением. Он был советником для всех остальных членов тухума. Члены тухума прежде, чем начать какое-либо дело спрашивали его мнение. Он мог вмешиваться во

все дела любой семьи своего тухума, начиная от воспитания детей, кончая взаимоотношениями супругов. Они обеспечивали членам тухума общественную и моральную поддержку.

Ко второй половине XIX в. обязанности мстить ссужались до непосредственных членов семьи. Члены же тухума защищали убийцу из своей среды от родственников убитого. Они тотчас, вооружившись, шли к дому убийцы, чтобы не дать разграбить его дом, остановить возможное мщение. Они укрывали убийцу от родственников и членов тухума убитого, а затем обеспечивали ему безопасный выход в канлы. В последующем, старейшина тухума предпринимал все возможные меры для примирения кровников.

Члены тухума помогали провинившемуся уплатить штраф в казну и дият. Такую же поддержку члены тухума оказывали, если какая-либо семья из его тухума постигала несчастья: сгорел дом, теряла имущество, случался падеж скота, гибель урожая от града и замлрозков, особенно при свадьбах и похоронах и т.д.

Тухум второго порядка или патронимия состоял из малых семей.

В русской дореволюционной, а затем и в советской литературе было распространено мнение, что в прошлом в Дагестане повсеместно господствовала большая патриархальная семья или семейная община, Дагестанские этнографы убедительно доказали, что аварцы рано перешли сначала к неразделенной, а потом и к малой семье. Это было обусловлено особенностями экономики.

У турутлинцев малая семья включала в себя два поколения ближайших родственников — родители и их дети. В таких семьях могли жить родители мужа и очень редко — родители жены. Могли быть семьи, состоящие из 8–10 и более человек (отец, мать, их дети, дедушка или бабушка, а то и оба). Это было редким явлением. Часто бывали и семьи, состоящие из 2–3 человек. По переписи 1886 г. в Аварском округе, в состав которого входили Батлух, Заната и Могох, число семей, состоящих из 11 и более человек было всего 7 из 9244, т.е. 0,075% . По этой же переписи в Батлухе проживало 204 семьи. Из них одинокими были 37 человек; семьи, состоящие из двух человек было 64, из трех – 43,

четырёх – 18, пяти – 26, шести – 11, семи – 3, восьми – 2, девяти – 1. В Могохе из 82 семей одинокими были 11 человек; из двух человек состояли 27 семей, из трёх – 18, четырёх – 13, пяти – 9, шести – 2 и семи – 2. В Заната из 72 семей одинокими были 14 человек, из двух человек – 15, из трёх – 19, из четырёх – 12, из пяти – 12.

Малая семья была социальной ячейкой, которая осуществляла хозяйственные, биологические, воспитательные и другие функции. Каждая малая семья имела свою собственность. Сыновей выделяли сразу же после женитьбы, и они жили отдельно от родителей. Сын при женитьбе получал от родителей дом, землю, скот и другое имущество.

Народное собрание (сельский сход) являлось высшим органом управления сельской общины, которое созывалось в необходимых случаях. В народном собрании принимали участие все взрослые мужчины, достигшие 15 лет (домохозяева и должностные лица). При этом к участию в народном собрании допускались только по-одному старшему представителю от каждого семейства. Права участия в народном собрании не имели лица, находящиеся под судом и следствием, под надзором общества и лица, отстраненные самим обществом от участия в сходе. Не принимали участия в собрании женщины. Интересы одиноких женщин представлял ближайший родственник или старший тухума. Апараги (переселенцы из других селений) и люди с «низшим» происхождением (хъзахъ – О.Д.) на собрании могли присутствовать, но участвовать в принятии решения не могли.

На народном собрании обсуждались самые разные вопросы, касающиеся жизни сельской общины. Оно формировало общественное мнение, воспитывало личность общинника, чувства ответственности и заинтересованности его членов о благополучии общества, джамаата, сохранности его достояния. Обсуждались здесь и вопросы, касающиеся личности, если они затрагивали интересы общины. Но, как правило, на народное собрание выносились хозяйственные вопросы, в том числе вопросы проведения сельскохозяйственных работ, распределение общественных сенокосов; постройки и ремонта общественных зданий – мечетей, мо-

стов, дорог, родников, проведения водопровода; спорные с соседними обществами вопросы и назначения делегации для переговоров; охраны общинных земель и ее границ.

Народное собрание также избирало сельских правителей (члухИби, гадлу-чагIи, кади, исполнителей). Оно вырабатывало, определяло для своих членов нормы поведения, выносил порицание в особо тяжелых случаях нарушения адата.

Особо тяжкими преступлениями считались измена Родине, измена жены мужу, трусость, прелюбодеяние, насилие над слабым. Ценилось умение вести себя в обществе, особенно на народном собрании. Русский ученый Н.В. Воронов, посетивший такое народное собрание горцев в Андалалском обществе в 60-х годах XIX в., пишет: «Все члены держат себя весьма дисциплинированно: у места молчат, у места говорят и некоторые говорят весьма бойко, плавно и дипломатично, у места слушают; интерес каждого – предмет сходки, совещания...»¹. Эта характеристика подходит ко всем сельским народным собраниям аварцев, в том числе собраниям джамаатов тургутинских сел.

Решения на собраниях принимались по адатам. Его решения были обязательными для всех его членов. Контроль за исполнением решения собрания возлагалось на старейшин.

instituteofhistory.ru

Народное собрание в селении могли созывать старшина (бегавул), наиб и другие начальствующие лица по необходимости и в основном в пятницу. Руководил собранием и обеспечивал на нем должный порядок старшина. Сельское собрание выбирало сельских должностных лиц, выносило решения об удалении из своей среды вредных и порочных членов, о временном лишении права участия в собрании, о приеме в свою среду новых членов, о выселении в другое место своих членов; контролировал распределение закъята и иных пожертвований в пользу мечети; распоряжался сельскими общественными земельными угодьями, выступал с ходатайством о нуждах сельского общества, выделял делегатов для хождения по делам сельского общества, назначал сборы на общественные расходы (нужды мечети, водопроводов,

¹Воронов Н.В. Из путешествия по Дагестану. // Сборник сведений о кавказских горцах. Вып. 3. Тифлис, 1870. С. 20.

мостов, дорог и т.д.), наблюдал за правильным использованием доходов, контролировал сельских должностных лиц, и назначением им жалования или иного вознаграждения за службу, раскладывал казенные подати и повинности, принимал меры к предупреждению и взысканию недоимок, заботился о сиротах, бедных, престарелых и дряхлых членах общества, принимал меры в случае различных стихийных бедствий и т.д.

Решения сельского собрания признавались законными, если на нем присутствовали старшина или замещающее его лицо, и не менее половины домохозяев, имеющих право участвовать на собрании. Решения принимались большинством голосов (один голос – одно домохозяйство). В исключительных случаях требовалось не менее двух третьих голосов.

Жалобы на решение сельского собрания подавались через наиба окружному начальнику, который представлял ее на рассмотрение начальника отдела со своим заключением, если только они не подлежали непосредственному его разрешению.

В сельском обществе каждое должностное лицо несло свою обязанность.

Совет старейшин играл большую роль в Управлении сельской общиной. Он выполнял определенные социальные, правовые, воспитательные функции. Роль и авторитет таких избранных старейшин были большими. Их обязанности были обширными и разнообразными. В более раннее время роль старейшин в обществе, видимо, была еще более значительной и связанной с хозяйственной деятельностью. Сохранились предания о том, что с согласия всех тухумов глава тухума Атагьилал был избран «батлукским ханом». Его действия были направлены на укрепление положения своего сельского общества. В это время между Гидатлинским союзом сельских обществ и Хунзахским нуцальством шла ожесточенная борьба. Эта борьба происходила на фоне сложных политических процессов, в том числе вытеснения остатков язычества и христианства, а также распространения ислама. Первоначально распространители ислама, в лице гидатлинцев, должны были иметь сильное влияние на Батлукское общество. Оно по преданиям в это время входило в состав Гидатлин-

ского вольного общества. «Гидатлинские адаты» говорят, что «если батлукцы отложатся от Гидатлинского общества, то они лишатся пая земель, расположенных по долине большой речки (Аварском Койсу – О.Д.) и принадлежащих гидатлинскому обществу¹.

Но со временем, видимо, ориентация батлукцев изменилась и их взоры обратились на Аварское ханство. Причиной этой переориентации, на мой взгляд, была то, что Тимур разделил территорию горного Дагестана на различные административные единицы и определил пределы «эмира хунзахцев» в районе между рекой гидатлинцев (Аврское койсу) и горой андийцев. В эти пределы «хунзахского эмира» и входили владения Батлукцев. Немаловажную роль, видимо, сыграли и земельные споры. Предания гласят, что батлукцы боролись с гидатлинским обществом из-за земель, расположенных в долине Аварского Койсу. В этой борьбе интересы батлукского общества, видимо, совпадали с интересами нуцалов. Союз с нуцалом давал возможность батлукцам противостоять притязаниям мощного гидатлинского союза сельских обществ на земли в долине Аварского Койсу. Для этого батлукский «хан» женился на дочери хунзахского нуцала и сам выдал свою дочь Манаршал Урижа беку из правящего хунзахского дома нуцалов. Здесь интересно отметить то, что батлукский «хан» выступает наравне с хунзахским нуцалом. В тоже время этот батлукский «хан» обладал небольшими привилегиями — правом молотить урожай в самом селении тогда, как все остальные жители селения имели право молотить только на хуторах. Других привилегий, выделяющих его из среды односельчан, не было. В реальной действительности батлукский «хан» был сельским старейшиной.

С образованием селений Заната и Могох там также появились свои старейшины.

Старейшины решали вопросы взаимоотношений между тухумами, споры с соседними селениями, заключали мир «маслаат» между кровными врагами, между членами общины, тухумами и селениями, регулировали выпас скота, определяли пастбища для каждого вида скота, устанавливали сроки начала и конца сель-

¹ Гидатлинские адаты.

скохозяйственных работ, размеры штрафа за потраву посевов и пастбищ, разбирали уголовные и гражданские дела по адату. Решение их было окончательным.

Как правило, старейшиной был мудрейший, опытный, порядочный, честный и уважаемый человек. Им мог быть и человек помоложе, но он должен был обладать теми же достоинствами, уметь толковать обычаи и традиции, быть бескорыстным, умным, обладать красноречием, знать историю селения и тухумов, порядки землепользования, границы сельской территории и частных пахотных и покосных участков.

Совет старейших формировался таким образом. Каждый тухум избирал своего старейшину. В результате формировалась группа старейшин из числа, соответствующего количеству тухумов в селении. Они работали вместе с сельским старейшиной и под его руководством. Так в селении формировался Совет старейшин. Такой совет собирался для обсуждения вопросов по мере необходимости. Старейшины пользовались большим авторитетом и влиянием среди членов сельской общины. По адатам не допускалось какое-либо насилие или грубость по отношению к старейшинам. О непослушании старейшине не могло быть и речи, не говоря о драке с ним или оскорблении. Свою работу Совет старейшин строил на принципах гласности. Все вопросы рассматривались в присутствии заинтересованных лиц, с участием наиболее мудрых и уважаемых людей. При обсуждении важных для общества вопросов приглашались опытные, пожилые люди, которые могли подсказать верное решение. В результате такой коллективной работы старейшин общественной деятельностью занимались не только несколько избранных лиц, но и более широкий круг населения. Это формировало ответственное отношение к своей общине и селению.

В случае нарушения ими норм общественного поведения и статуса поверенного лица они за это подвергались общественному осуждению и наказанию. Отстранение от должности старейшины считалось горем для близких и родных, ибо и потомкам его напоминали о неблаговидном поступке их предка. Оно служило причиной многих неприятных последствий.

Но определенными привилегиями они все же пользовались. Обычно их освобождали от выполнения общественных работ, от очереди пасти скот, от очереди принять гостей и от других повинностей, падающих на обычных жителей общины.

После присоединения Дагестана к России сельский старшина (бегаул) унаследовал от сельского старейшины его власть и положение. Он отвечал за сохранение общественного порядка и спокойствия в пределах вверенного ему сельского общества. В его обязанности входили беспрекословное исполнение указаний и распоряжений вышестоящего начальства и передача их распоряжений народу, забота о соблюдении порядка в общественных местах и о безопасности лиц и имущества от преступных действий, а в случае нарушения порядка и безопасности принимать меры для немедленного их прекращения; задерживать бродяг, беглых и военных дезертиров и представлять их начальству; доносить о преступлениях и беспорядках, о распространителях вредных для общественного спокойствия слухов; оказать помощь односельчанам в чрезвычайных случаях и немедленно доложить о них начальству; принимать меры к предупреждению преступлений и проступков, выявлять и задерживать виновных и представлять их в распоряжение начальства; приводить в исполнение приговоры сельского схода и решения окружных и сельских судов; представлять наibu, установленные по обычаю, штрафы за убийство, ранение и другого рода преступления и проступки; созывать и распускать сельское собрание, охранять на нем должный порядок; предлагать для рассмотрения на собрании дела, касающиеся нужд и пользы сельского общества; следить за добросовестным исполнением всеми должностными лицами своих обязанностей, за целостностью меж на землях сельских жителей; за исправным содержанием дорог, мостов, водопроводных канав и пр.; наблюдать за исправным отбыванием жителями казенных и общественных повинностей (денежных и натуральных); требовать добросовестного исполнения условий договоров жителями между собой и между сельскими жителями и посторонними лицами; наблюдать за точностью мер и весов, употребляемых в селении; выдавать разрешения жителям отлучиться из селения и записку, удостоверяющую такое разрешение, следить за исполнением са-

мим обществом порядка, установленного относительно общественного хозяйства и общественных сумм; оказывать содействие безопасному и безотлагательному проезду и прохождению через вверенное ему общество воинских чинов, команд и отдельных лиц.

Старшина обязан был наблюдать за своевременным и правильным сбором податей должностными лицами.

Служба старшины вела учет прихода всех поступлений денег и их расхода.

Сельский старшина имел право за маловажные проступки¹ назначать виновных на общественные работы на время до 2-х дней или денежному взысканию до одного рубля, или аресту не более 2-х дней. При вынесении наказания за проступки особой важности², сельский старшина обязан был приглашать в качестве свидетелей не менее 2-х человек, преимущественно из почетных жителей сельского общества.

Для выполнения всех этих должностных обязанностей старшина пользовался своими помощниками – сельскими должностными лицами и всеми жителями по мере надобности.

Сельский старшина (бегавул) и его помощники назначались начальством:

instituteofhistory.ru

Кадий (дибир, будун) занимали видное место в системе сельского управления. Их избирали на сельском собрании на определенный срок. Обычно им мог быть приглашенный со стороны человек. Кадий был в каждом селении.

Сельский кадий обязан был заниматься религиозной службой, наблюдать за зданием мечети и ее имуществом, за сбором пожертвований в пользу мечети, а также за поступлением дохода

¹ Маловажные проступки – это появление в мечети во время богослужения в неприличном виде, поднятие крика, хохота или иного шума; провоцирование драки, ссоры, ослушание сельской власти, проявление к ним неуважения; неуважительное отношение младшего к старшему; непослушание родителей, оскорбление их, отказ им в пище, одежде; пьянство, своеволие и т.п.

² При обыске дома, при задержании или при взятии под арест. Тоже правило соблюдается и при предварительном дознании по преступлениям, подлежащим ведению начальства.

с мечетского имущества и расходованием этих средств. На него возлагались обязанности присутствовать в сельских собраниях, вести делопроизводство по управлению сельским обществом; следить за порядком в медресе при мечетях и за нравственностью муталимов; избрать с согласия сельского суда опекунов над имуществом малолетних сирот, а также опекунов над умалишенными и вести записи о родившихся, умерших и сочетавшихся браком. Он влиял на принятие тех или иных решений на основании адатов. Присяга и свидетельские показания для разрешения тяжбы должны были получить признания кадия-дибира.

* * *

В период народно-освободительной борьбы народов Дагестана и Чечни в 30-50-х годах XIX века Шамиль создал государство Имамат. Сначала оно состояло из трех мудиратов, позже – из наибств. В состав Батлукского наибства входили селения Голотль, Датуна, Накитль, Нита, Куаниб, Андых, Могох, Заната, Нижний Батлук и Верхний Батлук. Центром наибства был Нижний Батлук. Позже в состав Батлукского наибства были включены Ассаб, Тлянуб, Цекоб и Ратлуб. Но из состава батлукского наибства был выведен Голотль¹. Наибом был назначен Муллакади Шуайб Батлукский, а позже – Мухаммад из Батлуха. О последнем Абдурахман Казикумухский сообщает: «Над жителями аулов Бактлук наибом был богослов (алим) Мухаммад из Бактлуха. Он долго управлял людьми, не выделялся большой храбростью и особым умом, однако Шамиль любил его за обходительность со своими людьми и справедливость»².

С одним из этих наибов связан рассказ Гаджи-Али из Чоха: «В 1268 г. (1851/52 – О.Д.) около 20 солдат с женами и детьми и двумя священниками пришли в Дарго-Ведено и просили у Шамиля места поселиться. Он показал им место, где они построили дома и церковь. Через несколько времени в совете Шамиля зашла о них речь. Одни наобы говорили, что им дозволяется уккры-

¹Иманмухаммад Гигатлинский.

²Абдурахман из Казикумуха. Книга воспоминаний. /Перевол с арабского М.-С. Саидова. Ред. Первода А.Р. Шихсаидова. Махачкала: Дагкнигоиздат, 1997.526, С. 62.

ваться здесь, а другие отрицали. Шамиль сказал: «Я не желаю отослать к их церкви». Шамиль отправил их в Батлух, предписав местному наибу поселить их там, отвести земли для посева и охранять их. Когда они увидели, что наиб не исполняет относительно их приказания, разбежались; осталось их около 6 человек, которые окрестные жители в одну ночь умертвили. Я услышал об их убийстве и сказал Шамилю: Если мы оставим без внимания это дело и не накажем виновных, то тебе от народа будет стыдно и Бог прогневается. Шамиль рассерчал и приказал отыскать виновников и взыскать с них. Наибы использовали его приказания, а только это послужило им поводом к корыстолюбию, ограблению некоторых бедняков. Наиб изменил, а народ упрекал Шамиля.»¹

* * *

После окончания войны с Россией, пленения Шамиля в 1859 г. и до конца 50-х годов сколько-нибудь заметных изменений в горном Дагестане не происходило. Продолжалась прежняя жизнь и в турутлинских селах. Русское подданство выражалось в условной уплате ежегодной дани русским военным властям. При этом российская сторона не вмешивалась во внутренние дела горцев. На российской территории горцы должны были соблюдать российские законы. В нагорном Дагестане российские подданные обязаны были руководствоваться местным адатом и шариатом². Тогда в составе Аварского ханства находилось Баклукское наибство. Однако, вскоре положение существенно изменилось.

В 1860 г. в составе Кавказского наместничества была образована Дагестанская область³. 5 апреля того же года главнокомандующий войсками Отдельного Кавказского корпуса и наместник императора Александра II на Кавказе,

¹ *Гаджи-Али*. Сказание очевидца о Шамиле. Махачкала, 1995. 48

² *Бобровников*

³ Дагестанская область состоял из 4-х военных отделов (Северный Дагестан, Верхний Дагестан, Средний Дагестан и Южный Дагестан) и двух гражданских управлений (Дербентское и Порт-Петровское). При этом сохранялось ханское управление. Средний Дагестан включал Аварское ханство, в состав которого входили Батлух, Заната и Могох. Центром Дагестана являлся г. Дербент, а с 1866 г. – Темир-Хан-Шура.

князь Александр Иванович Барятинский утвердил «Положение об управлении Дагестанской областью и Закатальским округом». Этим было положено начало системы военно-народного управления. Она была завершена к 26 апреля 1868 г. В 1864 – 1867 гг. были ликвидированы ханства¹. При этой системе все гражданское управление было сосредоточено в руках военных чинов, а сельское население управлялось аульными старшинами, которые назначались из влиятельных местных жителей.

По системе военно-народного управления Дагестанская область была поделена на 4 военных отдела (Северный, Средний, Южный и Верхний) и 9 округов – Аварский, Андийский, Гунибский, Даргинский, Кази-Кумухский, Кайтаго-Табасаранский, Кюринский, Самурский и Темир-Хан-Шуринский. Во главе Дагестанской области стоял начальник области, в руках которого сосредотачивалась гражданская, военная и судебная власти.

Округа делились на наибства. В составе Аварского округа были 4 наибства — Батлукское (центр — с. Нижний Батлук), Койсуболинское, Хунзахское и Цатаныхское. Причем их административное деление, как правило, совпадало с границами наибств, созданных при Имамате Шамиля. В 1899 г наибства были преобразованы в участки. Участки подразделялись на общества. К 1926 году округ делился на 4 участка: Бахлукский (центр — с. Андых), Койсуболинский, Харахинский и Хунзахский.

Составной частью военно-народного управления были аульное (сельское) управление и судебные инстанции².

Сельский суд (чIухIби) состоял из судьи – дибира (будуна) и нескольких лиц, избранных сельским сходом сроком на три года. Сельского суда и дибира³ выбирал джамаат, но с утверждением начальства.

¹ Дагестан был разделен на 9 округов. Батлук, Заната и Могох входили в состав Аварского округа.

² Проект положения о сельских обществах, их общественном управлении и повинностях государственных и общественных в Дагестанской области.

³ Существовал высокий образовательный и возрастной ценз для судей: они должны были быть старше 40 лет, хорошо знать арабское делопроизводство, шариат и местные адаты.

Сельский суд рассматривал дела по гражданскому иску и спорам по предметам, стоимость которого не превышала ста рублей: споры между мужем и женой, между родителями и детьми, вопросы по назначению опекунов и попечителей, по проверке их действий, по праву наследования, по воровству, обману. Разбирались и решались дела касающиеся интересов малолетних и умалишенных, дела по нанесению ран, похищению женщин, прелюбодеянию, убийствам, грабежам с насилием и по разбоям, по самоуправству.

Сельский суд имел право приговаривать виновных к общественным работам до шести дней или к денежному взысканию до 3 рублей или к аресту до семи дней.

Все денежные штрафы, налагаемые судом, через наиба переводились в окружное управление, за исключением доли, выделяемой на оплату труда сельского управления.

Обычно сельский суд собирался по мере необходимости, в свободное от сельских работ время. Он разбираал споры и тяжбы по жалобе истца, по требованию старшины или его помощника. Сельский старшина и его помощник не должны были присутствовать при рассмотрении и решении дела сельским судом. Суд происходил гласно и словесно. Судьи после выслушивания сторон должны были склонить их к примирению. Если стороны соглашались на полюбовную сделку (маслиат), то спор считался конченным и судьи тут же объявляли об условиях сделки. Если же стороны не соглашались на мировую сделку, то суд разбираал дело по адату или шариату, по желанию сторон. При этом любое решение суда записывалось в особую жалобную книгу.

При выдаче недовольной стороне копии с решением суд объявлял ей, что может принести жалобу в окружной суд через наиба, в месячный срок и что, в противном случае, суд приведет свое решение в исполнение.

При разборе дела по адату решения принимались большинством голосов. Дела же, подлежащие шариатскому разбору, решались дибиром, но в присутствии суда. Определение дибира, принятое большинством членов, считалось решением суда.

Каждый сельский суд имел свою печать, которой утверждался все бумаги и документы, исходящие от суда и вносимые в книгу.

В 1899 году был выпущен сборник адатов для руководства сельскими судами. В этом сборнике были объединены адаты, общие для всего Аварского округа и адаты, характерные для сел Батлукского наибства. Все они имеют отношения к жителям бывшего Батлукского наибства. Поэтому приведем их здесь, сохранив особенности речи того времени.

Адаты Аварского округа были составлены Аварским Окружным Управлением. Ниже приводим текст этих адатов.

I. Общие адаты.

ГЛАВА I.

§ 1. В Аварском округе по адатам разбираются и решаются претензии: по убийству, поранению, воровству, оскорблению и увозу женщин, поджогам, дракам, ссорам и побоям, порчам чужого имущества по гражданскому иску, за исключением дел между мужем и женою, каковые разбираются по шарату.

§ 2. Претензии между мужем и женою по бракоразводным делам, по наследству, завещанию, поземельному спору, по спору о пользовании канавами, дорогами, местами для стока воды и сбрасывания снега, по потраве покосов и пахотных полей, а также по всем делам, касающимся мечети, разбираются и решаются согласно шариаду, если только на эти случаи в обществах не установлены особые адаты.

§ 3. Претензия заявляется самим обиженным или его доверенным, за исключением случаев, указанных в частных адатах, по каждому наибству отдельно.

4) Претензии убийству, поранению, оскорблению и увозу женщин, по дракам, ссорам и побоям, по воровству, поджогу и порче чужого имущества разбираются по частным адатам, указанным ниже, за исключением претензий по опознанию какого-либо движимого имущества; дела эти должны разбираться по общим адатам.

§5. Опознание производится по месту нахождения уворованного имущества, в чем-бы оно ни заключалось нижеследующим порядком: опознаватель должен выставить двух добросовестных



instituteofhistory.ru

свидетелей и вместе с ними опознать найденное имущество между однородными с опознаваемым предметами. По опознанию каждым свидетелем и претендателем и по принятии ими присяги, опознанное имущество передается претендателю, ответчик-же признается виновным в краже опознанного имущества, если он не будет в состоянии указать, откуда имущество это он приобрел; в противном случае, ему выдается «айнамал-кагаз»¹, с локтем бязи и 20 коп. серебряною монетою; айнамал-кагаз переходит от одного к другому, пока не остановится на воре или на действительном хозяине, который опровергнет опознание.

Примечание. Не допускается опознание: зерна, муки, мяса, денег, какой-бы то ни было несшитой материи и т. п.

§ 6. Опровергнуть опознание возможно только в двух случаях: или доказать доморощенность, если опознана была лошадь или другая скотина, или-же доказать, что опознанная скотина или другое имущество раньше, чем случилась пропажа у претендателя, приобретены обвиняемым. В обоих этих случаях свидетельские показания принимаются только тогда, если их подтвердит общество того селения, к которому принадлежит желающий опровергнуть заявление; удостоверение это должно быть засвидетельствовано местным начальством.

§ 7. Если-же айнамал-кагаз остановится на воре, то он должен заплатить: хозяину уворованного имущества — и штраф, установленный за воровство, по месту совершения кражи.

§ 8. Заявление кого-либо, что другой отнял у него силою принадлежащее ему движимое имущество, разбирается и решается по адатам, установленным по воровству.

ГЛАВА II. По гражданским делам.

§ 9. Всякие условия, договоры, купля, продажа и мена имущества и дарственные записи, должны быть совершаемы и записываемы при сельских судах или-же в Окружном Управлении.

¹ Айнамал-кагаз — слово кумыкское, означает кружащаяся бумага. По-аварски сверилеб-кагъат. Во многих местах при передаче айнамал-кагаза принято отдавать получающему его кусок бязи (1/4 аршина) и 20 коп. деньгами. Сыщик или хозяин, отправляясь на розыски пропавшего, берет с собой бязь на саван и 20 коп. в уплату мулле за похороны, в знак того, что он как бы готов быть убитым, лишь бы вернуть разыскиваемое имущество.

§ 10. Не выполнившие сказанного правила не имеют права выставлять свидетелей в доказательство своего иска.

§ 11. Равным образом, всякий обязавшийся другому в чем-либо должен или расплатиться с ним при сельском суде, или-же отобрать имеющейся у него документ; в противном случае, заявление об уплате не должно приниматься.

§ 12. Претензии, не заявленные в течение десяти и более лет к разбору не принимаются, если только у претендателя не будет неопровержимых доказательств к своему иску.

§ 13. Давность по поземельным спорам и вообще по спорам об имуществе доказывается только показанием общества, или-же соседей и смежных земельных владельцев.

§ 14. По Бахлухскому ... адату, родители за своих детей ни в каком случае не ответственны.

§ 15. ... по Бахлухскому адату, родители имеют право во всякое время отобрать у своих детей отданное им во временное пользоваше имущество.

§ 16. Все дела, подлежащие разбору по адату, решаются по адатам того общества, на земле которого случилось происшествие; если-же земля, на которой совершено преступление, будет общая между двумя обществами, в которых существуют разные адаты, то дело решается по адату общества, к коему принадлежит обиженный.

§ 17. За ложное свидетельствование и присягу с виновных взыскивается штраф в пользу общества 25 руб. и все те убытки, какие понес тот, против кого они свидетельствовали и принимали присягу. Для обнаружения ложной присяги и обвинения ложного свидетеля достаточно показания двух свидетелей, подтвержденного 10-ю человеками из ближайших их родственников, по выбору обвиняемых.

ГЛАВА III. По ношежю оруния.

§ 18. Несовершеннолетние, до 18 лет включительно, не имеют права носить никакого оружия.

§ 19. За нарушение указанного в предыдущем параграфе постановления виновный штрафуется: в первый раз — 5 рублями, второй — 10 рублями и третий раз — 15 рублями, с воспрещением

навсегда носить какое-бы то ни было оружие. Штрафы эти поступают в общественную (штрафную) сумму Окружного Управления.

§ 20. Если малолетний поранит кого-либо или причинит царапину каким-либо оружием, то родители, или опекун его, а также сам поранитель навсегда лишаются права носить оружие и с них взыскивается штраф—по 15 руб. с каждого, который поступает в общественную (штрафную) сумму Окружного Управления.

ГЛАВА IV. О мерах емкости и веса.

§ 21. Мера емкости должна быть шариатская; ратал, мера веса—непрерменно $6\frac{1}{2}$ фунтов.

II. АДАТЫ БАХЛУХСКАГО НАИБСТВА.

ГЛАВА I. Адады по убийству.

§ 1. Убийцею может считаться только один, который и отвечает перед наследниками убитого, уплачивая им за кровь.

§ 2. Претензия родственников убитого, что у убийцы были соучастники по адату ни в каком случае не принимается.

§ 3. За непреднамеренное убийство, убийца платит тухуму убитого на похороны, двадцать рублей, взамен быка наследникам убитого сто рублей, а затем изгоняется из округа в канлы. По возвращении на родину убийца должен сейчас-же примириться с тохумом убитого, сделав угощение.

§ 4. Убийца, кроме предусмотренного в § 3, уплачивает за нарушение тишины и спокойствия штраф 36 рублей: из них 6 рублей в пользу того общества, к которому принадлежал убитый, а 30 рублей в общественную (штрафную) сумму Окружного Управления.

§ 5. Срок изгнания в канлы назначает Окружной Суд, по своему усмотрению, смотря по тому, при каких обстоятельствах было совершено убийство, но ни в каком случае не менее десяти лет.

§ 6. Предсмертное показание раненого, если только оно дано в присутствии сельских властей, считается безусловным доказательством, так как трудно допустить, чтобы умирающий взвел ложное обвинение.

§ 7) Если раненый, после первого своего показания изменит оное и взведет обвинение не на того, на кого указал при первом допросе, то последнее показание его не должно приниматься.

§ 8. Если раненый перед смертью будет обвинять одного, а другой выйдет и сам заявит, что он совершил это преступление то и в этом случае словам раненого дастся предпочтение и обвиняется тот, на кого он укажет.

Приммечание. В этом случае адат допускает возможность подкупа более состоятельным и сильным человеком, который, оставаясь в стороне, выставит убшцею подкупленного.

§ 9. Если раненый умрет, не дав показания, то родственникам его предоставляется право или принять обвинительную присягу с десятью ближайшими своими родственниками, по выбору обвиняемого, или-же дать ему очистительную присягу с тридцатью родственниками—по своему выбору, начиная с ближайших родственников обвиняемого.

§ 10. Если из выбранных родственниками убитого присягателей хотя один не очистит обвиняемого, то он признается убийцею и подвергается наказанию, согласно §§ 3, 4, 11, 5.

§ 11. Если кто-либо будет найден в поле или селении убитым, то родственники убитого имеют право взвести подозрение только на двух, сколько-бы на убитом ран ни было.

§ 12. Первому из подозреваемых в умышленном убийстве дается очистительная присяга с тридцатью родственниками, по выбору родственников убитого; если он очистится, то против второго подозреваемая родственники убитого принимают обвинительную присягу—в числе десяти человек, по выбору подозреваемая; в протнвном случае, второй подозреваемый никакой ответственности не несет.

§ 13. Выбираемыми в присягатели, по всем вообще делам, могут быть только совершеннолетние мужчины; женщины и дети ни в каком случае в присягатели не выбираются.

§ 14. Если будет найден кто-либо мертвым, без всяких признаков насилия, то родственники его не имеют права взводить обвиненис на кого-либо.

§ 15. Если кто-либо убьет другого нечаянно, по независящим от него обстоятельствам, то подвергается взысканию в пользу

тохума и наследников убитого, согласно § 3; затем от всякого другого наказания он освобождается.

§ 16. Если обвиняемый в нечаянном убийстве или смертельном поранении кого-либо—откажется от совершенного им преступления, то дело его разбирается согласно § 9.

§ 17. Если кто-либо застанет свою жену, дочь, сестру или мать где-бы то ни было в преступной связи с посторонним мужчиною и убьет их обоих, или одного поранит, а другого убьет на месте-же преступляюща, то за это убийца ни перед кем не отвечает.

§ 18. Равным образом освобождается от всякой ответственности убийца, если он убьет только одного мужчину в то время, когда тот совершал преступную связь с его женой, дочерью, сестрой или матерью; но в таком случае, виновная родственница убийцы изгоняется из округа, как развратная женщина, сроком не менее как двадцать лет.

§ 19. Если домохозяин застанет вора в своем доме и, когда последний будет уходить с уворованными вещами, убьет его в своем доме, то за убийство это никакой ответственности не подвергается.

§ 20. Убийца, забежавший после совершения преступления в чей-либо дом, не считается неприкосновенным и если родственники убитого ворвутся в дом этот, с целью убить своего кровного врага, а хозяин дома, защищая своего кунака, убьет в ссоре кого-либо из ворвавшихся, то признается убийцею и несет наказания, предусмотренные в §§ 3, 4 и 5.

§ 21. Если-же убийца убежит в свой дом и родственники убитого, преследуя его, нападут на дом, то каждый из участвовавших в нападении штрафуется в пользу общества тремя рублями.

§ 22. Такому-же штрафу подвергаются все преследовавшие убийцу своего родственника, если убийца убежит в чужой дом.

§ 23. Свидетели по убийству, поранениям и оскорблениям женщин ни в каком случае не принимаются.

§ 24. Возраст и пол убийцы или убитого, ни в чем не изменяют вышеуказанных постановлений.

§ 25. Смертные случаи, причиненные бешеными или злыми животными, по вине или неосмотрительности хозяев этих животных, разбираются по шариату.

ГЛАВА II. Адаты по поранениям.

§ 26. Ранюю считается всякий ушиб, порез кинжалом или другим холодным оружием, а также всякое повреждение, нанесенное огнестрельным оружием, если только для лечения его необходимо пригласить медика.

§ 27. Поранителем считается тот, на кого раненый укажет.

§ 28. Если раненый укажет на одного, как на своего поранителя, а другой выйдет и сам заявит, что он поранил его, то в данном случае показанию раненого отдается предпочтение.

§ 29. Если раненый в ссоре получит несколько ран и обвинит, по числу своих ран, несколько человек из участвовавших, то показание его принимается за безусловное доказательство и каждый оговоренный платит за нанесенную им рану; плату-же на содержание раненого и медика, а также последнему за лечение—они производят все вместе.

§ 30. Требуется ли рана лечения, должны решить в день-же происшествия адилалчи (оценщики) общества при сельском суде.

§ 31. Поранитель должен пригласить лекаря, по выбору раненого, из живущих в наибстве, а если в наибстве лекарей не окажется, то кого-либо из жителей округа.

§ 32. Плата за лечение лекарю и за содержание его лежит на обязанности поранителя.

§ 33. Поранитель платит раненому за все время лечения по три рубля в месяц.

§ 34. Если раненый оправится ранее месяца, то поранитель должен заплатить ему по расчету, смотря по тому, сколько дней раненый лечился.

§ 35. Днем выздоровления считается тот день, в который лекарь перестает лечить раненого.

§ 36. Если рана без повреждения кости и кость эта не будет видна, то поранитель платит раненому, помимо указанного в § 33 еще 2 рубля.

§ 37. Если-же кость будет видна, но не повреждена, то, помимо предусмотренного в §§ 33 и 36, поранитель платит раненому еще 3 рубля.

§ 38. Если рана головная с повреждением теменной кости, то поранитель, кроме указанного в § 33, платит раненому еще 6 рублей.

§ 39. Если рана головная и проникает до мозга, то поранитель платит раненому, кроме указанного в § 33, еще 12 рублей.

§ 40. За раны на других частях тела, если кость будет разрублена до мозга, а если также рана будет проникать до внутренностей, то поранитель платит раненому согласно §§ 33 и 39.

§ 41. Если поранитель нанесет рану на лице до кости и после выздоровления у раненого останется шрам, то он платит раненому, кроме указанного в §§ 33 и 36 еще двенадцать рублей.

§ 42. Если-же рана будет не до костей и останется шрам, то поранитель, кроме указанного в §§ 33 и 36 платит пораненному еще шесть рублей.

§ 43. Если раненый ослепнет от раны на один глаз, то поранитель платит раненому, кроме указанного в §§ 33 и 36, еще семьдесят рублей.

§ 44. Если-же раненый потеряет оба глаза, то с поранителя взыскивается в пользу его сто шестьдесят рублей.

§ 45. Кто отрежет кому-либо нос ли совершенно, или же так, что будут видны внутренние части его, то виновный платит раненому, кроме указанного в §§ 33 и 36, еще тридцать рублей.

§ 46. Кто отрежет кому-либо ухо, тот платит пораненому, кроме предусмотренного в § 33 и 36, еще 25 рублей.

§ 47. Если-же у кого-либо будет отрезана часть уха, то виновный платит раненому соразмерно тому, какая часть уха отрезана.

Примечание. Если будет отрезана половина уха, то виновный платит половину того, что предусмотрено в § 46; если $\frac{1}{3}$ то третью часть, за $\frac{1}{4}$ уха—четвертую часть.

§ 48. Если кто-либо от нанесенного ему удара лишится части зубов, то виновный платит обиженному за каждый зуб по шесть рублей.

§ 49. Если-же потерпевший лишится половины зуба, то получает от виновного 2 руб. 50 коп.

§ 50. Кто отрежет кому-либо большой палец руки, тот платит потерпевшему 10 рублей, за указательный—8 рублей, за средный—5 рублей, за безымянный —4 рубля и за мизинец — 3 рубля.

Примечание. Указанной в § 50 платой поранитель удовлетворяет раненого, помимо предусмотренного в §§ 33 и 36.

§ 51. Если кто-либо от нанесенного ему удара лишится способности владеть одним из пальцев руки, то получает с виновного удовлетворение согласно § 50.

§ 52. Если кто-либо отрежет другому часть пальца, или-же от удара обиженный будет владеть пальцем с трудом, то виновный уплачивает ему половину того, что предусмотрено в § 50.

§ 53. Если кто-либо от удара или раны, нанесенной другим, лишится способности владеть одной ногой, то получает с виновного, помимо предусмотренная в §§ 33 и 36, еще сто руб.

§ 54. Если-же потерпевший лишится обеих ног, то получает с виновного сто шестьдесят рублей, кроме указанного в §§ 33 и 36.

§ 55. Кто потеряет способность владеть ногой от колена и ниже, вследствие полученной им от другого раны или удара, тот получает с виновного, кроме указанного в §§ 33 и 36, еще 80 рублей.

§ 56. Кто от раны или удара, нанесенных другим, лишится способности свободно владеть ногой (затрудненное или болезненное владение), тот получает с виновного половину того, что ему следовало-бы получить согласно § 53.

§ 57. Кто отрежет у другого большой палец ноги, тот платит обиженному 15 рублей, за второй—5 рублей, за третий - 3 рубля, за четвертый— 2 руб. 50 коп. и пятый — 1 руб.

§ 58. Кто потеряет от удара способность владеть каким-либо пальцем ноги, в пользу того взыскивается с виновного, согласно § 57.

§ 59. Кто отрежет другому руку, с того взыскивается в пользу пораненого 80 руб., кроме указанного в §§ 33 и 36.

§ 60. Если-же кто отрежет другому руку от локтя, или кисть руки, то платит изувеченному 70 руб., кроме указанного в §§ 33 и 36.

§ 61. Кто отрежет другому губы, платит обиженному 50 рублей, кроме указанного в §§ 33 и 36.

§ 62. Если кто-либо в ссоре нанесет другому несколько ран, то он вознаграждает раненного за каждую рану отдельно.

§ 63. За нечаянное поранение виновный платит раненому половину того, что он должен был заплатить, если-бы совершил это поранение в ссоре, кроме содержания лекаря и платы этому последнему за лечение раны, каковые издержки виновный уплачивает полностью.

§ 64. По выздоровлении раненого поранитель должен примириться с ним, сделав угощение ему с родственниками, число которых сообразуется с важностью раны, а именно: за раны с раздроблением или прорезом кости —десять человек, за раны до костей—шесть человек, и за раны, недоходящие до костей, четыре человека.

§ 65. За нарушение тишины и порядка поранитель особо платит штраф в 18 рублей, из коих 3 руб. поступают в пользу того общества, к которому принадлежит раненный, а 15 руб. в общественную (штрафную) сумму Окружного Управлешя.

§ 66. Случаи поранения, причиненных животными, разбираются по шариату.

ГЛАВА III. Адаты по воровствам

§ 67. О всякой пропаже потерпевший обязан в течение трех дней заявить сельскому суду; в противном случае, впоследствии жалоба его к разбору не принимается.

§ 68. Потерпевший от воровства имеет право подозревать до девяти человек, если только об этом заявил в то время, когда записывалось первоначальное заявление его о пропаже; с подозреваемыми этими он судиться или со всеми вместе, или-же с каждым порозн.

§ 69. Если у кого-нибудь в доме, где он живет или при нем самом, потерпевший найдет одну из своих пропавших вещей или животное, то должен опознать найденное с двумя свидетелями и тогда тот, у кого что-либо из уворованных вещей найдено, признается виновным и платит двойную стоимост всех пропавших у потерпевших вещей или животного и штраф: 6 руб. в сельскую сумму и 10 руб. в общественную (штрафную) сумму Окружного Управлешя.

§ 70. Потерпевший, найдя одну из своих вещей у кого-либо, не имеет права подозревать или обвинять, кроме него, других.

§ 71. Сколько и какие именно пропали вещи или животные потерпевший должен показать до разбора дела, при заявлении претензии—с одним родственником, по назначению обвиняемого и послеэтого может заявлять претензию только на показанные вещи или имущество.

§ 72. Стоимость пропавших вещей или животного потерпевший доказывает единоличной присягой.

§ 73. Потерпевший не имеет права предъявлять иска о расходах, которые он сделал при розыске пропавшего имущества.

§ 74. Дела о пропаже вещей, стоимостью менее 50 коп., разбираются не по адату, а по шариаду.

§ 75. Потерпевший от воровства имеет право или принять обвинительную присягу с одним родственником, по выбору подозреваемого, или-же дать последнему очистительную присягу с нижеследующим числом присяжителей из общества, не состоящих со сторонами ни в каких родственных отношениях: при обвинении в краже лошади—с 12-ю человеками, быка или ишака—с 6-ю человеками, коровы—с 4-мя человеками, а остального мелкого скота или домашних вещей—с 2-мя человеками.

§ 76. При встречных претензиях по краже, разбирается раньше жалоба того, кто первый заявил сельскому суду о пропаже, даже и в том случае, если второй раньше заявит подозрение на.

instituteofhistory.ru

первого; претензия-же второго разбирается спустя год.

§ 77. Если кто-нибудь приведет пропавшее животное или принесет вещи потерпевшего и заявит, что он их нашел, или взял их для временной своей надобности, то потерпевший имеет право взыскать с него по адату, согласно § 69.

§ 78. Если потерпевший, найдя свою скотину или вещь в доме другого, возьмет имущество это без чауша и впоследствии тот, у кого найдено имущество, будет отрицать это, то потерпевший может разбираться с ним только по подозрению.

§ 79. Если кто-нибудь пожелает сделать обыск в доме другого, то должен заявить об этом сельскому суду и старшине и просить о командировании с ним кого-нибудь; сельский-же суд или производит обыск сам, или-же посылает с претендателем чауша.

§ 80. Хозяин дома, где производится обыск, имеет право обыскать пришедших для производства обыска, раньше, чем пустить их в дом.

§ 81. Заявивший претензию—не только не производит сам лично обыска, но не имеет права даже войти в обыскиваемый, по его заявлению, дом.

§ 82. Если пропадет вещь или скотина, принадлежавшая нескольким лицам, то имущество это разыскивает тот, у кого оно находилось; остальные-же хозяева разыскивают с него стоимость пропажи.

ГЛАВА IV. Адаты по оскорбленно женщин.

§ 83. Оскорблением женщины считается всякий непопозволи-тельный поступок постороннего мужчины относительно женщи-ны; так, мужчина не имеет права трогать постороннюю женщину рукой, срывать с нее платок, не говоря уже об увози женщины или изнасиловании ее.

§ 84. Оскорбленная женщина должна заявить лично сама о нанесенной ей обиде сельским властям в течение полусуток; ес-ли-же она этого не выполнит, то теряет право в будущем заявлять на кого-бы то ни было претензию.

§ 85. Заявление оскорбленной женщины приобретает силу доказательства только тогда, когда у нее в руках останется что-либо из одежды и оружия оскорбителя или-же если у последнего окажутся царапины, нанесенные оскорбленной; во всех-же остальных случаях дело разбирается согласно § 9.

§ 86. Виновный в оскорблении женщины—вообще, кто-бы она ни была, должен заплатить 20 руб., вместо быка, тухуму оскорбленной и штраф: в сельскую сумму общества обиженной 6 руб. и в общественную (штрафную) сумму Округнаго Управле-ния 25 рублей и затем, изгоняется в канлы в другой округ на один год.

§ 87. Обвиненный в оскорбленш женщины, по возвращении в селение, обязан немедленно примириться с тухумом обиженной женщины устроив ему угощеше.

§ 88. Кто увезет женщину без ее согласия, тот наказуется также как и оскорбитель; таким-же образом наказуется тот, кто

отрежет у посторонней женщины косы, но при этом особо за косы ничего не платит.

§ 89. Если оскорбленная и оскорбитель помирятся между собою и, с согласия родителей своих, вступят в брак, то оскорбитель не несет никакого наказания.

§ 90. Если вдова или девушка убежит из дому к кому-нибудь и заявит, что хочет выйти за него, то тот обязан жениться на ней.

§ 91. Если женщина или девушка подерется или поссорится с посторонним мужчиной, при свидетелях, и впоследствии женщина заявит, что мужчина оскорбил ее, то подобное заявление ее не принимается.

§ 92. Равно не принимается заявление оскорбленной женщины о том, что оскорблению ее помогали друппе.

ГЛАВА V. Адаты по дракам и ругательствам.

§ 93. За всякую драку кулаками, камнем, палкой и т.п., виновные штрафуются в общественную сельскую сумму, каждый по одному рублю.

§ 94. Если один из дравшихся будет отрицать свое участие в драке и не будет свидетелей, то должен очистить себя с одним присягателем по назначению сельского суда.

§ 95. Оказавший содействие другому в драке штрафуются в общественную сельскую сумму полутора рублями.

§ 96. Виновный в оскорблении другого бранью, затрагивающую честь женщины или память убитого родственника, штрафуются в общественную сельскую сумму общества обиженного 3-мя руб.

§ 97. В обоих предыдущих случаях, если обвиняемый не будет сознаваться, то должен очиститься с двумя человеками, по назначению сельского суда.

§ 98. За брань, не затрагивающую честь женщин или память умершего, виновный штрафуются 50-ю коп. в общественную сельскую сумму общества обиженного.

§ 99. Если обвиняемый не сознается, то должен очистить себя присягою с одним человеком, по назначению сельского суда.

§ 100. Если в ссоре или драке будут оторваны у женщины косы, то виновный или виновная должны заплатить обиженной за каждую косу по одному рублю и штраф, согласно § 93.

§ 101. Если обвиняемый в проступке, указанном в предыдущем §, не сознается, то обиженная имеет право принять обвинительную присягу с одним своим родственником—по выбору обвиняемого, или-же дать последнему очистительную присягу с тремя человеками, по своему назначению, из общества, к которому принадлежит обвиняемый.

§ 102. Кто порвет в ссоре или драке у женщины ухо, тот платит обиженной один рубль и штрафуется за драку, согласно § 93.

§ 103. Если обвиняемый не сознается, то должен очистить себя присягой с 2-мя человеками, по выбору сельского суда.

ГЛАВА VI. Адаты по поджогам.

§ 104. При всяком пожаре потерпевший обязан заявить в течение суток, что именно у него сгорело и подозревает-ли он в поджоге своего имущества чей-либо умысел; на обязанности-же сельского суда лежит оценить, по возможности, сгоревшее имущество и записать своевременно заявление потерпевшего.

§ 105. Если потерпевшие в течение суток не заявят о понесенных им от пожара убытках, то затем теряет право претендовать на кого-либо.

§ 106. Виновный в умышленном или неумышленном поджоге должен заплатить потерпевшему стоимость сгоревшего имущества, ценность которого хозяин определяет единоличной присягой.

§ 107. Виновный в поджоге чужого имущества с умыслом, кроме того, штрафуется 16-ю рублями, из коих 6 рублей поступают в общественную сумму того общества, к которому принадлежит потерпевший, а 10 рублей в общественную (штрафную) сумму Окружного Управления.

§ 108. Если виновный в поджоге откажется от совершенного им преступления, то дело его разбирается так-же, как подозреваемого в убийстве, т.е. согласно § 9.

ГЛАВА VII. Адаты по порчам чужого имущества.

§ 109. Если кто-нибудь отрежет хвост или ухо лошади, принадлежащей другому, то он должен заплатить хозяину лошади половину ее стоимости, которая определяется хозяином лошади и

удостоверяется единоличной его присягой; кроме того, обвиняемый штрафуется согласно § 69.

Примечание. Заявления о порче имущества делаются потерпевшим сельскому суду, согласно § 67.

§ 110. Коли обвиняемый откажется от содеянного им проступка, то дело его разбирается, как по воровству лошади, с той лишь разницей, что при очищении обвиняемого (§ 75) потерпевший может назначить только шесть человек из общества.

§ 111. Если кто-либо испортит другое какое-либо животное, или отрежет гриву у лошади, то он должен кормить животное до выздоровления, а затем — по выздоровлению, животное оценивается оценщиками из общества потерпевшего и по их определению виновный должен удовлетворить потерпевшего; помимо этого, виновный штрафуется: в сумме общества потерпевшего двумя рублями, и в общественную (штрафную) сумму Округного Уиравлеша десятью рублями.

§ 112. Если обвиняемый в совершении проступка, предусмотренного § 111, не сознается, то дело его разбирается, как-бы по краже того животного, которое он обезобразил, с той лишь разницей, что при даче ему очистительной присяги, он имеет право привести половинное число присягателей, против того числа, какое назначается при подозрении в краже данного животного (§ 75).

§ 113. Если одно животное поранит другое, то дело разбирается по шариату.

§ 114. По всем заявляемым о порче имущества, не предусмотренным в предыдущих §§, дела разбираются по адатам, установившимся в каждом обществе¹.

Кроме суда по адату и шариату в Батлукском наибстве, как впрочем и в других наибствах Аварского округа, существовал и разовой третейский (маслиатский) суд, который решал возникшие споры. В этот суд входили уважаемые старики, посредники. Пренебречь мнением маслиатчи обычно не решались. К их мнению прислушивались сельский и окружной суды.

¹ Адаты Дагестанской области и Закатальского округа. Судостройство и судопроизводство в частях Кавказского края военно-народного управления. Тифлис, 1889. С. 431-504.

Должностные лица сельского управления получали жалования или иного рода вознаграждения по усмотрению самого сельского общества. Старшины, их помощники, чухби и дибери на время их службы освобождались от всяких казенных податей и натуральных повинностей. Сельские должностные лица носили выданные начальством, знаки их должностей.

Жалобы сельские общества и частные лица на неправильные действия сельских должностных лиц должны были подавать через наибов окружному начальнику.

Сельское общество обязано было исполнять все указания начальства в случае эпидемии болезней и падежа скота; платить государственное поземельное обложение (с каждого «дыма» по 5 рублей на содержание полиции по 3 руб. – на содержание органов управления, по 40 коп. на полевые повинности, рублевый временный сбор на постройку зданий для аульных управлений. Помимо этого сельское общество обязано было содержать в исправности дороги, канавы и мосты, содержать лошадей для разъездов земской полиции. Была также арестанско-этапная повинность и воинско-квартирная повинность и др. С 1 января 1887 г. российское правительство ввело «временный налог с мусульман» взамен отбывания воинской повинности.

instituteofhistory.ru

Преступления, связанные с убийством, грабежами, хищениями казенного имущества, нападениями на сельское и окружное начальство, бунтами, неповиновению властям, разбирали в Комиссиях военного суда, созданных при расквартированных по области войсках. Уголовные и поземельные тяжбы между дагестанскими мусульманами и русскими переселенцами решались по российскому законодательству в Дагестанском областном суде, а с 1875 г. в заменивших его трех мировых отделах, заседавших в городах Темир-Хан-Шуре, Дербенте и Петровске.

Важным звеном системы сельского управления являлся исполнитель – гел, которого джамаат назначал по-очереди, сроком на один год. Их количество зависело от размера селения. В Заната и Могох обычно был по-одному взрослому человеку, в Батлухе — больше, 3–7. Как правило, на исполнителей распространялся

иммунитет неприкосновенности. В тоже время на них возлагалась и большая ответственность.

Исполнитель обязан был привести в исполнение решения вышестоящих структур, особенно решения и указания старшины, взимать штрафы. При этом они не имели права распоряжаться штрафным имуществом. В обязанности сельского исполнителя входило обеспечение сбора старейшин или всего селения, когда возникало необходимость.

В селениях были и глашатаи (мангуши). Глашатай с высокого места криком оглашал решения совета старейшин, сообщал о предстоящей общей работе, о важных событиях – тревоге, пожаре и т.д.

Такова была система самоуправления в селениях Батлук, Заната и Могох. Она была упразднена только после февральской революции 1917 г. Взамен ненадолго укрепилась правовая автономия. В 1917—1918 гг. была создана система шариатских судов. В Дагестанской АССР в 1920—1927 гг. существовала трехступенчатая иерархия шариатских судов. Главной ячейкой исполнительной власти на местах по-прежнему оставалось сельское общество, усилившееся после революции. Общинные институты послужили основой для новой сельской администрации – сельских Советов. Председателя сельисполкома люди по-прежнему называли "бегавул".

С установлением советской власти в Дагестане была создана новая система управления – сельсоветы. В 1921 году был образован и Батлукский сельсовет¹. Постановлением Президиума ЦИК ДАССР от 6.12.1929 года в состав Батлукского сельсовета было включено селение Заната, ранее находившееся в составе Могохского сельсовета. Порядок работы и статус сельских советов определялись на основании соответствующих нормативных документов Советской власти².

¹В 1946 г. он вошёл в состав Кахибского района, который был переименован в 1960 г. Советский район, а с 24 февраля 1994 г. в Шамильский.

² Положение ВЦИК «О сельских Советах» от 15 февраля 1920 года // «Известия» ВЦИК. № 34; «Положение о сельских Советах» утверждено

Согласно Положению 1920 года Советы создавались в селениях, имеющих население не менее 300 человек. Так, в Батлухе Декретом ВЦИК от 20.01.1921 г. был образован сельсовет. Состоял он из бывшего Батлухского участка Аварского округа и назывался Гортльбатлухским, а с 1946 г. – Батлухским сельсоветом. Селения Заната и Верхний Батлух, где меньше населения, были присоединены к Батлухскому совету, Могох – к Андыхском. Сельский совет избирался на определённый срок. Исполнительную власть осуществлял избранный на определённый срок председатель сельсовета. Заседаний сельсовет проводил 2 раза в месяц. Согласно Положению 1924 года в сельский совет избирался из расчета 1 депутат от 100 человек и установилась нормы членов не менее 3 и не более 100 человек. Положение предусматривало и создание при сельских Советах ревизионных комиссий, осуществлявших общественную контроль над работой Совета. Большая роль отводилась сельским сходам — общим собраниям граждан села, как важному средству вовлечения населения в строительство новой жизни. Впоследствии при сельслветах были образованы комиссии (секции), которые занимались вопросами сельского хозяйства, культурно-просветительской работы, здравоохранения, финансово-налоговой системы, местного хозяйства и благоустройства, торгово-кооперативной работы.

В обязанности сельсоветов и их председателей входили административное управление (борьба с преступлениями, в особенности с тайным винокурением, охрана революционного порядка, выявление нетрудовых элементов, лишение и восстановление в избирательных правах, принятие мер к взысканию налогов и различных платежей, в том числе и опись имущества); содействие развитию колхозов, улучшение способов ведения сельского хозяйства, охрана лесов, учёт земель, посевов, семян, мёртвого и живого инвентаря; следить за исправным состоянием, ремонтом мостов, дорог, организовать противопожарное дело в селе, обеспечить охрану общественных построек и т. п.; организовывать учёт урожая и посевов, заготовку продуктов, подлежащих сдаче государству, вести борьбу со спекуляцией, сокрытием и незакон-

ВЦИК 26 января 1922 года; «Положение о сельских Советах» от 16 октября 1924 года и др.

ной продажей и вывозом подлежащих сдаче продуктов; вести учёт рабочей силы по специальностям, распределять и использовать привлекаемых к работе людей в порядке трудовой повинности; имели право привлекать к судебной ответственности лиц, уклонявшихся от трудовой повинности, как трудовых дезертиров; вести учёт военнообязанных граждан, учёт лошадей, повозок и упряжи, наблюдать за выполнением военнообязанными повечерных и учебных сборов и т. п.; создавать в селениях избы-читальни и при них пункты по ликвидации неграмотности для взрослых и подростков, заботиться об учреждениях школьного образования (ремонт, освещение, отопление и проч.); следить за санитарным состоянием сел, содействие медицинскому персоналу в борьбе с эпидемическими заболеваниями; вести учёт нуждающихся и оказывать им помощь местными средствами (помочь им в обработке полей, посевов и т. п.), организовать помощь семьям военнослужащих, а также инвалидам.

Сельсовет как орган власти на своей территории остался устойчивой формой независимо от административно-территориальных изменений.

Сельский совет советского образца сохранился в Батлухе до середины 90-х годов XX века. В Могохе **сельсовет образовали в июле 1992 г., выделив его из состава Андыхского сельсовета.** После принятия Федерального закона «Об общих принципах организации местного самоуправления в Российской Федерации» от 28 августа 1995 года № 154 и ряда законодательных актов народного собрания Дагестана («О местном самоуправлении», «О сельской общине» и «О третейских судах» 1995—1996 гг.). сельский совет в Батлухе был переименован в муниципальное образование «Батлухский сельсовет» в составе селений Батлух и Заната, а в Могохе образовано отдельное сельское муниципальное образование «Селение Могох».

Большую роль в жизни турутлинского общества играла коммунистическая партия. С начала 1920-х до 1990 года она функционировала в Дагестане, как и в СССР, в условиях однопартийной системы и обладала монопольным правом на политическую власть. Это привело к установлению авторитарного режима в СССР. В Батлухе, Заната и Могохе она господствовала безраздельно.

В 1927 году в Батлухе была организована комсомольская ячейка. Первыми комсомольцами были Дибиров БирирХажи, Гаджиясул Гаджи, Исмаилов Магомед, Омаров ХАжи Мала, Дибиров Дибир, Кималов Сайгид, Махов Магомед, Султанов ХАжи, ХАжияв Хъач, Султанова Аминат, Алиева ПатИна, Ибрагимова Абидат, Первым секретарем комсомольской ячейки был Дибиргаджиев Дибиргаджи. Была еще т.н. «сочувствующая группа». На собрания ходили в Андах.

В 30-х годах была организована в Батлухе и партийная ячейка (Ахмаев Ахма, Пашаев Магомед, Ахмаева Сарят, Исаков Шарпудин, Омаров Омар). Первым секретарем партиячейки был Ахмаев Магомед-расул. Комсомольцы были первыми помощниками партии.

Указом президента РСФСР от 6 ноября 1991 года деятельность КПСС была прекращена и её организационные структуры распущены.

В годы Советской власти НКВД – КГБ сеть тайных агентов, доносивших властям информацию о гражданах и общественной жизни сел.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ГЛАВА 6. ДУХОВНАЯ КУЛЬТУРА

6.1. Образование

Тухумные селения, из которых впоследствии образовалось крупное селение Батлух, в раннем средневековье находились в сфере культурного и религиозного влияния грузинской христианской церкви. Для удовлетворения религиозных и бытовых потребностей населения использовали грузинское письмо. Во многих современных аварских селениях и их окрестностях обнаружены остатки христианской культуры: церквей, каменные и металлические кресты и надписи, выполненные грузинским письмом на аварском и грузинском языках. Видимо, церкви были центрами образования и грамотности. Одним из таких церквей был храм, сохранившийся до наших дней вблизи селения Датуна. На занатинском хуторе Махало находятся остатки поселения и местечко, известное как "Грузинский годекан".

После принятия ислама ситуация в Дагестане кардинально меняется. Как известно, ислам в Дагестане (в Дербенте) появился в VII в. Примерно с конца XI века в Дагестане появляются и мусульманские мактабы и медресе. До конца XIV века здесь сложилась трехступенчатая система исламского образования. Начальной ступенью системы мусульманского обучения были мактабы, которые обычно создавались при мечетях. В мактабах знакомили с основами Ислама, обучали чтению Корана, молитвам и другим религиозным обрядам. На второй ступени системы обучения в медресе, которых создавали крупные учёные – алимы. как правило, имамы мечетей, муталимы получали более серьезные знания. На третьей ступени обучения муталимы под руководством крупных ученых становились учеными –алимами.

С принятием ислама в XV в. в Батлухе была принята сложившаяся в Дагестане система исламского обучения и воспитания. Позже с возникновением селений Заната и Могох, в этих селениях также стали практиковаться учеба по сложившейся системе.

Начиная примерно с XVII века для аварских звуков, отсутствующих в арабском языке, вводятся ташдиды, добавляемые к некоторым буквам. Однако употреблялись они не очень последо-

вательно и часто опускались. В конце XVIII века арабское письмо для аварского языка («аджам») было нормализовано крупным ученым Дибир-Кадии из Хунзаха (1742—1817) и с незначительными изменениями продолжало употребляться вплоть до 1928 года. Именно на основании арабской и аджамской графики было основано обучение и образование в турутлинских селах.

Учащихся назывались муталимами, а учителей — муалимами.

Для этой системы обучения была характерна своеобразная методика преподавания. Основное внимание уделялось заучиванию наизусть стихов Корана, различных молитв. Некоторые муталимы заучивали наизусть весь коран. В ходе такого обучения тренировалась память, развивались способности к учению. Изучались, в основном, морфология, синтаксис, логика, риторика, акида, фикх, хадисы, сира (жизнеописание Пророка), астрономия, математика. В результате арабский язык в Дагестане, в том числе в турутлинских селах, стал научно-литературным языком, языком межэтнического общения, а также языком делопроизводства. Параллельно изучались фарси и тюркские языки. К XIX в. в Батлухе, Заната и Могох функционировали довольно развитые медресе, где обучались дети со всей округи. Известно, что в XIX веке в Батлухе учился известный Герой кавказской войны Ахвердил Магома. В период Имамата Шамиль ввел обязанность иметь в каждом селении мактаба или медресе. К XVII в. относятся сведения о крупном батлухском ученом-алиме Гъулил МухАмадил МухАмад. На него ссылается в своих работах Магомед Кудутлинский. Крупным ученым был Абдуррахман-хаджи, сын Домава из Заната. Он участвовал в восстании 1877 г. и после подавления восстания был сослан в Саратовскую губернию. Он, как и другие ученые того времени, занимался переписыванием книг. Сохранилась рукопись «О происхождении и жизни Мухаммадхана», переписанная им для потомка Корейшитов Аликлыча Чупанова.

Уже в начале XX века популярны стали имена замечательных ученых – богословов Гитиномухума-хаджи, его сына Шайхулислама, Кодочил Магомы (отец и сына), Хаджи Хорта из Заната, Будун-хАжи, ИсхАкъ-дибира, Нурил-дибира, Чахъма-дибира,

МухАмад-дибира, Сааду-хаджи, Яхья-хаджи из Батлуха. В советское и постсоветское время популярными стали имена накшбандийского и шезалийского шейха Сааду-хАажиясул МухАмад, Хамзалухма и Будил Мухаммад из Батлуха, Омардибира из Могоха и мн. других.

В течение 1927-1928 гг. многие мусульманские школы, в том числе школы в Батлухе, Заната и Могохе были закрыты и наконец, ликвидированы, мечети закрыты, некоторые видные ученые репрессированы, письменность на основе арабской графики ликвидирована, заменив ее сначала латиницей (с 1928 по 1938 г.), а позже (с 1938 г.) – кириллицей. В это же время открывались светские школы в Батлухе, Могохе и Заната. Исламские знания приобретали тайно, дома.

Но в годы перестройки и после развала СССР активизировалась деятельность шейха Сааду-хАажиясул МухАмад и созданных по его инициативе и при его содействии в Батлухе медресе и исламского института. В них была подготовлена целая плеяда ученых – алимов и среди них Габдулгъапурил ГьитИномухАмад. Он стал знаменем защиты ислама от ваххабитов и погиб от рук экстремистов¹. Выпускники этих учебных заведений стали учителями медресе и имамами мечетей в селах Шамильского, Ахвахского, Хунзахского, Гунибского, Чародинского, Гергебильского, Унцукульского, Буйнакского, Ботлихского, Кизилюртовского, Хасавюртовского, Кизлярского, Тарумовского и др. районов, в нескольких мечетях и исламских учебных заведениях города Махачкалы. Имамом центральной мечети работает внук самого прославленного шейха Сааду-хАажиясул МухАмад, один из самых образованных алимов Дагестана Саадуев Магомедрасул.

Таким образом, благодаря деятельности шейха Сааду-хАажиясул МухАмад, его учеников и последователей мусульманская религия получила в горном Дагестане второе дыхание и ныне процветает.

В годы Советской власти развернулась грандиозная работа по ликвидации безграмотности. Обучались грамоте, основанной на латинице, а позже – кириллице. В соответствии с Государ-

¹ Его именем названа мечеть, построенная на дороге из Хебда в Батлух.

ственной программой Советской России, начало которой положил декрет Совнаркома «О ликвидации безграмотности в РСФСР» от 26 декабря 1919 года, все население Советской России в возрасте от 8 до 50 лет, не умевшие читать или писать, было обязано учиться грамоте на родном или на русском языках (по желанию). Народному комиссариату просвещения предоставлялось право привлекать всех грамотных лиц к обучению неграмотных на основе трудовой повинности. Декрет предусматривал также создание школ для переростков, школ при детских домах, колониях и прочих учреждениях, входивших в систему Главсоцвоса. Каждый населённый пункт с числом неграмотных свыше 15-ти должен был иметь школу грамоты (ликпункт). Срок обучения в такой школе составлял 3-4 месяца. В результате в 1917—1927 годах было обучено грамоте до 10 млн. взрослых, в том числе в РСФСР 5,5 млн. Основная часть населения селений Батлух, Заната и Могох стала грамотной. Но говорить о настоящих успехах в области грамотности приходится только, начиная с 30-х годов XX в. Советское государство приступило к формированию собственной безальтернативной светской системы образования.

Было принято постановление о всеобщем обязательном начальном обучении. Для реализации этого постановления в 1927 году в сел. Батлух была построена начальная школа, на базе которой в 1936 г. открыли семилетнюю школу, а в 1968 году — среднюю общеобразовательную школу. Начальная школа была открыта в 1930 г. в Заната и в Могохе. Могохская школа была в 1987 г. преобразована в общеобразовательную (восьмилетнюю). Но реализация программы всеобщего обязательного начального обучения встретила целый ряд трудностей. Необходимо было перестроить систему высшего образования, не хватало учителей, учебников, дидактического материала и даже помещений для классных комнат.

В 1923 г. Совещание горских народов по вопросам просвещения приняло решение о целесообразности перехода народов Северного Кавказа с арабской на латинскую графику. Учителей для национальных школ должен был готовить открытый 1 октября 1923 г. Горский педагогический техникум. Подготовку педагогического персонала для школ второй ступени и Горского педа-

гогического техникума осуществлял Северо-Кавказский педагогический институт. Но для приобщения народов Северного Кавказа к русскому языку и культуре, начиная с 1937 г. во всех национальных автономиях Северного Кавказа, в том числе и в Дагестане, начинается переход на русскую графику письма. Иными словами, в Дагестане дважды ликвидировали безграмотность. Но даже в начале 40-х годов преподавание в тургутлинских школах велось только на аварском языке. Русский язык и литература преподавались как отдельные предметы только в Батлукской семилетней школе, начиная с 4 класса.

И тем не менее некоторые занатинцы учились, получили образование в средних специальных учебных заведениях и работали в различных организациях и учреждениях: Гитинов Али – зав. райОНО Цумадинского района, Маламагомедов Маламагомед – первым секретарем РК ВЛКСМ Гумбетовского района, Малаев Магомед и Давудов Магомед – директорами школы в сел.Ассаб, Маламагомедов Гитиномагомед – директором школы сел.Карата Ахвахского района.

Большой удар по просвещению нанесла Великая Отечественная война. С началом войны на фронт ушла основная масса учителей. На замену в школу пришли преподаватели, далекие от педагогической специальности. К примеру, в 1944 г. в Занатинской начальной школы преподавала бывшая колхозная звеньевая, освоившая грамоту в ликбезе. Позже ее сменил выпускник то ли семилетней, то ли средней школы. Не было тетрадей, карандашей, ручек, чернил. Ученики писали на каменных плитках охристыми камешками. Все преподавание велось на аварском языке. Положение в Батлухе и Могохе было не лучше. В 50-х годах на помощь пришли русские учителя, которых направляли в дагестанские школы из центральной России. К работе в школах привлекалась даже молодежь, окончившая среднюю школу.

После окончания Занатинской начальной школы выпускники стали ходить в Батлукскую семилетнюю школу. Сюда же приходили дети из Верхнего Батлуха. Дети из Могоха, окончившие начальную школу, шли в пятый класс Андыхской семилетней школы. Это для малышей было не просто: уставали, одолевая ежедневно по-пять км в школу и пять обратно.

С пятого класса в Батлукской семилетней школе преподавание велось полностью на русском языке. Мы, ученики ничего не поняли из того, что говорилось на уроках. Русские учительницы ни слова не понимали по-аварски. Учительница из параграфа урока выделяла пару предложений, и мы должны были их вызубрить к следующему уроку. Тот, кто перескажет эти предложения, получал положительную оценку. Считалось, что ученик выучил урок, хотя он ничего не знал, о чем там говорится. О такой же ситуации рассказывает знаменитый учитель Булач Имамутдинович Гаджиев, работавший в это же время в сел. Ириб Чародинского района, где ему пришлось работать учителем¹.

Это положение позже исправили и выпускники из Батлукской и Могохской средних общеобразовательных школ стали поступать в высшие и средние учебные заведения страны и получать полноценные знания и квалификацию. Жители турутлинского общества в основной своей массе хорошо знают русский язык, высоко ценят знания, образование. Многие турутлинцы закончили ВУЗы, работали или работают на ответственных должностях: из сел. Заната: Гаджиев Магомед Исламович — директором МСО района, Гаджиев Магомед Халимагомедович — юристом администрации Шамильского района, Гитинов Халил Маллаевич — главным бухгалтером ОАО «Шамильское ДЭП № 43», Магомедов Магомед Домалаевич — в МВД РД, (Махачкала), Маламагомедов Арип Г. — начальником ревизионного отдела ДПС РД, (Махачкала), Маламагомедов Джамабудин Муртазаалиевич — научным сотрудником Института истории, археологии и этнографии ДНЦ РАН (Махачкала); из сел. Могох: Алиев Муртазаали Алиевич — преподавателем Автодорожного университета, Магомедов Омардибир Магомедович — врачом Республиканской онкологической больницы (г. Махачкала), Омарова Патимат Магомедовна — врачом Центральной клинической больницы (г. Махачкалы); из Батлуха: Дибиров Сайпудин — старшим следователем прокуратуры ДАССР, Сулейманов Магомед — главным врачом диагностического центра ДАССР, Омаров Гаджи — зам. директора ВШФ, Гаджиев Абдулвахид — главой администрации Шамильского рай-

¹Гаджиев Б. Записки дагестанского учителя. Махачкала: Дагучпедгиз, 1987. С. 3-17.

она, Исмаилов Рашид – ст. инспектором ОБХСС Тляртинского РОВД, Каматов Магомед – следователем прокуратуры Шамильского района, Асадулаев Мухтар Магомедович – первым секретарем РК ВЛКСМ, Омаргаджиев Магомед Магомедович – начальником следственного отдела Буйнакского ГОВД, Омаров Магомедрасул Магомедович – пресс-секретарем ДУМД и т.д

6.2. Литература и народное творчество

Литература в турутлинских селах раньше была представлена духовными произведениями и сочинениями суфийских авторов: наставлениями, притчами, баснями и стихами. Особой популярностью пользовались сочинения Ахмада Газали (ум. 1126), Джалал ад-Дина Руми и др. Поэтические произведения ранних аварских поэтов (Чанка, Махмуда и др.) были созданы на основе суфийской идеологии. Местные сочинители подражали этим Великим аварским поэтам. Эти поэты пользовались и ныне пользуются большой популярностью в Батлухе, Заната и Могохе. Моя мать, безграмотная женщина, рассказывала мне сказки, предания, притчи, анекдоты восточных, аварских и европейских авторов. Много она знала произведений суфийских авторов, историю сел, своего народа, Дагестана, особенно историю Кавказской войны. Эти истории были облачены в героические формы. Я с упоением слушал ее рассказы, песни, стихи. Пожалуй, мудрее учительницы я в жизни не встречал.

Позже аварская поэзия обрела светский характер. В настоящее время здесь популярны произведения классиков мировой и российской литературы, поэзия и проза, особенно дагестанских авторов.

Из турутлинских сел известны имена талантливых поэтов. О некоторых из них здесь уместно упомянуть.

Из XIX в. известны имена Урижи из Заната, Ахма из Могоха и др.

В поэзии Урижи из Заната, видимо, не получившей традиционного духовного образования того времени, суфийский дух не заметен. Это сугубо лирические, трагедийные сочинения. По

мнению журналиста Н. Османова, жизнь Урижи приходится на 1866 – 1884 годы¹.

По преданию в семье Османа и Манарши из Заната, через два месяца после смерти мужа от холеры родилась девочка, названная Урижой. С каждым годом Урижа росла и хорошела и к 18 годам слава о ее скромности, уме, веселом нраве и редкой красоте распространилась по всей округе. Рассказывают: Когда Урижа полола кукурузу, мимо проезжал всадник из Верхнего Батлуха. Услышав пение, он остановил коня, чтобы посмотреть на певунью. Потрясенный ее красотой, он не мог оторвать взгляд от ее красоты и на одном из поворотов вылетел из седла, ударился головой о камень и умер.

Богачи сватались к ней. В их числе был и бегаул Заната. Он тайно посылал ей богатые подарки, но Урижа также тайно возвращала их. От встреч с домогателем она ловко уклонялась. Осведомители донесли бегаулу, что Урижа и пастух Салимил Али любят друг друга. В это время снова разразилась эпидемия холеры. Бегаул пустил слух, что Заната наказана богом из-за любви Али и Урижи, и спасти жителей селения можно, если Урижу заключить в глухой пещере, а пастуха Али неотлучно держать у скотины, чтобы более они не видели друг друга².

Бегаул сослал Урижу в пещеру, что находится на границе с Батлухом, на солнечном горном склоне (Бакъда – О.Д.), пригрозив ей, что убьет, если появится в селении. Батлухские женщины, которые собирали хворость в лесу, расположенном на противоположном горном склоне, услышали пение Урижи:

Рада-радал рачІунел ракі ба-
шадал кьерилалЖакъа радал
рачІинчІо, ракі бусараб лъа-
ларо.

КЪаси-къаси вачІунев жан
гІазизав вокъулев

Сердечные ровестницы, что по утрам
меня навещают

Сегодня не навестили, надоело – не-
знаю.

Дорогой мой любимый, что по-ночам
навещал

Гусманов Н. РукІана МагІарухъ шагІирзаби. Махачкала: Дагкнигоиздат, 1994. С. 29.

²*Гаджиев Б.И.* Из неопубликованной книги // Дагестан. Март (апрель). 2004.

Жакъа къаси вачинчю, хьул
къотараб лъаларо.

Сегодня не навестил, надежду потерял
– незнаю.

Рада-радал рачунел раки ба-
шадал къерилал
Гисин-чарай чихалъун чара-
радилел ратила,
Къаси-къаси вачунев жан
газизав вокьулев
Бахьин гиялги рачун
мугрузде ун ватила.

Сердечные ровестницы, что по утрам
меня навещают
Сорняков выросших, прополят,
наверное,
Дорогой мой любимый, что по-ночам
навещал
Отару овец в горы погнал, наверное.

Гисин чабхил цад байги ро-
сдал себе магьилъе
Чарадизе ун ругел ясал хехго
русине.
Газул терет хьвагайги
Тала-къоро магларде
Гигун арав вокьулев эхев
тамун вачине.

Пусть дождь с гравий пойдет над
сельскими полями,
Чтобы половшие девушки скоее вену-
лись.
Пусть на Тала-коринские горы снег
выпадет,
Чтобы пасущий отару любимый вниз
домой вернулся.

Батлукские женщины подошли к пещере и увидели, что здо-
ровье девушки расшатано, ей осталось жить недолго. Из Заната
прибежала мать. Урижа ей сказала:

Хвела, хвела дун, эбел,
Хвалил мугро чиван буго
Квегаб габ дир гъажалда,
Мекъаб дир габ хьолбода.

Умру, умру, я, мама,
Печать смерти моей.
Уж на левом плече моем
И на правом боку тоже.

Инна, ина дун, эбел,
Шаклы гьечю къаникье
Къадруялде разильун
Сабру габун йикла мун.

Уйду, уйду, я, мама,
В могилу, нет сомненья,
Согласись с судьбою,
Терпение собери.

Обнявшись, прощались и плакали мать и дочь. Сквозь слезы
Урижа просила маму:

Анџабго килшида кьоябго
баргъич
Дихъ магІу тІуразда рай дуца,
эбел,
КІиябго рукъалда микъ гІарцул
курхъен
КЪирил ясазе кье, дир чохьол
эбел.

На десяти пальцах двадцать ко-
лец
Отдай тем, кто слезы лил по
мне
На обеих руках восемь сереб-
рянных браслетов
Одари моих ровестниц, родная
мама.

Услышав о судьбе возлюбленной, вернулся с гор и пришел в пещеру пастух Али. Урижа сказала ему:

Метер хабалалъе дун йосуле-
лъул,
Дуцаго кодой ккун йосеха,
ГІали,
Хабал лахІтуялъуй дун тІупула-
го,
ТІупе дуцаго дун, дир мун
вокъулев.

Завтра, когда меня будут носить
хоронить,
Сам на руках носи меня, Али,
Когда в могилу меня будут
укладывать,
Уложи сам меня, мой любимый.

Представив как будут ее хоронить Урижа сказала:

Хоб бухъулел гІадамал,
Хоб гІодобегІан бухъе,
Рокъуд гІорџичІеб керен
РакъудгІаги гІорџизе.

Люди, копающие могилу,
Копайте могилу поглубже,
Чтобы любви не насытившая
грудь
Насытилась землею.

КЪанал чІвалел гІадамал,
КЪанал тІад хъурухъун чІвай,
ГЪудуласда бачІеб къвал
КЪанида бан йикІине.

Люди, накрывающие могилу,
Уложите плиты крепче,
Чтобы я не обнявшая друга
Могла обнять их.

На следующий день Урижа умерла. С горя мама ее сошла с ума. Она ходила то на могилу дочери, то в пещеру, куда ее зото-

чил бегаул, то на высоту, куда Урижа любила ходить. Через месяц Манарша умерла с горя. Занатинцы поняли подлость, коварство и жестокость сельского бегаула, жалели бедную мать и сочинили такое стихотворение о Манарше:



instituteofhistory.ru

Унге, по Манарша, шобил
раГалде,

Гадрадул тГегь анин тIун нахъе
босун,

Свердуге, Манарша,
рорхальубазде

Берал берциница кьо лъикI
гъабунин

Не ходи, Манарша, на край
вершин.

Ранний цветок уже сорван

Не броди, Манарша, по высо-
там,

Очи прекрасные прощались.

Къвагь-къвагьун бачIаги кьуру-
лаб нохъо

Къенсер-бер берцинил гIумро
лъугIараб,

Пири речIун чIвайги росдал бе-
гаул

Дур лугбал чергесай Сибир
къотIарав.

Чтобы взорвалась скальная пе-
щера,

Где кончилась жизнь красави-
цы.

Да убьет молния сельского бе-
гаула,

Что на ссылку тебя осудил.



instituteofhistory.ru

У туркменцев было много неизвестных поэтов и сказителей. К сожалению, их сочинения не сохранились. Рассказывают об одном таком талантливом, но безграмотном поэте Ахма из Могоха. Из его творческого наследия до нас дошло всего два стихотворения, собранные и опубликованные директором Андынской общеобразовательной школы, краеведом Магомедом Газаалиевым¹.

¹Газаалиев М. Могохъа АхIма // газ. «БаГIараб байрахъ». 1992. 18 января.

Г1унк1азулго мина, жиназул росо

Вач1ун шварасеги саламги кьола,
Сайигъатин абун жоги т1амула,
Зийан гъабугеян гъариги бала.
Гъоболльиги бичун решт1ун вук1аго,
Радалида г1игун къват1иве шведал.
Къват1иве кват1ич1ев чиго хут1ич1о,
Къаденахъе г1игун жанив швелалде,
Жаниса чваххулеб ханжуги буго,
Ххараб т1ири рик1ун т1ад г1унк1ги буго,
Т1олгоязул эбел жанибги буго,
Жанльарал, херльарал аск1орги руго.
Гъенисан вильльана квауда аск1ов,
Къоломикъгониги карат1ги буго,
Жидейго унареб шибниги гъеч1о,
Гъагъиниб к1анц1ула, гъорой к1анц1ула,
Гъагъиниса ккураб хъанда г1унк1алда
Хъурмит1а г1адиаб гогъар бук1ана,
Цо къурт1еги бачун, бет1ерги ч1инт1ун,
Бокъда цебе реч1ч1ун хвезе гъабуна.
Мукъулукуъ бакъвайги Къурах1миласул
Къогейан, босейан дида абич1ев,
Къвач1аго шогеги
Гъаб х1ал бугин абун дида бицинч1ев.

Мгъохъа росуля г1олохъанчи Мух1аммадх1ажиясде

Боял унел руго Истамбулалде,
Ингилис, фарангал рагъда ругилан,
Лачен гирун анна Германиялде
Нильер къираласде кьо ккун бугилан.
Багъа кьун босараб шуц1ул къвагъулеб,
Ширванал гъурулеб гъажалдаги бан,
Гъоркуъ рек1араб чода чапун г1ет1ги бан,

Чалухъаб гьурмада харил к1к1уйги ч1ван,
 Хвалчаца рагъула гъуждулги гурун,
 ГЪалбац1 гирун анна шобдаса нахъе,
 ССунарел хвалчаби чархидаги ккун
 Чидае рек1ехъе рук1ине гурун,
 Первосортныйилян сахаб ц1арги тун
 Свердизе хъулбузда хъазахъазда гьорль.
 ХЪах1аб т1агъур гуреб, гурц1а формагун
 Панальун раг1ула г1урус улкаби.
 Г1арац-меседальул маг1дан къуниги,
 Маг1арул васасул цо рас къоларо,
 ГЪоркъан ракъалдасан телефонал льун,
 Туркацаги буго хвалчен бахъулеб,
 Хвалчен-чарамальухъ чорхол рух1ги ун,
 Маккашарипил яс т1огъилльун йиго.
 Т1ад вуссинчиш унго, Мух1аммад-Х1ажи,
 Наку ч1варал яцал, ч1алг1арал вацал
 Ч1валин х1инкъич1ого кинандай арал,
 Воре, гьит1инаб жо лъаларин гьесда,
 ГЪандихъа Ибрагъим цадахъги вачун,
 Чапнил сураталда Щабал ккун рагъе.
 ГЪалъав Мач1адаса Муртазаг1али,
 Г1арцуца къач1арав, къалам бег1ерав,
 КЪайцадахъльун ккедал хъи буго рек1кей,
 Шакъиги биларав, къалам беккарав
 Шив къиралдай вуго мун къвариг1арав ?

Как сообщает М. Газалиев, Ах1ма родился 1839 г и умер в 1924 г., жил он на хуторе Нижний ЛЪарат1а в своем домике, владел мельницей и небольшой отарой коз, мечтал совершить хадж, но обстоятельства, особенно бурные события эпохи — Первая мировая и Гражданская войны, революция и последующие преобразования не позволили осуществить мечту. В своих стихах Ах1ма отражал свой мир, высмеивал свое окружение.

В наши дни таланты турутлинцев расцвели. Яркой звездой сияют таланты профессиональных поэтов. Широкой популярностью пользуется уроженец Батлуха Магомед Гамзаев — извест-

ный аварский поэт, член Союза писателей России, автор многочисленных сборников стихов, книг «Бакълбуха Сагладухла-жиясул Мухламад афанди», «Пророк Мухаммед», «Праведные халифы», «Имамы четырех мазхабов», «Имам Шамиль» и др. М. Гамзаев – лауреат государственной премии Дагестана и всероссийской литературной премии им. Рубцова, кандидат филологических наук.

Магомед Гамзаев — тонкий, талантливый лирик, патриот, — занимает достойное место в дагестанской поэзии последних лет. Переводы его стихов, сделанные русскими поэтами Ю. Кузнецовым, Я. Козловским, В. Бояриновым, И. Голубничим, М. Замшевым, Г. Ивановым, стали заметным явлением в российской поэзии. В самое тревожное в истории Дагестана время М. Гамзаев выступил со стихотворением «Береги, Аллах, Дагестан» (Ц1уне, Аллагъ, Дагъистан), ставшим неофициальным гимном Дагестана.

Не конец ли света, в самом деле,
Близится?
И страхом обуян,
Я молю в наставшем беспределе:
— Защити, Всевышний, Дагестан».

Хоть открыли двери все мечети,
Пьем вино, пускаемся в обман.
—Отпустив нам пригрешенья эти,
Защити, Всевышний, Дагестан».

Нынче много завелось пророков,
Набивать гораздых свой карман.
Я молю:
— Спаси, нас от пороков,
Защити, Всевышний, Дагестан!

Но, как прежде, мудрецы аула —
Старики пришли на годекан.
И кизячьим дымом потянуло ...
Защити, Всевышний, Дагестан!

От людской вражды разноплеменной
Всем даруй нам талисман верный талисман.
Свадьбы день торопит

пусть влюбленный...

Защити, Всевышний, Дагестан!

Сопредельный небу с дня творенья,

Ты во славу шамилевских ран,

Как свое прекрасное творенье,

Защити, Всевышний, Дагестан!

Не могу не привести несколько других

показательных его стихов.

Перевод Якова Козловского

ПУСТЬ БУДУТ ДОБРЫЕ ВЕСТИ

Отрок ушёл по дороге,

Мать ожидает известий,

Тысячи мыслей, тревоги, —

Пусть будут добрые вести.

Снова рассвет на планете

Словно привет с поднебесья,

Все перемены на свете, —

Пусть будут добрые вести.

Ведал я дни золотые,

Радость с невзгодами вместе,

Пусть будут только благие, —

Пусть будут добрые вести.

Чтобы желанье сбывалось,

И не сбывались причуды,

Чтоб не скучать удавалось, —

Вести пусть добрыми будут.

Строки, рождённые ночью,

Рву, написавши их, в клочья,

Те, что останутся в песне —

Пусть будут добрые вести.

Если весна распростится,
Лето растает, как чудо,
Быстрая осень промчится, —
Вести пусть добрыми будут.
(Перевод Ивана Голубничего)

* * *

Как жаждут усталые ноги
К чужбине брести не спеша.
И нет ни тоски, ни тревоги —
Чужая земля хороша.
И мира всегда мало вато
Для тех, кто сторасть во лжи.
И каждый мечтает о богатом
Проснуться и в золоте жить.
И плод, запрещенный о дивады,
Мечтают увидеть глаза.

Чем больше их тяжкая жажда,
Тем больше в сердце слеза.

А сердце всё рвётся на части,
Судьбину берёт на испуг.
И всё, что казалось мне счастьем,
Несчастьем окажется вдруг.
(Перевод Максима Замшева)

Как же быстро лето пролетело...
На лугах – увядшая трава,
И листва на ветках пожелтела,
Веки опустившая листва.

Как же быстро пролетело лето...
Дни короче, ночи всё длинней.
Кто же передаст слова привета
Дальней мощной Каспия волне?

Как же быстро пролетело лето...
Снова осень будоражит кровь,

И на всей стареющей планете
Время года изменилось вновь.

Почему так быстро пролетело
Лето – знает осень в сентябре.
Почему зима грядёт – об этом
Жизнь моя поведает тебе.

Перевод Ивана Голубничего

О детство, ну куда же ты летишь?
Ты как цветов весенняя отрада.
Отныне ты в стихах моих блестишь,
В других местах искать тебя не надо.

С ладонью той, что на закате машет,
Мне не придётся встретиться уже.
Но сколько б дней ни проходило наших,
Она всегда живёт в моей душе.

Я пожелал счастливого пути
Знакомой той, что бросил давней ночью.
Всё время хочет в сны мои войти,
Она опять покой нарушить хочет.

Вчерашнюю машину не догнать,
Там женщина, её почти не видно.
Пусть самолётом я привык летать,
Но прошлое и в нём я не настигну.

О молодость, мечтала ты в краях
Скалистых мост построить звонкий, тонкий.
О путь счастливый, молодость моя!
Пусть добрым словом вспомнят нас потомки.

Перевод с аварского Максима Замиева

Много раз мне шептала чужая земля:
– Ты не любишь меня?
Говори откровенно...
Я ответил легко, ни о чём не моля:
– Да! Отчизна моя совершенна.

В аравийской пустыне спросили меня:
– Дагестан твой храним небесами?
Я спокойно сказал, хладнокровье храня:
Приезжайте, увидите сами!

Перевод с аварского Максима Замшева

Другой поэт из Батлуха, прикованный к постели тяжелым недугом, Жабраил Гасанов, продемонстрировал Великий дух Человека и Гражданина, мужество, свойственное его народу. Он — Великий Гражданин, борец, воин, достойный подражания. «Орел познается по полету» — говорят наши земляки. Это относится к Джабраилу. Он выпустил два сборника великолепных стихов. Это стон страданий, печаль, выносливость Великого борца. К нему самому относятся его слова: «Родному сердцу, там, в Аварии, слезы не роняют, лишь кровь. Совершивший подвиг ведет себя, будто совершил обычное».

Приведу несколько показательных стихов «поэта от Бога», от чтения которых сжимается сердце.

Гьадианаб жойищ гьаб гIумру букIараб,
ГIурчинаб ихилан дур хиял ккараб,
ГIадамасул гьумер гьимараб мехаль,
Цо хIилла батилин хIинкьизе ккараб.

Гьадианаб жойищ гьаб гIумру букIараб,
МагIица льяльараб, льеца чураараб,
ЛьикIалщинал чагIи кьанабакь льяураб,
КьябихIабщинабжо ракъалда тараб.

Гъадиѧаб жойищ гъаб гІумру букІараб,
ГІунгутІабаз ккураб, квешлъабаз цІураб,
ЛъикІлъи гъабурасе нагІана къолеб,
НагІана батаял тахида толеб.

Гъадиѧаб жойищ гъаб гІумру букІараб,
ГІуруца жиб аяб, дир ракІ унтараб,
ЦІвакІ-цІвакун зобалахъ цІвабиги ругеб,
ЦІар ахІун ватизе гІаданги гъечІеб.

Гъадиѧаб жойищ гъаб гІумру букІараб?

* * *

РекІее гІагараб доба магІарухъ
МагІу баккуларо, би гуронани,
Бергъенлъи босарав вукІуна дова
БукІине кколеб жо лъугъараб гІадин.

Добба бихъинчилъи, цІар букІунаро,
ЦІаларал тІахъаца къоларо гІалим;
Доба бахІарчилъи – гъеб гъунар гуро,
Гъеб тІабигІат буго магІаруласул.

Добба Надир-шагъил хутІана тІагъур,
КІкІалабахъ Тимурил кІибекана хеч;
Доба Ермоловас рухІана рукъзал,
Гъаб халкъалдаса жив бергъунгутІи лъан.

Доба гурев цІадав кІанцІичІо Хочбар,
Хагазе Хундери тІалъиги гъабун.
Доба гуреб, кибго гъекъечІо загъру,
ХІал лъазе теларин тушманасдаян.

Доба гуреб гъечІо хъала АхІулгохІ,
Инсаният жинца пана гъабураб.
Гъаб бихъинаб халкъгун жал рагъилдарин,
Ярагъ солдатаца гІодобе бараб.

Доя гурей гъечІо маґарул чІужу,
Бахьинчи нечарав жиндир гъунаралъ.
Къурулъан ххарулел кІанцІарал маґарул лъимал.

Доба имамасул гъурмада цеве
Фельдмаршал вукІана асир кинигин.
Гумруялъ вагъарав жиндир тушманас
Дов къабул гъавуна къирал кинигин.

РекІее гІагараб доба маґарухъ
Маґу баккуларо, би гуронани.

ЭБЕЛАЛДЕ

Дуда эбелалъул берал рихъанищ,
Балагъун гІорцІичІел гІумруялъго духъ?
Дуда эбелалъул кверал рихъанищ,
Кинабго дугъун, ракъван тІаґарал?

Дуда эбелалъул гъумер бихъанищ,
ГъитІинлъун тІаґараб дур тІалабаца?
Дуда эбелалъул угъи раґанищ,
Гъаб дуниял цІураб, цІилал соролеб?

Дур хІухъелалъ гуреп хІал жиндир хъвачІей,
Дур каламалъ гуреп керен хинлъичІей.
Дудалъун гурони канлъи бихъичІей,
Кинабго дуниял дуй гІоло къолей.

Мун – гъелъул чохъонив, каранда гІурав,
Мун – гъелъул мугъалда мегъал сверарав,
Мун – гъаналъул ругІел, гІадан лъвинегІан
Дур кини хъваґарай гІазизай эбел.

Мун гъолде вагъула, лъадуда божун,
Гъоль хвалил гІазабакъ гъавурав гІадан.

КІалъала... мун гъолъул ургъиса гурев,
Лъова зобалахъа рещтІарав гІадин.

Мун гъелъухъе щола гъобол киниги,
Мун – гъелдаса тІураб гъаналъул бутІа.
Бицуна дуцаго къураб жоялъул
Дуниял къуралда, гІумру къуралда.

Мун кванараб мехаль гІорцІулей эбел,
Дудаса дур ургъел батулей эбел.
Мун квачараб мехаль гІунулей эбел,
ГІузраби дур рихъун херлъулей эбел.

Эбелилан абун Аллагъас йижун,
Ракъалде биччараб Бичасул хІикмат,
Мун вихъараб мехаль къуниял гІолей,
Дуца тараб мехаль гІагІиалъул мей

□ □ □

Мун гъечІо, дун гъечІо. Руго ургъелал, –
Дур рахъаль, дир рахъаль, дир рекъел гъудул.
Макъу тарал сардал, къогІлъараб бусен,
Къурабаль хутІарал нилъер анищал.

instituteofhistory.ru

Уян ккараб лъикІлъи, бугин тараб хІал,
Бугеб ххвел гъабулеб черхалъул сахлъи,
КъватІиб рагІулареб жанисеб гІоди,
ГІадамазда цебе гъурмада гъими.

Унтараб гъинал ракІ, угъараб хІухъел,
ХІалуцараб керен цо-цо мехалда.
Гъал тІуразе гъечІел гІемерал хъулал,
Хъухъикъе тІерхъине бугеб сардил моцІ.

Гъал дица ургъарал саринал, кучІдул, –
СорочІеб гъель кинго гъудулалъул ракІ.

Инсуца, гьитинго какийги чурун,
Как базе вахине гьавураб кьуру.

Мун гьечю, дун гьечю. Вуго Бетергъан,
Ритухъав, Жив хIакъав, вукIин ракIчIарав.
ХутIаралцинал жал руго ургъелал,
Дур рахъалъ, дир рахъалъ, дир рекIел гьудул.

* * *

Голохъанги гурев, херлъунги гьечIев,
Хирияв дир гьудул, дида бугеб мех,
Полилал ясаца жахIавго тарав,
Голохъабазулги мухъилъа арав.

Дир бицен ккарабго, берцинал ясал,
Бераз ишан гьабун, шурщудиларо.
Къерилал васазги кьуриларо михъ,
Кьурулъан ххарулев чи гьов вукIинчIин.

Гьаб, рииги тIагIун, хаселги щвечIеб,
Хиялаца гIодов тIамураб заман,
Сверулъанги гирун, гохIдеги щвечIеб,
Гуккун вукIин дида дунго лъараб мех.

Дир гIадал соназда вукIана Хочбар,
Хунзахъе ахираб сапаралъ унев,
Ахъбердил МухIамад, айгъирги рекIун,
Алазан бахунев чабхъадулалгун.

Дир гIадал соназда ХIажимурадил
Чол малакъ рукIана чияр улкаби.
Гьесул гьажалдаса батIалъун араб
БетIералъ хIинкъизе гьавуна тушман.

Аххада – лъимерлъи, тIарада – херлъи,
Хирияй дир гьудул, дида бугеб мех.

НЕКІСИЯЛ ХАБАЛАЛЪ РАТАРАЛ
ЦІЦАЛАЗДЕ (МАХХАЗДЕ) КЪУЛУН

I

Хабал бецілѣи жинда рихъарал ціцалал,
Чан хиял гъабураб гъазухъ валагъун.
Гъал дие кенчІола, кидаялиго,
Каранда рукІарал цо гІолилалъул.

Щий гІадан йикІарай гъазул бетІергъан,
БетІергъан Аллагъ, Мун вуго цохІо нугІ.
Азарил сонаца хисичІеб кърги,
Хулун ракъалдаса тІагІарай дойги.

Анищал гІемерай, гІумру хирияй,
ГІолохъаби чанги хадур угъдарай,
Иццухъе унаго кьури берцинай,
Кърилал васазе рагІи бицинчІей.

Лъил чІухІи букІарал некІо нуж, ціцаларал,
ТІагІарал къанабакъ къалъул гІужалда?
Лъил анищаз цІураб керенги хІурлъун,
Щущарал нуж беціаб гъаб лахІдуялъур?

Лъица нуж рукІарал сайигъат гъарун,
ГъадигІан цІорорал, цІвакарал ганчІал.
Гургинаб гарбида гиргидилаго,
РукІарал неккий росуцоялъул.

Лъаларо, лъаларо щибниги дида
БукІараб азарил санаца себе,
МагІил гарал гІадал гургинал ціцалал,
ЦІорола дир керен нужеда квер хъван.

II

Бице дида, ціцалал, цІорорал ганчІал,
Нужер къисматалъул къваридаб хабар,

Азарил саназул свакараб къиса,
Къанабаз бахчараб пашманаб тарих.

Нужеда бихъана гъолъул гІанчІлъиги,
ГІадалнах чІикІкІулел хабал борхъалги.
Нужеда бихъана гъолъул чалухълъи,
Чваххун гъой ракъалде цинги унеб мех.

Нужеда бихъана гъолъул рокъиги,
Ракъалде руссунел гъолъул рукъбиги.
Нужеда бихъана гъайбатлъиялъе
Гъаб дуниялалда лъугъун унеб жо.

РуцІцІухІун чІун руго цІцІалал дир хъатикъ,
КІиго дунялалъул хІикмат бихъарал.

РАКЪУЛ ГІЕРЕКЪ

Ракъул дагІба балев кІиго вацасда
КІалъан буго хІатІикъ цо ракъул гІерекъ:
Ле, гІадамил лъимал, гІодоре риччай,
Дунги, нужго гІадав, гІадан вукІанин,

Дуниял хирияв, хурзал чІахІияв,
Хабар-кІал гІемерав, гІамал кІудияв,
ГІадамал жиндица хІинкъизарулев,
Залимаб, къуватаб къаркъала бугев.

Ракъул гъурмадаса дун аралдаса
Сверана ракъалда аза-азар сон,
ТІагІана хабалал хулун цІадаца,
Чурана чваххияз чанги дир рукъби.

Ахир цо залимас хъала балаго,
ХІуралде свэрарав сокІкІана къадалъ,

ДодигІан чІухІарав хІарщуеги чІван,
Дица гъаб ракъалда барабщинаб мех.

Ханзаби лъугІана, зулму тІагІана,
Залимал хъулбиги хІурде руссана.
Пакъирав ятимас сардал-къояца
Сверун къедги гъабун, гъабуна дир хур ...

ГІорцараз, ракъараз, иргаби гъарун,
Къуна дун цоцахъе дагІбадилаго,
Анці-анці гІасрабаца нус-нус батІияб
Сипатазде вуссун, дун свакан вуго.

Букъуге ле, гІадан, гІададисеб зар,
Гъеб букъарал чагІи бергъинчІин жеги.
Лъугъенге хуриве вагъизе, инсан,
Рагъарал умумал угъданин хадур.

Квер чІвалеб ракъалъухъ ракъуль чи лъурав,
Харил кваціялъухъ ханжар бахъарав,
ЧІухІарав дун вуго – гъаб ракъул гІерекъ,
риччай нуж гІодоре, гІадамил лъимал.

* * *

Дун гъоркъе рехараб айгъир кинигин,
Ана гІолохъанлъи дида кодоса,
Щобазда щуцалел кочІол бакъналгун,
Каранда гъугъалел ихдал сардалгун.

Хабалалъе арал гъудулзабигун,
Хабаралъе цІакъал къерил ясалгун,
Къижизе щолареб цІалул замангун,
ЦІунизе лъаларел балъголъабигун.

ГІодоб буссунареб чорхол гъавагун,
Гъаваялде араб ботІрол гІакълугун,

Жаниб хІебтІулареб раКІалъул жангун,
Жаваб батулареб гІемер суалгун.

Дун гъоркье рехараб айгъир кинигин,
Ана гІолохъанлъи дида кодоса.



instituteofhistory.ru

АхІе, гъудулзаби, шигІру нужеца,
Щокъроб гІумруялъул гІомо цун бугин.
ГІабдаласе цІарги, цІогъазе тахги,
ЧІвадарухъабазе чІвалеб гъаб хъатги.

АхІе, гъудулзаби, шигІру нужеца,
АхІараб раГІулев чи хутІун гъечІин.
ЛъикІав вугин ккарас квешлъи гъабураб,
Вацилан цІар лъурас цІа дуда гъураб,

Гъаб бетІер сверараб, сабру тІагІараб,
Сундул букІаниги ургъел-кІваричІеб,
Бихъинчилъиялда тІад цІар тІамураб,
ЦІуяз бихъиназе магъари лъураб.

АхІе, гъудулзаби, шигІру нужеца,
Даргъобги Гъунибги гъугъадиледухъ,
СалтІагин Ведено тІуркІулеб куцаль,
АхІе, АхІулгохІда ахІун лайлагун,
Умумул къаникъа рахъунеб хІалалъ.



instituteofhistory.ru

ГІарабустаналъул салулъе арав,
СалтІе нахъ вуссине магІарул имам.
АхІе, набасул къотІараб бетІер,
ТІад буссун, гъажалда регъолеб хІалалъ.

АхІе, ияхІ гъечІел, намус тІагІарал
Наслаби бусада сородуледухъ,
Гъал миллиардераз магІу бацІцІине,
МагІна гъечІелцинал цІорон хутІизе.

Гъал иномаркабаз, банкал гІемераз,
Бикадул бусалъа къватІир рақкараз,
Гъал гІадан чІваялда бизнес гъабулез,
Базарахъ, тукабахъ тенколел ругез,

Гъаб гІумрудул магІна гІажайбго лъан,
ГІасияб, хІинкъараб гъаракъ гъабизе.
Жал вижарав Аллагъ лахІзаталда лъан,
ЛахІчегІерал расал хъахІлъизе гъезул.

АхІе, гъудулзаби, шигІру нужеца,
Щокъроб бахун бугин гъаб гІумру дида.

* * *

Кире гъал умумал арал, дир гъудул,
АхІун рагІуларел, кодор щоларел,
Мина-къайи гурел, къватІ-къоно гъечІел,
Къавулъе руссунеб бакІ букІунарел.

Хабар бачІунарел, тел букІунарел,
Тамаша, щибниги гІаламат гъечІел.
Кире гъал умумал арал, дир гъудул,
Ахир букІунарел, тІад руссунарел?

* * *

Дур бадиса гирун унеб магІида
Абе, дун гъабсагІат батІияв вугин,
Абе, хиялазул хур бакъван бугин,
Хаслихълъи дир расуль рещІунеб бугин.

Абе, хисун бугин хасият гІамал,
Халатал хъулаца дун гуккун танин,
Ва дуде букІараб рекІел балагъи
РакІалдаса араб кечІ гІадин бугин.

Абе, гъаб ракъалда къун гъечІин талихІ,
Къурун ругин гъалал дуца гІадада.
Дур хиянат жаниб хуларал бераз
Хисизе ракъалда щибниги гъечІин.

ТІАДЕ РАХЪА, УМУМУЛ

ТІаде рахъа, умумул,
АхІи балел руго ниж
Чагояз тІубаларел
ТІалабал гІемер ругин:

Иман гъечІеб халкъ бугин,
Хабар гъечІеб гІел бугин,
ГІабдалас хадуб бачун
Халкъ къурса унеб бугин.

ЛъикІал чагІи чІван ругин,
ЧандачагІи тун ругин,
Тураб жо бацІцІун чІолел,
БахІарзал гІадин, ругин:

БахІарчилъи ссун бугин,
Саяхълъи бергъун бугин,
Аллагъилан ахІулев
АхІмакъилан тун вугин.

Рехун тун улбул ругин,
Умумул кІочон ругин,
Мажгитазда багъулеб
Мегеж тараб халкъ бугин.

Бидуль хиянат бугин,
Харбилъ чорокълъи бугин,
МагІарул миллаталъухъ
МагІу тІолеб хІал бугин;

Холезул ургъел гъечІин,
Хваразул адаб гъечІин,
Ханлъи бокъарал ругин,
ТІаде рахъа, умумул.

ХІатІикъе бан чед бугин,
Чурулъе бан квен бугин,
Кагътал хІалеп халкъ бугин, -
ТІаде рахъа, умумул.

ЛъикІалъе ратизеги,
Квешалде семизеги
ГІадамал тІагІун ругин, -
ТІаде рахъа, умумул.

ТІаде рахъа, умумул,
Бахъараб хвалчен гІадал,
Хияналъи хІехъечІел,
ХІалихъалъи баччичІел.

ТІаде рахъа, умумул –
ГІаданлъиялъ цІураб халкъ,
ГІарцухъ жал ричуларел,
Бечелъиялъ чІваларел.

ТІаде рахъа, умумул –
АхІиялъе лебалал,
Гъаб ракъалде рачІарал,
Ракъулъе тІоритІарал;

Къолден ххурал чурхдулгун,
Къоно барал чахъалгун,
Къо гІемераб хІехъеялъ
ХІал бергъарал гъурмалгун.

Тушманасул боялда
Бадиб къараб магІ гІадал.

Тіаде рахъа, умумул -
Иманалъул цІураб халкъ,
Надир-шагъ щуцахъ варал,
Шамил имам куцарал;

БахІарчилъи гІемерал,
ГІадлу-низам къварарал,
Борхатаб къадруялъул,
Къуватаб лагаялъул.

Тіаде рахъа, умумул –
АхІулгохІда регарал,
АхІулаго лайлагун
ЦІадулъе тІерхъун арал;

Даргъоб, Гъуниб, Веденоб
Рохъабазда хутІарал,
Сибиралъул ракъалда
Рукъби жидор щуцарал.

Нуж, ВатІан тун къокъарал,
Къанабакъе тІерхъарал,
Чияр зодил хъахІиллъи
ХІахІберазуль ссун арал;

Нуж, хІежалде унаго
Салулъе ккун тІагІарал,
ТІад руссине лъачІого
Сапаразда хутІарал.

Тіаде рахъа, умумул,
АхІи буго нужеде,
ГІорцІидал гІадамасе
Лъугъунеб жо бихъизе.

* * *

Гъаниб гулла-ххералда
Лъларо эбел йикІин,
Дихъ гІодизе къачІарай
ТІадмагІарул хурзабахъ.

Рехулеб бомбаялда
Бицунев чи къоларо
Берцинай гІацад йикІин
Ракъалда дихъ ялпшун.

Афгъаналъул мугІрузда
БагІар бакъ шикІулелъун
Къиршулаго цабигун,
Къанщана дун ракъалда.

instituteofhistory.ru

РукІана хъахІил зобал,
Урхъун диде къуларал,
БукІана гІурччинаб мегъ
ГІодилеб, дихъ балагъун.

Мун гъединаб мехалда
Ятила тІадмагІарухъ,
ТІогъол магъиль кийниги
КечІ ахІулей, дир гъудул.

Эбел, гъечІо тІокІав дун,
Дур василан вихъизе,
Буго гІицІго ракъул гохІ
Ракъалда дун вукІанин.

Буго гІицІго дир зани
Зобалазде балагъун,
Рагъуе къучІ лъуразе
Къураб нагІана гІадин.

Как видно, творчество Жабраила Гасанова проникнуто глубокой философией, великой любовью к Отчизне, трагизмом и безысходной тоской. В них слышатся горе, разочарование в светской жизни и «плач без слез». В них любовь к Матери, боль за Родину, за его страдания, за дорогих ему людей, за народ и падение нравов, гордость за Родину, за свой народ.

Интересны и весьма оригинальны сочинения уроженца сел. Батлук, главы администрации Шамилского района 2005 - 2010 годов Гаджиева Абдулвахида. Он в свободное время занимался стихосложением. В 2003 г. в местной районной газете появилось стихотворение, посвященное 20-летию его сына Магомедрасула. В нем отчетливо просматривается педагог, наставник Абдулвахид Гаджиев.

Хирияв васасе насих1аталъе
Бокьун буго дагъаб калам гъабизе.
Т1убараб къого сон г1емераб гуро,
Гъебин киналъего къуч1 льолеб заман.

Швараб г1ор г1адинан г1олохъанлъи ун,
Г1емерал рихъана хадуб рак1 бух1ун,
Гъабураб гурони батуларелъул,
Бегъубеб батани тохго вук1унге.

Гъит1инго босараб лъай – г1елму, махщел,
Кидаго батула хазина г1адин.
Лъик1аб босизеги, – квешаб тезеги,
Таваккал г1унани талих1 буго дур.

Дидаго бихъараб, лъараб, раг1араб,
Дуда лъан бук1ине абубеб буго.
Бицунеб раг1иги г1едег1ич1ого,
Г1одов виччан бице, мекъи кколаро.

Г1акълуялъуб аслу сабур бугелъул,
Ццидаца квергъизе кинго мун ч1оге.

Бицине нечараб гъабичлого те,
Гъабизе нечараб ургъичлого чла.

Гъабулеб ишалъуль тлоцебе дуца,
Нигат баццлад гъабе, бецараб буго.
Унтарав, шокълъарав, къварилъи бугев,
Асклов вачланани, гурхел – цлоб гъабе.

Маглишат глемерлъун, хъулухъ лъиклаб шун,
Вореха гъарула, гламал хисуге.
Гламал гъитлинавлъун мун вукланани,
Аллагъас гъедиглан клодо гъавула.

Клудиясда асклов вас гладин вукла,
Гъитлинасда асклов эменлъи гъабе,
Дудаго вашадав вацлъунги вихъа,
Клвараб лъиклъи гъабе мискинчиясе.

Вореги члухли те, хлалимго вукла,
Хлеренаб раглуца меглер борхулин.
Бусурман чиясул адабги цлунун,
Цлоторго хъваде мун, рекъараб буго.

Замана квешлъана, макру цликлана,
Цлуклаял глемерлъун гладлу бихана,
Гладамазда гъоркъоб къадру цликлине,
Цлуне яхлгун намус киве кканиги.

Риди тладе бачлун, тлорахъ гъоркъе ккун,
Глакса сверун буго гъанже дуниял.
Гладамаз халатккун гъаб хлехъоларо,
Хлалалаб боцлигун гъабе маглишат.

Гъереси–реклгурев раклиги бацладав,
Жахлда – хлусудалда кинго рекъечлев,
Клудияв имсуца ирсалъе тараб
Мухлканлъи – рацалъи цлуне сундульго.

Дуйго бокьулареб чидай гьабуге,
Чидаса гьабураб х1ехьонги ч1оге.
Гьабулеб ишалъуль рит1ухлъи ц1уне,
Ц1унила Аллагъас иншааллагъ мун.

Чи вихьун, чин бихьун бухьен гьабулел,
Аск1ор къазаруге, рик1клад гьарун те.
Тухум-къибилалъул мах1 бугелшинал,
Аск1ор г1агарлъизе к1вараб ях1 бахье.

Нагагълъун гьезда мун мекъи вич1ани,
Силатул рах1муги к1очоне тоге.
Бищун талих1 къосин гьаб дунялалда,
Дицани рик1уна чиякълъи бугин.

Херлъизе вук1инги, хвезе вук1инги,
Кидаго рек1елъа инее биччаге.
Биччас къурал къоял лъуг1ун иналде,
Т1аг1ат гьабиялде ц1ик1ун к1варги къе.

Шибаб къояль къасде тавбуги гьабе,
Толебин дуцаги аниб дуниял.
Добба батизельун к1вах1алъич1ого,
Иман-исламалъул гьудуллъи гьабе.

Хун цереса инин эбел–эменги,
К1очоне риччаге, рогьоб бук1унин,
Къулгьугин садакъа ресалда рекъон,
Рузман къояльг1аги къеч1ого тоге.

Фольклор. Турутлинские села славятся фольклором. Он охватывает эпические и лирические сказания, песни (героические и лирические, баллады), сказки, пословицы, поговорки. Особое место занимают анекдоты. На различных торжествах участники веселятся, танцуют, состязаются в умении экспромтом сложить остроумные стихи и тут же спеть их. Выигрывает тот, кто сложит наиболее остроумную и поэтически удачную песню.

Длинными зимними вечерами рассказывают сказки, предания, легенды; читают стихи. Распространены ставшие народными сочинения суфийских поэтов, религиозные сюжеты, жития мусульманских святых. Выделяются анекдоты о Молла-Насреддине.

Для турутлинцев, особенно для батлухцев характерен острый и порою саркастически едкий юмор, бичующие пороки. Человек, который отступает от общепринятых норм морали и этики подвергается осмеянию. Он получает кличку, точно отвечающую его характеру и недостаткам, порокам. Собрав образцы турутлинского юмора можно было бы создать литературный шедевр, показывающий, как смеется Батлух, Заната или Могох. К примеру, приведу несколько образцов батлухского юмора.

Каримулла работает парторгом колхоза. Огромную работу выполняет он наряду с председателем колхоза совершенно бесплатно, на общественных началах, не зная ни отдыха, ни покоя. Большой колхоз, большое хозяйство, масса нерешенных и порою неразрешаемых силами колхоза проблем. На бюро райкома КПСС обсуждается вопрос о батлухском колхозе. Одни за другими выступают члены бюро и критикуют колхоз, ее председателя, партийную организацию и самого парторга. Наконец бюро решает наказать Каримуллу. У него и раньше были замечания и выговоры. Остается только исключить его из партии и освободить от работы парторга. Но кто будет бесплатно тянуть такую лямку и выслушивать несправедливые упреки? В поисках выхода секретарь райкома спрашивает Каримуллу: «Ну, как тебя наказать?»

Каримулла: Понизить зарплату.

Каримулле, сообщают, что Брежнева четвертый раз наградили золотой звездой Героя.

Каримулла: Конечно, сам себя же награждает.

Каримулла с другом идут пешком в райцентр Кахиб на совещание. После дождей река Аврское койсу, отделяющая территорию села от районного центра, разбушевалась. Мост снесен. Остается или вернуться, или перейти вброд с риском для жизни.

Каримулла:

«Магомед, ты полезай первым в реку. Если тебя унесет, я не полезу и вернусь домой».

Каримулла в рамазан месяц часто нарушал уразу и каждый раз оправдывался перед женой, что встретил того-то и того-то. Они уговаривали выпить с ними. Неудобно было отказать. Пришлось выпить с ними и нарушить уразу».

Жена: Они что во всем селении тебя только одного нашли, чтобы уговорить?

Каримулла: Они ж тоже знают, кого можно уговорить, а кого нет.



Каримулла зарезал своего теленка, отрезал ножку, приготовил из нее шашлык и пировал. Вернувшись с работы жена Патимат и, увидев зарезанного теленка, возмутилась и стала ругать мужа.

Каримулла: посмотрите, какой большой гнев у такой маленькой Патимат.

instituteofhistory.ru

6.3. Народная педагогика

С раннего детства турутлинцы стремятся к знаниям, будь это религиозные знания или светские. Обладание знаниями называется фразой «выйти в люди». Как и во всем Дагестане, турутлинцы очень самобытны, впечатлительны, смелы. Они с лучшей стороны зарекомендовали себя в экстремальных исторических условиях, любят трудовую деятельность¹.

Среди населения преобладают холерического и сангвинического склада темпераменты с взрывной эмоциональностью, по-

¹Крысько В.Г. Этническая психология. М., 2004. С. 92-94.

вышенной чувствительностью к чужим поступкам и суждениям, ярко выраженным стремлением к самовыражению, справедливости. Высоко развито чувство собственного достоинства, гордость за традиции и привычки своих предков, способствующие поддержанию родственной сплоченности и ответственности. Русский историк Н.Ф. Дубровин писал, что каждый оборванный горец, сложив руки накрест, или взявшись за рукоять кинжала, или опершись на ружье, стоял так гордо, будто был властелином Вселенной... Во всем видны гордость и сознание собственного достоинства... Горец, воспитанный в суровой школе нужд, не имеет больших потребностей, его вкусы просты... Все это можно отнести и к турутлинцам. Только он никогда внешне не выражает своей гордости и самоуважения. Люди с самого детства обладают большой самостоятельностью, активностью и инициативностью, упорством и настойчивостью в достижении поставленных целей. С подчеркнутым вниманием и уважением относятся к старшим по возрасту, социальному положению и должности. Обладая достаточно хорошими организаторскими способностями, общительностью, самостоятельностью, они стремятся стать неформальными лидерами. Сказывается особенности воспитания мальчиков в семьях. С детства они ориентированы на значимость социальной роли мужчины, отца, брата, их с малых лет приучают заботиться о сестрах, даже старших, о младших братьях, родителях. В семьях культивируется особая любовь к младшим, помощь им во всем. Дети здесь (мальчики в особенности) почти не подвергаются наказаниям, растут самостоятельными в условиях минимума запретов. Физическая подготовка, а также сложившаяся народная педагогика с ранних лет формируют сильную волю, смелую личность, постоянную готовность к отпору, активность. Такие качества позволяют им довольно быстро адаптироваться к разнообразным условиям жизни и деятельности.

Известно, что человек с рождения бывает невежественным, но не глупым или умным. Глупым или умным его делает воспитание. Поэтому воспитание играет большую роль в жизни общества. Каждый член сельской общины выступал воспитателем по отношению к младшему. Одновременно он выступал и в роли объекта воспитания для старших. Если посторонний человек, но

член джамаата замечает, что кто-то поступает не так как полагается, он делает ему замечание. Если нужно, наказывает. Одновременно он выступает защитником односельчан.

В тургутлинских селах джамаат был и остается хранительницей традиций и нравственности своих членов. Не было наказания страшнее, чем осуждение сельским обществом. Основой воспитания выступала народная педагогика, которая представляет собой совокупность знаний и навыков воспитания, передающаяся в этнокультурных традициях, народном, поэтическом и художественном творчестве, устойчивых формах общения и взаимодействия детей друг с другом и с взрослыми. В ходе взаимодействия старших и младших культурные и нравственные традиции передаются из поколения в поколение.

Выделяются возрастные категории, к которым применяются особые приемы воспитания: раннее детство – до 3 лет, детство – до 12 для мальчиков и 11 для девочек, подростковый возраст – 13 – 17 лет для мальчиков и 12 – 16 лет для девочек, юность – 17 – 21 лет для юношей и 16 – 20 для девушек. Раньше мальчики, достигшие 15 лет считались взрослыми и к ним предъявляли все требования, применяемые к взрослым мужчинам.

С древнейших времен сохранились традиции ухода за малолетними детьми, воспитания подростков и юношества, подготовка к семейной жизни, обучения поведению в обществе. Мощным орудием воспитания выступает устное народное творчество, слово, мысли, труд, быт, обычай, традиции, искусство, религия, взаимное общение, игра, личный пример. Важнейшая роль отводится приобщению ребенка к языковой культуре. Словесному воздействию (поверье, просьба, совет, намек, пожелание, благословение, клятва, упрек, укор, уговор, запрет, брань, угроза, проклятие и др.) придается особый смысл. Произведения фольклора, часто описывающие исторические события, воспитывают патриотизм, любовь к родному селению, к Родине, к ее истории и культуре.

Народные традиции четко указывают, как организовать питание ребенка, вскармливать его, как ухаживать за ним, проявлять внимание и заботу о детях, в т.ч. о сиротах, как разумно регулировать взаимоотношения детей и взрослых, старших и

младших. Цели воспитания воплощаются в образе идеального человека. Идеалы совершенной личности у всех народов Дагестана и Кавказа очень близки друг другу. В этих идеалах просматривается мечта о развитии ума, воспитании высоконравственных достоинств, особенно честности, порядочности, благородства, человечности, трудолюбия, мужества, женственности, отваги, красоты, физической силы, здоровья, выносливости, богатства, власти.

Народные традиции предусматривают воспитательные приемы, сочетающие словесное и эмоциональное воздействие на личность с физическими упражнениями; место и формы организации жизни и самостоятельности детей и молодежи (посиделки в виде взаимопомощи – гвай, праздники, игры, состязания, театрализованные представления канатоходцев, маскарады).

Но при всем этом первым и главным воспитателем первоначально была мать. Роль отца, как воспитателя, следует за матерью и чуть позже. На протяжении всей остальной жизни старшие братья и сестры, родственники играют большую роль в воспитании. Особую роль играет джамаат, старшие и младшие односельчане. Взаимодействие воспитуемых и воспитателей достаточно сложно. Школа обогащает народный опыт воспитания новыми сведениями и знаниями.

6.4. Народная медицина

В культуре жителей селений Батлух, Заната и Могох значительное место занимает народная медицина, сформировавшаяся в течение тысячелетий в результате опыта, настойчивых поисков, проб и ошибок по профилактике, распознаванию и лечению болезней. Созданная таким образом медицинская культура является результатом коллективного творчества многих сотен поколений турутлинцев и до появления научной медицины была единственной формой удовлетворения потребностей народа.

Народная медицина была затребована, особенно до присоединения к России. Антисанитария, невежество и многие другие факторы приводили к распространению эпидемий чумы, холеры и других заболеваний. Историческая хроника отмечает в горном

Дагестане чуму (1729/30, 1770/71 гг) и холеру (1830/31, 1892 гг). Таких эпидемий было много и они повторялись очень часто. Эти болезни уносили тысячи и тысячи жизней населения.

Замечательный ученый, уроженец селения Мачада, кандидат педагогических наук Магомед Андиялович Дибиров подготовил историю народной медицины аварцев. Он писал, что народная медицина представляет собой целостную систему знаний о человеке, о влиянии окружающей среды и космических факторов на его организм, о рациональном образе жизни и гигиенической культуре, диагностике болезней, формах, методах, средствах и принципах лечения заболеваний, ран, травм, ожогов, отравлений и различных расстройств здоровья. Она включала в себя философские, космогонические, духовно-нравственные, религиозные, оккультные и другие концепции. Другой исследователь народной медицины Патимат Алиева защитила диссертацию «Народная медицина аварцев: этнографический аспект». В той или иной мере в различных своих работах народной медицины касались М.А. Агларов, С.А. Лугуев и др. дагестанские этнографы. Эти исследования позволяют высоко оценить уровень развития народной медицины аварцев. На это же указывают свидетельства русских исследователей¹.

Оценивая народную медицину Дагестана, полковник А. И. Руновский, долго служивший на Кавказе, а после пленения Шамиля бывший при нем приставом, писал: «Нет на свете хирургов столь искусных как в Дагестане». Академик Н. Ф. Дубровин вторит ему: «Нет почти ни одной раны за исключением, конечно, чисто смертельной, которую бы туземные врачи не вылечили и притом так, что пациент их не подвергался затем никаким дурными последствиям». Выдающийся русский хирург XIX в. Н. И. Пирогов свидетельствует, что народные лекари Дагестана излечивали такие раны и повреждения, которые, по мнению русских врачей, требовали ампутации конечностей. И этот факт подтверждался многими наблюдениями.

В ходе своих поисков Магомеду Дибирову удалось выявить около 500 лекарственных средств растительного, животного и неорганического происхождения, более 3 тысяч рецептов от са-

¹ Используются работы дагестанских этнографов Дибирова М.А., Алиевой П., Агларова М.А. и Лугуева С.А.

мых разнообразных заболеваний, в том числе 46 прописей от рака, применявшихся лекарями из аварских регионов. Анализ традиционных рецептов показывает, что они были достаточно сложными, в состав некоторых входило до 50 наименований лекарственных средств различного происхождения.

Им обнаружено около 100 рукописей на аварском языке и языках аварской группы народностей, написанных аджамским письмом. Это медицинские трактаты, лечебники, травники, работы, посвященные отдельным разделам народной медицины, в том числе фармакологии, фармакопеи, фармакогнозии, косметике, а также рецептурные памятники, справочники и медицинские словари, пособия по трепанации черепа и технике сложных хирургических операций и т.д. Имеются среди них и переводы из различных трудов по восточной медицине. До нас дошли труды около 80 авторов.

Лекары лечили болезни по их симптомам. При этом они добывались нормализации деятельности организма, применяя целебные травы, различные вещества минерального и органического происхождения, кровопускание, прижигания, лечебные массажи, натирания, различные ванны, ингаляции, компрессы и многое другое. Большое значение уделялось питанию больного, уходу и образу жизни. Вводились определенные запреты, которые подавались в религиозно-магической форме. Лечили различные женские, кожные и эндокринные заболевания, инфекционные болезни, переломы, раны.

Приведу некоторые средства лечения:

Мед (гъоцло) считается универсальным общеукрепляющим, тонизирующим средством, целебным продуктом и употребляют для лечения гастрита и простудных заболеваний.

Мумиё добывают в горных утесах и применяют для лечения ран, переломов и его раствор дают пить, если человек надорвался на тяжелых работах.

Крапива (мичI-мицI), особенно свежий, весенний употребляют в пищу и порошок, изготовленный из высушенного сбора, применяют как кровоостанавливающее средство.

Шиповник (гIинтIи). Его настой употребляют для лечения простудных заболеваний и лечения желудочно-кишечных заболеваний.

Мать-и-мачеха (къоркъил тIамах) предотвращает воспалительные процессы. Ее листья прикладывают к ранам, нарывам, а отвар пьют при воспалении дыхательных путей.

Облепиха. Давали истощенным людям и животным. Принимали внутрь при заболеваниях сердечно-сосудистой системы, заболеваниях крови, гастритах, язвенной болезни, авитаминозах. Наружно препараты облепихи применяют при плохо заживающих язвах и ранах, ожогах, кожных заболеваниях. .

Ее плоды богаты витаминами – А, С, Н, РР, Е, В1, В2, В3, В6, В9; сахарами, белковыми и дубильными веществами, пектинами, органическими кислотами, фитонцидами. Ягоды также содержат микро- и макроэлементы: железо, кальций, магний, натрий, калий, фосфор. В коре облепихи содержится серотонин – «гормон счастья».

Зверобой. Его настой применяют при гипертонии, болезнях печени, почек, при гастрите, колите и т.д.

Подорожник употребляют для лечения желудочно-кишечных заболеваний и ран (прикладывают).

Тмин употребляют в качестве приправы к пище. Его отвар применяют для лечения печени, почек, гастрита, колита и т.д.

Чеснок является важным элементом многих блюд. В тоже время ее считают паноцеей от всех заболеваний. Применяют при камнях в почках и мочевом пузыре, для укрепления иммунной системы, при заболеваниях сердечно-сосудистой, дыхательной системы и желудочно-кишечного тракта, гипертонии, астме, простудах и насморке, атеросклерозе, дизентерии, нервных расстройствах, для выведения ленточных глистов .

Беременным женщинам и роженицам готовили кашу их солода - муки, молотой из проросших зерен пшеницы (тIи). Современная медицина характеризует проросшую пшеницу не только как тонизирующее, но и омолаживающее средство, способное повысить сопротивляемость организма.

Почти в каждом аварском селении были свои лекари. Они были в Батлухе, Заната и Могохе. Многие из них располагали опытом фармакогностики и необходимыми для этого знаниями. Они успешно лечили множество заболеваний, располагали уникальными средствами и методами лечения различных заболева-

ний, перед которыми практически бессильна даже современная научная медицина .

В свое время широкой популярностью пользовался лекарь из Заната Думалав. Он был кузнецом. Лечил травами. Предания доносят до нас сведения о том, как приглашенные к больному из Батлуха известный ахвахский лекарь и Думалав показывали свое искусство лечения. Думалаву удалось исцелить больного.

В 40–60– х годах XX в. Джаватханасул Хажияв из Заната, тоже кузнец, был искусным костоправом. Он занимался и кровопусканием.

6.5. Правила хорошего тона, этикет

В турутлинских селах строго соблюдаются традиционные обычаи, права и обязанности. Само сельское общество является хранителем традиций и нравственности. Также строго выполнялись общественные нормы поведения — этикет. Определяющим является влияние адатного (обычного) права, до сих пор регламентирующего поведение людей и стоящего порой выше общегосударственного закона. Культура турутлинцев из Батлуха, Заната и Могоха, как и культура всех народов Кавказа, закреплена в этикете – своеобразных кодексах нравственности и чести. Этикет тесно связан с адатом и является его продолжением. Этикет определяет поведение человека, каждый его поступок, поведение, манера общения, обращения к старшим, младшим и ровестникам, каждое движение человека регулируется этикетом, нормой морали.

В Батлухе, Заната и Могохе в условиях сложной физико-географической среды и постоянной трудовой практики формируются люди с хорошей физической подготовкой и достаточно высоким интеллектуальным уровнем. Во многом этический и эстетический идеал турутлинцев схож с общеаварским. Они во многом определены нормами ислама и обычного права. Это означает, что человек принимает всю совокупность строжайшим образом определенных религиозных представлений и верит в них.

Если старший видит, что младший допускает действия, противоречащие нормам адата и шариата, поступки, недозволительные в быту, он делает замечания младшему. Никто не проходит мимо. Никто не проявляет равнодушие и безразличие.

Особое место в общении занимает речевой этикет, т.е. принятая в данной культуре совокупность требований к форме, содержанию, порядку и характеру высказываний. У турутлинцев, как и у всех аварцев, существуют формулы, слова и выражения, употребляемые для приветствия и прощания, формы уважительного обращения к старшим, формы просьбы, извинения и обращения, характерная вежливая речь, поздравления и формы выражения соболезнования. сочувствия, жалобы, вины, горя и т.д.

У турутлинцев не принято жаловаться, ныть, выставлять свои нужды, заботы, страдания и горе на показ. Не принято сетовать на трудности и проблемы. Это воспринимается как слабость. Не принято и распространяться о своих достоинствах и успехах. Это считается порицаемым хвастовством.

Здесь не принято перебивать собеседника, вмешиваться в чужой разговор и т.д. Важную роль играет ситуация общения старшего и младшего, женщины и мужчины, взрослого и ребенка, между супругами, между родителями и детьми.

Осуждается употребление в речи непристойных и шокирующих слов и выражений. Не принято слишком прямо называть вещи и явления своими именами.

Идеалом народа считается честность, трудолюбие, скромность, умеренность во всем – в еде и в быту, деликатность, уважение к женщине и к старшим, щедрость, мужество, отвага и бесстрашие, гостеприимство и радушие, справедливость, уважение к родителям, к людям вообще, терпимость (сабру), верность данному слову, правдивость, презрение к хвастовству и кичливости, надежность, верность и преданность, искренность, вежливость и корректность в споре, изгнание злобы и ненависти, зависти и других пороков из сердца. Славится сила нравственная и физическая. С раннего детства прививают умение прощать, поиск мудрости и знаний, стремление к самообразованию и самоусовершенствованию, желание посвятить свое время и саму жизнь добрым делам, разумное управление своими средствами, общи-

тельность и доброта к окружающим, пристрастие к чистоте и красоте, отвращение к злу, воровству, греху вообще. Позором считалась трусость. Недостойным для мужчин считался неверность данному слову. Порядочный человек должен был обращаться с другими так, как бы он хотел, чтобы с ним обращались другие.

Мужчина в необходимой ситуации смело вступал в единоборство, хотя знал, что он слабее противника и будет побит. Слабый из дерущихся, как правило, первым применял оружие. Убийство было преступлением перед обществом. Убийство вызывало кровную месть.

Супружеская верность и взаимоуважение в семье являются основой морали. Измена жены почти не встречается. Измена мужа — редкое явление. Доброделем для девушки считалась скромность, трудолюбие. Супружеские пары, как правило, тесно взаимосвязаны и никогда не бросают друг друга в беде.

Строго осуждается нарушение норм поведения, самодовольство, нескромность в какой бы форме они не проявлялись. Не прощает общество манеру говорить с окружающими свысока, вызывающим тоном. Такой человек становится нежелательным, как участник мужских собраний, его избегают, окружающие его люди быстро расходятся и собираются снова уже без него. Не прощает общество и манеру пренебрежительного отношения того или иного лица к окружающим. Предосудительной в обществе считалось также небрежность поз, жестов, мимики говорящего или просто присутствующего в том или ином собрании. Неприличным считается кичиться одеждой, силой, знаниями и даже отвагой. Все это воспринимается за хвастовство. Хвастун — наиболее презираемый субъект. Батлухцы сразу же давали таким людям клички, порою язвительные, острые и точные.

Существует целый свод правил приветствия и прощания. Здраваться обязательно нужно, если даже человека видишь впервые. При подходе к людям или отдельному человеку следует говорить: «Салам алейкум». Мужчины при этом пожимают друг другу руки. Руку следует подавать свободным, уверенным жестом. Рукопожатие должно быть коротким и крепким. Дурным тоном считается совать расслабленную, дряблую руку, подавае-

мую как лапу для подержания. Не следует также сильно пожать и трясти руку партнера. Великий аварский поэт Расул Гамзатов пишет:

«По дагестанскому народному этикету принято приветствовать так:

- приветствовать нужно четко и ясно;
- мужчина первым должен приветствовать женщину;
- всадник (кто едет на транспорте) приветствует пешего;
- входящий должен приветствовать присутствующих;
- пришедший первым приветствует собравшихся;
- приходящий приветствует сидящих;
- спускающийся вниз (с гор, с лестницы) приветствует поднимающегося вверх;
- свободный приветствует заданного делом;
- порожний приветствует груженого;
- здоровый приветствует больного;
- сильный приветствует слабого;
- хозяин приветствует гостя;
- гость приветствует стоящих на годекане;
- приехавший на побывку посещает и приветствует пожилых и престарелых сельчан и родственников;
- уходящий первым прощается с остающимися.

У женщин не принято целовать в щеки, губы и т.д. Обычно берут руки друг дружке и целуют их по-очереди¹.

Женщины при приветствии целуют друг дружке руки. Целуют руку и близкому мужчине. Обычно, когда женщина здоровается с посторонними мужчинами, она руку не подает, а устно выражает свои благопожелания.

Со старшим здоровается первым молодой, но руку подает старший, если он считает это нужным. При подходе старшего или уважаемого человека к группе сидящих молодых людей и его приветствии, последние встают и отвечают на приветствие стоя.

Следует относиться к старшим, людям более опытным и знающим с почтением и уважением. При старших, особенно при стариках следует быть сдержанным в разговоре и больше слушать их. Когда беседуют старики, не принято вмешиваться в их

¹Гамзатов Р. Мой Дагестан. М.: С.

разговор, тем более перебивать их. Не прилично в общественных местах садиться выше старших, особенно седобородых стариков, рядом с людьми разного возраста.

При посещении знакомых, односельчан неприлично в доме оглядываться по сторонам, разглядывать обстановку, домочадцев, много говорить и долго сидеть. Уходить надо скромно, а не шумно.

К пище следует относиться с почтением. Перед принятием пищи следует мыть руки. Нельзя без приглашения протягивать руки к пище. Перед принятием пищи или питьем следует произносить «Бисмиллагъи ррахІмани ррахІм — Во имя Аллаха милостивого и милосердного» и протянуть к пище правую руку. Из общего блюда следует есть с того края, который поближе, выбирать куски поменьше, не есть с середины. Не прилично во время еды качаться, разговаривать, имея во рту кусок, смотреть на куски, которые берут другие, много смеяться. Принято мало есть, мало пить алкогольные напитки. После еды следует мыть руки.

Прежде, чем пить воду ее предлагают соседу, особенно старшим.

К родителям следует проявлять особое почтение, исполнять любые их желания и волю. Недопустимо перечить им. Рекомендуется делать родителям добро при жизни, а после их смерти — молиться за них.

К бедным и нищим следует быть снисходительным, относиться к ним радушно и приветливо, утешать их и помогать. Милостыню не рекомендуют демонстрировать и не хвастаться ею. Рекомендуют кормить и одевать нищего и бедного, обходясь с ними ласково.

При встрече знакомого принято приветствовать его, осведомляться о его здоровье, семье, делах. Соседей и родственников принято навестить при заболевании и несчастных случаях, помочь им в нужде.

Покойника следует хоронить как можно скорее. О нем не принято отзываться плохо. Это дурной тон.

В мечети не прилично лезть вперед, разговаривать.

К старшему брату следует относиться с уважением и повиновением, а младшего брата — беречь от дурных поступков, опекать его, учить добрым и полезным делам, обходясь с ним ласково.

Большим грехом, осуждающим Богом и людьми, считается скупость, зависть, лицемерие, кичливость, хвастовство и вероломство. Все это осуждается в турутлинских селах. Также осуждается противные Богу и людям сплетни и те, кто выслушивают чужие сплетни.

Авторитетен человек, если он живет со всеми в мире и примиряет противников, терпеливо переносит жизненные невзгоды, не кланяется никому. В обществе осуждается ложь.

Особое место в кодексе нравственности занимает честь женщины. Ее ревностно берегут сами женщины и их близкие.

Приведу один пример, как женщина берегла свою честь.

5 июня 1867 года суд разбирает дело женщины из Батлуха по имени Парида. Она убила троих солдат и одного ранила в отместку за насилие и надругательство над нею. Это дело описывается так: «На допросе, Парида объявила, что убила трех солдат она одна, без соучастников, «за насилие, сделанное над нею, дней за 5 или 6 до убийства, тремя солдатами, пасшими в ущелье Баклухской речки казенных лошадей; что после этого насилия она была так огорчена и разстроена, что почти перестала принимать пищу и решила отомстить убийством первого из солдат, который попадется ей на месте изнасилования; что с этой целью она рано утром вышла из дому, надев шубу и взяв заранее отточенный ею кинжал, а чтобы скрыть, что она женщина, надела на себя папаху своего отца. Не найдя на том месте ни одного солдата, она пошла далее по тропинке, ведущей от селения Баклух к Аварскому-Койсу, и, увидав на бугре солдата, подошла к нему сзади и ударила в спину кинжалом. Солдат хотя оборотился к ней и отнял кинжал, но, ослабевши от раны, упал на землю, свалив с собою и ее, причем успел нанести и ей легкую рану. Пользуясь слабостью его, Парида отняла у него кинжал и несколькими ударами добила его; вследь за ним убила она и двух других солдат, друг за другом

бежавших снизу на помощь к товарищу. Имея при себе кирки, они нанесли ей несколько ран в голову, но все же она успела заколоть их. Вследь затем она увидела еще двух солдат, поднимавшихся снизу, но они не пошли к ней, а бросились бежать по тропе, в обход бугра, к лагерю; она также, прямо через курган, побежала в лагерь, и возле Койсу ранила солдата, от которого в свою очередь получила рану в голову киркой. Увидев ее, бегущую с кинжалом в руке, работавшие дорогу жители разбежались, но, встретив гнавшихся за нею солдат, вместе с ними отправились к ней на встречу. Тогда, она, заметив это, бросилась в Койсу, откуда вытащили ее два жителя, причем она обронила кинжал в реку; затем солдаты взяли ее и повели в лагерь».

На следствии отец Париды показал, что дочь его, за месяц до этого, начала нравственно страдать – принимала меньше пищи и на вопросы его отвъчала, что она больна. На очных ставках с отцом и матерью, Париды объявила, что, действительно, около месяца до убийства, она стала меньше есть, но потому, что была разстроена страшными снами, которые тогда видала очень часто; после-же изнасилования ее, она совсем оставила пищу.

Как видно, Париды, не прибегая к помощи близких, сама, решила защитить свою честь и отомстить своему обидчику.

По адату мужчина не может считать себя таковым, если он позволит пачкать честь близкой ему женщины – жены, сестры и т.д. Особым проявлением мужества считается трепетное, уважительное отношение к женщине, матери, сестре. Настоящий мужчина обязан уважать женский платок, как символ чистоты, женственности, символ матери, сестры. Если двух разгневанных мужчин, дерущихся с кинжалами не возможно разнять, вмешивалась женщина: она снимала со своей головы платок и бросала между ними, выражая, «ради моего платка остановитесь». И мужчины не могли переступить женский платок, рискуя быть объявлены «не мужчинами», и они расходились.

Все население турутлинских сел стремится к перечисленным выше морально-этическим идеалам. Эти нормы ставят в основу воспитания члена джамаата. Правда, не всем удастся достичь совершенства, но нарушение этих норм осуждается обществом, имея в виду, что эти обычные нормы поведения горца.

6.6. Кровная месть

Кровная месть — это обычай, возникший и развившийся в догосударственном обществе как универсальное средство защиты жизни, чести, достоинства и имущества сородичей (соплеменников). В раннегосударственных обществах кровная месть была ограничена: суживался круг мстителей и ответчиков.

Обычай кровной мести изучен достаточно хорошо. Он у всех народов Дагестана был более или менее одинаковым и регулировалась адатами. Различия касались лишь частных вопросов.

По адату безнаказанно можно было убить кровника, насильника женщины, за прелюбодеяние, за похищение женщины при преследовании и за растление малолетних. В остальных случаях убийство рассматривалось как тяжкое преступление, направленное против общества и личности.

По адатам убийца изгонялся из селения в канлы, и он не мог вернуться обратно, пока родственники убитого не простят его и не согласятся на примирение. Примирением занимались старейшины, старшие члены тухума убийцы. Они заключали мир — «маслагат». Это была единственная форма прекращения вражды и кровомщения. Кровная месть после маслаата считалась позором.

В литературе принято преувеличивать жертвы кровной мести. Надо сказать, что к кровной мести при убийствах прибегали не часто и неохотно. По сведениям генерала А.В. Комарова, долгие годы руководившего Дагестаном, во всем Аварском округе за 5 лет, с 1861 по 1867 г. были убиты 25 человек. Из них на почве кровной мести — ни один. В Батлухе, Заната и Могох случались убийства на почве кровной мести. Но это было редким явлением и об этом убийстве и кровной мести помнили еще долго.

В дагестанских обществах предпринимались попытки смягчить кровную месть, ограничить ее применение и заменить ее платой за кровь — диятом. Размеры дията был определен адатом и в разное время были различными.

Примирение представлял собой сложный, театрализованный процесс, где убийца униженно просил прощения. Важную роль в процессе примирения играли посредники — сельский дибир, старейшины. После процедуры примирения вражда прекращалась,

но память об убийстве надолго сохранялась в памяти потомков убитого.



instituteofhistory.ru

6.7. Гостеприимство

Гостеприимство - это универсальный, широко распространенный общественный институт, обеспечивающий гостю прием и заботу. Он был широко распространен в Батлухе, Заната и Могохе. Гостя принимали в любое время дня и ночи, встречали радушно, заботились о нем. Хозяин дома и члены семьи оказывали ему внимание, почести, хранили его покой, если даже это причиняло им неудобства.

Существовала другая форма гостеприимства.

Община (джамаат) заботится о приезжих, добивается выполнения всеми ее членами обычая очередности приема гостей.

Путник, при посещении селения, где никогда не был, отправляется на годекан или мечеть, здоровался с сидящими там людьми. Последние после ответа на приветствие расспрашивают его. В случае, если у него в селении нет кунака, то один из сидящих приглашает его к себе домой как гостя: «Отныне ты мой гость и если когда-нибудь еще придешь в наше селение, то прямо приходи ко мне». Путник получал пищу, ночлег, возможность для совершения намаза и другое необходимое и помощь в выполнении задачи, ради которого он прибыл.

Существовал и обряд принятия гостя по-очереди «гьобол бугьи». Сельский исполнитель «Гел» знал, чья очередь и каково положение в семье и его предложение воспринималось как решение. Здесь гость получал все необходимое: пищу и ночлег. Есть люди, которые брали всех гостей-путников, пришельцев – к себе.

Обычай осуждал смены гостя. Пришелец должен был первым зайти к гостю, оставить у него свои вещи, коня и кнут, а потом зайти к другим знакомым, друзьям. Эти правила передавали по наследству, из поколения в поколение.

Когда приходит гость принято справляться о его здоровье, здоровье его семьи и близких, приготовить для него вкусные блюда, относиться к нему с почтением, выражать радость по по-

воду его прибытия, посадить его на почетное место, а хозяину — сесть пониже гостя. Произнеся «Бисмилла», хозяину следует протянуть руку к пище первым и попросить гостя кушать, предложить ему лучшие куски. Обычно хозяин извиняется за скромное угощение. Ночью следует уложить его спать в удобном, спокойном, специально убранной, лучше обставленной комнате, поставить около него кувшин с водой, указать место для отправления естественных потребностей. Утром следует приготовить пищу.

Перед тем, как гость уходит или уезжает, его следует накормить и провожать с добрыми пожеланиями.

6.8. Взаимопомощь (гвай)

Одним из интересных традиционных обычаев является «гвай» — обычай взаимопомощи, занимавший важное место в общественной жизни турутлинских сел. «Коллективная форма работы, возникшая в далеком прошлом как неперемное условие существования определенной общественно-хозяйственной группы людей — рода, тухума, общины — со временем становится обычаем взаимопомощи». Аналогичный обычай существовал у многих народов мира, особенно Кавказа. Неотъемлемой чертой характера жителя турутлинских сел, его духовной потребностью, основой бытия в обществе было сострадание, необходимость помочь соседу, односельчанину, вообще нуждающемуся. Безразличие к чужим заботам осуждается. К жителям турутлинских сел относятся слова русского ученого-историка Н.Ф. Дубровина: «Дагестанские горцы живут одною жизнью, имеют одни нравы и обычаи».

«Гвай» применяли во всех сферах хозяйства: при доставке навоза на поля, окапывании, окучивании кукурузы, картофеля, сенокосении, лущении кукурузы, молотье, стрижке овец, мытье и расчесывании шерсти, обмазывании глиной саклей, перетаскивании земли на крыши, переносе камней и т.п.

«Гвай» объявлял нуждающийся, когда возникала потребность в срочной помощи, когда силами семьи осуществить необходимый объем работы к определенному сроку невозможно, и это

могло иметь неприятные последствия. Коллектив приходил на помощь по принципу взаимной выручки «сегодня я тебе, а завтра ты мне».

«Гвай» проводили как праздник, торжественно. Часто играли на зурне и барабане. Он сближал людей, делал их душевно более щедрыми, добрыми. Люди, участвовавшие в работе, получали моральное удовлетворение, а хозяин проникался чувством благодарности, желанием в свою очередь сделать им приятное. «Гвай» служил и поводом для сбора в свободное, вечернее время. На таких «посиделках» рассказывали сказки, пели песни на героические, бытовые и любовные темы, танцевали. Особенно популярными были состязания певцов, экспромтом сочинявших и певших свои песни.

6.9. Досуг

Проведение свободного времени во многом зависит от характера производственных отношений, культуры, образования и духовных потребностей людей. У них было множество форм и способов рационального использования свободного времени, для физического развития молодежи и детей и организации развлечений.

Наиболее популярным было посещение мужчинами годекана. Годекан являлся общественным центром селения. Он напоминает форум древней Греции. Здесь проводили собрания джамаата, судопроизводство и другие мероприятия. Здесь люди общались друг с другом, узнавали новости, совместно проводили время. Годекан воспитывал людей. Юноши получали здесь уроки нравственного, трудового, физического воспитания, старшие передавали им народные знания, рассказывали о прошлом, о традициях и обычаях. Здесь объявляли общественную благодарность или порицания за проступки, обсуждали дела сельской общины, выносили решения. Здесь каждый нуждающийся получал советы.

Турутлинцы отмечают праздники, особенно начало и конец уразы, курбан-байрам. В эти дни люди с поздравлениями навещали друг друга.

Весеннее равноденствие отмечали разжиганием костров, праздничным ужином с сушеным мясом (варили бадаку — высушенную двенадцатиперстную кишку, наполненную фаршем).

Игры и развлечения представляли особый интерес.

Уже упоминалось о коллективном досуге женщин, в котором сочеталась трудовая деятельность с отдыхом и развлечениями (гвай): посиделки, вечеринки.

Интересны сборы молодых мужчин «гьоркьо рукъ» («общий дом»). Это своеобразный мужской клуб, где последние объединялись в зимнее время на один – два месяца. Вступление в союз было добровольным, но никто не уклонялся. Продукты и напитки заготавливали вскладчину. Участники снимали для себя отдельное помещение и переселялись туда. Женщин туда не допускали. В этом помещении устраивались различные занятия по физическому и духовному развитию. Проводились состязания по спортивным играм, острословию, по знаниям обычая и традиций, устного народного творчества, по привитию трудовых навыков.

Основное место в досуге занимали игры и отдельные формы развлечений, направленные на физическое воспитание. Это популярные среди детей и молодежи прятки, бег на перегонки, игра в альчики, поднятие тяжестей, метание камня, борьба, прыжки с места в длину и в высоту, лазание по скалам и стенам и мн. др. Испытанием на мужество была отправка детей на кладбище отнести шапку к могиле и забирать ее, предварительно рассказав страшные рассказы о привидениях.

Магомед Дибиров описал народные игры в Дагестане. Среди них описаны популярные в Батлухе, Заната и Могохе игры¹.

1. «*Мурда тил*». По жребью определяют водящего игры. У водящего две палки: одна длиной от 80 см до 1 м, а другая — 10—15 см («кулик»). Водящий становится возле отметки, с которой он должен бить «кулик». Обычно это место отмечается камнем, положенным на ребро. Вокруг камня чертят круг диаметром в две большие палки, и водящий, не выходя из круга, бьет

¹Дибиров М. А.

«кулик» прямо на игроков, после чего палку кладет рядом с камнем и сам выходит из круга. Игроки же стараются поймать летящий «кулик». Тот, кому это удалось, становится водящим, а если «кулик» не поймали, тот, кто поднимет его, бросает его в камень. При попадании либо в камень, либо в палку он заменяет водящего, в противном же случае водящий ударом из круга заново вводит «кулик» в игру.

Основные правила.

Количество игроков не ограничено.

- Бить «кулик» разрешается от руки, от земли, от верхушки камня.

- «Кулик» можно ловить папахой, предметами одежды, руками

Указания к игре.

Игра может быть индивидуальной и командной. Она имеет множество вариантов. Играют только мальчики и юноши, редко молодые мужчины.

2.КЪаргъа. На ровной площадке кладут камень — кЪаргъа. Игроки разбивают на две команды. Одна из них охраняет кЪаргъу, игроки другой пытаются запятнать его ногой, оставаясь не осаленными. Если нападающим удастся запятнать кЪаргъу, команды меняются ролями.

Основные правила.

- Играют от 4 и более игроков.

- КЪаргъа не считается запятнанной, если игрок коснулся ее после того, как был осален игроком защищающей камень команды.

- Осаленный игрок не выбивается из игры.

- В игре можно вести счет очков. Если обороняющая кЪаргъу команда осалила нападающего игрока, то первая получает очко. В том случае, если игрок нападения неосаленным проскочил в сторону кЪаргъи между двумя игроками команды - защитницы (обошел их), его команда получает одно очко, а если обошел 3-х игроков,— 2 очка.

Если по истечении определенного времени команда не сумела запятнать кЪаргъу, то победителя можно определить по сумме очков.

Указания к игре.

- Играли в КЪаргъа как мальчики, так и взрослые мужчины.

3. Прятки (рахчи рукъ). Для игры определяют «дом» («рукъ»). Им обычно является условный знак (дерево, бревно, камень, начерченный круг и т.д.). Выбирают водящего. Он становится возле «дома» и, закрыв глаза, кричит: «Прячьтесь!» — что является сигналом начала игры. Игроки разбегаются и прячутся кто где. Задача водящего — найти игроков, а последние в свою очередь должны пробраться к «дому» незамеченными.

Основные правила.

- Количество игроков не ограничено.
- Водящий идет искать либо по сигналу игроков, либо сосчитав до 25. При этом он громко объявляет: «Иду!»
- Если водящий осалит игрока раньше, чем тот рукой или ногой коснется «дома», то в этом случае игрок считается плененным.
- Пленный игрок становится водящим, но если пленных много, водящий решает, кого из них ставить за себя.
- Игрок остается водящим до тех пор, пока не добудет себе пленного.

Указания к игре.

Игра может быть и командной.

Играют в нее и девочки и мальчики.

Игра проводилась обычно в сумерках, на местности, заросшей кустарником или на улице селения.

4. Жмурки (бадиб къинкли). Водящий руками закрывает себе глаза, а один из игроков подходит к нему и, дав щелчок по рукам, возвращается на место. Водящий открывает глаза и угадывает, кто дал щелчок. Если угадал, тот игрок становится водящим, а если нет, тогда водящий должен по заказу игрока, который сделал ему щелчок, либо станцевать, либо спеть песню, либо прочитывать стихи и т. п. После этого игра повторяется, водящий тот же. Так продолжается до тех пор, пока водящий не угадает, кто дал щелчок.

Основные правила.

- Количество игроков не ограничено.
- Давать щелчок двоим или нескольким игрокам одновременно не разрешается.
- Водящий открывает глаза только после того, как игрок, сделавший щелчок, встает на свое место и один из игроков дал сигнал: «Смотри!»

Указания к игре.

Играют в нее мальчики и девочки, а также взрослые.

Это только часть народных игр, в которые играли турутлинские дети.

6.10. Верования

6.10.1. Домонотеистические верования

В сознании турутлинцев сохранились пережитки домонотеистических верований. Они мало, чем отличаются от таких же представлений всех аварцев. Их можно реконструировать по различным поверьям, сказкам, преданиям и т.д. Но при этом надо указать, что вся сложная система религиозных верований была связана, прежде всего, с производственной деятельностью человека и особенно с земледелием, скотоводством и ремеслами.

В фольклоре, как в коллективном творчестве народа, отражаются мотивы, порожденные различными социально-экономическими и политическими условиями. Дагестанские сказки имеют сюжеты, отражающие культ камня, особое отношение к женщине, и все они относятся к весьма отдаленному времени. Однако многие сюжеты возникли позднее. Судя по аварским сказкам, у турутлинцев были свои представления о мироздании. Так, существовали три мира, последовательно расположенные друг на друге — верхний, средний и нижний. Причем все они доступны сказочному Герою, правда с помощью баранов или коней трех цветов (белого, черного и красного) или птицы «канква». Это соответствует космогоническим представлениям кавказских народов, согласно которым земная твердь имеет круглую форму,

окруженную морем или горами. По вертикали расположены три мира: верхний, средний и нижний, соединенные между собой древом жизни, стоящим на краю света. Верхний мир населяют божества, птицы и фантастические существа, средний — люди, животные и растения, нижний мир — это мир усопших хтонических существ — дэвов, змей, драконов, а также глубинных вод. Трём вертикальным мирам соответствуют белый, красный и чёрный цвета .

От былого культа Солнца и Луны сохранилась традиция клясться этими светилами: "БакъальхІаги" ("клянусь солнцем"), «МоцІальхІаги» («клянусь луной»).

Сохранились названия языческих божеств: верховного бога Цюб (от названия неба "Зоб"), божества плодородия — Бечед, божества охоты Дала или Далай, функции которого ныне приписывают Будуалам (от араб. Абдал, Бадал). Были, конечно, и другие божества, названия которых не дошли до нас.

Смерть человека воспринималась как уход в «иной мир», где люди продолжали жить так же, как и на земле. По некоторым поверьям умерший даже приходил помогать в хозяйстве своей жене и детям, оставленным им в одиночестве. В Батлухе, Заната и на хуторе Махало найдены языческие могилы, в которые были помещены вещи, в которых человек нуждался на земле при жизни: рядом с воином — оружие, с земледельцем и ремесленником — орудия их труда. Обнаружен пандур, чтобы покойник на том свете мог веселиться и петь свои любимые песни.

С культом предков связано почитание домашнего очага. По этнографическим данным домашний очаг, связиные с ним золу, огонь и т.д. в Дагестане считали священными. В аварском доме крошки пищи подметали в огонь — это символизировало принесение жертвенной пищи покойному родичу. Исследователь первобытной религии А. Ф. Анисимов указывал, что в религиях народов, в частности эвенков, «духи» умерших предков требовали к себе подчеркнутого отношения и непрестанной заботы членом семьи, к которой он относился. Мертвых предков надо было «кормить», с ними должны были «советоваться». В противном случае они мстили. Отсюда и возник страх перед покойником.

Чтобы оградить себя от гнева неудовлетворенного покойника живые предпринимали меры: над могилами устраивали каменные завалы, мертвых связывали и т.д. Археолог В.И. Марковин объясняет нахождение в могилах сильно скорченных поребенных существованием обряда связывания мертвых перед укладыванием в могилу. На Кавказе, в частности и в Дагестане, культ предков появился очень рано и в виде отдельных пережитков сохранился до настоящего времени.

Существовали у турутлинцев поверья в одухотворенность природы, в различные языческие божества и т.д.

Особое место в поверьях уделялось культу растительного мира. Поверие в силу чудесного дерева характерно для всего кавказского мира. Эти представления восходят к поверьям в сверхъестественную силу дерева и священных рощ. Многие народы Кавказа поклонялись деревьям и приносили им дары. Это связано с образом древа жизни, расположенного на краю света и соединяющего все три мира, расположенные друг на друге. На древностях Дагестана популярны изображения священного дерева или «древа жизни». Арабский средневековый автор Ибн-Рустэ пишет: «На расстоянии десяти фарсах от его города (столицы Серира Хумрадж — О.Д.) город, называемый Ранхас; в нем находится громадное дерево, не приносящее никаких плодов; собираются к нему жители города каждую среду, вешают на него разного рода плоды, поклоняются ему и приносят жертвы».

Также широко встречаются пережитки и поверья, связанные с культом растительного мира. У турутлинцев на стол жениха кладут ветку с навешанными на ней яйцами, яблоками и др. лакомствами. Ее втыкают в большой круглый хлеб. По поверьям, этой ветке-дереву приписывают силу, обеспечивающую супружеской паре на всю жизнь счастье и изобилие.

У турутлинцев, для предотвращения града, к жерди привязывают палочки, на которые насаживают кувшины. К жерди привязывают ленточки. Эта жердь (иммитация дерева) устанавливается на высоком месте, откуда обозреваются урожайные поля.

Дереву приписывают силу, способную вызвать дождь. Об этом свидетельствует обряд вызывания дождя с помощью «Цадал хIама» (дождевой осел). В засуху, летом в закрытом для

неба и постороннего взгляда месте человека раздевают догола, обвязывают пучками травы так, чтобы все тело закрывалось, а затем водят по улицам селения в сопровождении толпы, поющей «лаилаха-илла-лах». Жители обливают его водой, а сопровождающих покрапывают. Раздают милостыню. Кончается процессия тем, что исполнителя роли «дерева» сталкивают в воду, где он освобождается от растительного костюма и выныривает.

И. И. Мещанинов на основании огромного количества материала весьма убедительно доказал отождествление дерева и воды в первобытном мышлении народов Кавказа. Если так, то в факте сбрасывания воду исполнителя роли дерева следует видеть символическое возвращение воде ее двойника с тем, чтобы вызвать милость божества воды.

Дереву и его плодам приписывают и способность вызвать плодородие и исцеление больных. В устных сказаниях женщина и кобыла при съедении плода такого чудесного дерева — обычно яблока — рожают. Престарелые люди молодеют.

Этнографические материалы доносят до нас сведения о некогда господствовавшем культе железа. Железу в повериях приписывают магическую силу. Кинжал или шашка употребляются в качестве талисманов, ограждающих людей от нападения злых духов и от вредных влияний. В люльку под голову ребенка кладут нож, чтобы черти не посмели приблизиться. При прохождении через поле, где много шайтанов и джинов, надо размахивать обнаженным кинжалом — тогда не тронут. Чтобы обречь жениха на половое бессилие в первую брачную ночь, недоброжелатель вынимает кинжал и вкладывает его в ножны обратной стороной. Различные магические действия проводились при свадьбе. Невесту осыпали зерном, сладостями, деньгами по пути в дом жениха, при входе в него, при танце на свадьбе. Путем вшивания в одежду заклинаний, различными зельями, змеиным языком и т.д. пытаются приворожить любимого человека или мужа.

По повериям, подкова приносит счастье. Мать, у которой умирают дети, надевает браслет, откованный из девяти кусков железа. После этого дети останутся живыми.

Имеются целый пласт представлений, связанных со злыми силами и пандемонизмом. В аварских сказках встречается образ

злой старухи «Карт» (ХЪарт), соответствующей русской ведьме, которая представляется в образе злой и сварливой женщины с бледным морщинистым лицом, крючковатым носом, который ловит всяческие запахи, большими алчными губами, крупными пятаяк глазами, неподвижными веками, которые не может пошевелить даже направленный в глаза солнечный луч. У ХЪарт крупные висячие длинные груды, закинутае за спину, длинные грязные, спутанные волосы, уродливое лицо и крупные клыкастые зубы. Она враждебна роду человеческому.

В фольклоре заметное место занимает образ Алмас. Ее представляют в облике злой женщины с длинными спутанными распущенными волосами. Алмас может наслать болезни, ночные кошмары, вредить роженицам и новорожденным. Она крадет легкие (или печень, сердце) у роженицы, пьет кровь своей жертвы. Образ Алмас, видимо, заимствован у тюркских или иранского народов, мифологии которых он известен под именем Албасты, албаслы къа-т ы (кум.). Образ этого злого демона, связанного с водной стихией, широко распространен у многих народов мира.

Важное место занимает среди языческих верований тотемные культы животных: медведя, волка, змеи, лошади, баранов-козлов и др. Первобытная магия, как отмечал Е. И. Крупнов, занимала в жизни племен Северного Кавказа важное место. Распространен был обычай развешивать на столбах, на ваоротах, стенах черепов лошади, козла, тура, медведя против «дурного глаза».

Медведь в устных народных сказаниях становится супругом женщины, которая рождает от него детей необыкновенной силы и ловкости. Медвежьей лапу у многих народов Дагестана вывешивают в качестве оберега. считали ее талисманом, отводившим «дурной глаз». Мясо медведя считается целебным: от него исцеляются больные, а если его съест беременная женщина, ребенок будет смелым и воинственным.

О культе волка на Кавказе написано довольно много. В фольклоре аварцев он становится супругом женщины, помогает человеку в беде. Название «волк» звучит как высшая хвала и одобрение отваги.

Змея. В фольклоре народов Дагестана улавливается двойное отношение человека к змею: в одном случае враждебное, в дру-

гом — мирное. В первом, человек воюет с ним (змееборец), во втором, змея — друг человека, покровитель и мудрый советчик. Порою, он отождествляется с человеком, владеет замком, скотом, вступает в супружеские отношения с женщиной. Аварские иверия, с одной стороны, поощряют убийство змей, с другой, существует добрая змея «каж», к которой человек относится хорошо. Каж — хранительница домашнего Очага, благополучия семьи и богатства дома. «Она сидит на кувшине, обратившись головой к устью, умножает его содержимое, обезвреживая действия «дурного глаза» и т. д. Г. Ф. Чурсин отметил в глухих аварских селах даже жертвоприношение змею-кажу.

О некогда существовавшем культе коня свидетельствуют сюжеты героических сказаний. Конь в этих сказаниях — советник и помощник, а в необходимых случаях и спаситель своего хозяина. Белоснежный морской конь «выходит из моря и в одно мгновение обегает землю три раза». Земной конь сражается с морским конем — своим братом и вместе с Молодцом покоряет его. Конь доставляет Героя в небо за птицей, летает по воздуху. Его отождествляют с ветром (конь-ветер). Конь выступает в качестве связного между землей и преисподней: доставляет Молодца до отверстия в «иной мир».

Интересен образ барана – козла. В маске козла выступает ряженный при выступлениях канатоходцев. Эти представления ряженного напоминают представления на празднике Берикаоба у горцев Восточной Грузии, у которых козел рассматривается как божество плодородия Берика. Около селения Арчо находится культовое место Берика, связанное с почитанием этого животного у горцев горного Дагестана. На территории Кавказа и особенно Дагестана встречаются древнейшие изображения козлов. Встречены они и на территории современной Армении, где его образ воспринимается как олицетворение небесной стихии (грома, молнии, огня и других световых видений в небесной сфере). В этом качестве они нашли отражение и в древнейших мифах и легендах.

В ряде мифологий народов Древнего Востока образ быка занимает важное место. Здесь он представлен как земное воплощение бога или как его атрибут (лунное божество, символ бога гро-

зы, сын Небесной коровы и отец телёнка и т.д.). Его почитали и приносили в жертву как священного животного. Среди археологических материалов встречаются изображения быков и их рог. В поверьях аварцев он представлялся как символ мужского начала. Особенно четко он проявляет себя в связи с пахотой поля.

6.10.2. Христианство

Наиболее раннее проникновение идей христианства на территорию Аварии некоторые ученые относят к VI в.¹ Известно, что в VI в. в восточногрузинском царстве Эрети, граничащего с территорией Аварии, миссионерскую деятельность вели т.н. «сирийские отцы» Абибос Некресели, Давид Гареджели, Стефане Хирсели. П. Тахнаева, посвятившая специальную монографию христианству в Дагестане, приводит сведения грузинской летописи Леонти Мровели "Картлис цховреба" о том, что в V в. "Хундзахи", Дидоэти и Тушети входили в состав Цукетского эриставства. В XI в. Дидоэти и Хундзы продолжали находиться в составе эриставства Шторского². В это время на территории Аварии существовало процветающее феодальное государство - Серир. Возможно, речь идет о вхождении территории Аварии в состав регионов грузинской христианской церкви. Но тесная связь между Грузией и Сериром не вызывает сомнения. После распада Серира вновь образованные Нуцальство и Союзы сельских обществ оказываются в сфере политического, культурного и религиозного влияния Грузии. Об этом свидетельствуют многочисленные археологические памятники, найденные на территории горного Дагестана, а также сведения письменных источников.

К X-XIV вв. относятся остатки "грузинских" церквей, найденных на территории высокогорного Дагестана (Хунзах, Акаро, Амитль, Хини, Заиб, Обода и др.). Около селения Датуна расположена великолепно сохранившаяся церковь³. К этому же

¹Минорский В. Ф. История Ширвана и Дербенда, М., 1963; Бейлис В. М. Из истории Дагестана VI –XI вв. // Исторические записки, 1963, Т. 3.

²Вахушти Багратиони. История царства грузинского, Тбилиси, 1976, С. 128.

³Бакланов Н. Б. Художественная культура Дагестана. // Новый Восток. Кн. 5, М., 1925; Яковлев Н.Ф. Новое в изучении Северного Кавказа

времени относятся каменные кресты, камни и надгробные стелы с надписями религиозного содержания на грузинском и аварском языках. Встречены также изображения крестов в кладке стен. Все эти находки сделаны в селениях Хунзах, Хини, Ругуджа, Гонода, Кудали, Урада, Тидиб, Кахиб, Гоцатль, Орота и т.д.

На территории селений Батлух, Заната и Могох также встречены памятники, связанные с христианством. Предания доносят



до нас сведения о «грузинах», живших на хуторах Махало, Тало, Килятль и др. местах. Правда, под названием «грузины» следует видеть не столько этнических грузин, сколько местных жителей, проповедовавших христианство православного толка, занесенное сюда из Грузии. Не исключено проникновение и самих грузин на территорию Аварии.

В Аварии встречаются христианские огильники, где встречаются языческие по обряду захоронения, но с христианскими атрибутами.

Сложное религиозное положение в Аварии отмечал арабский автор X века Ибн Руста. В сочинении 903-912 гг. он пишет, что в столице Сарира «...обитатели замка все — христиане, а остальные жители его все кяфиры»¹. Интересное сообщение принадлежит грузинскому царевичу Теймуразу: «кистины, глиглы и дзурдзуки говорили по-грузински и были христианами, лезгины (леки, лезгины — грузинское название аварцев и других народов Дагестана — О.Д.) тоже были христианами», но Тимур, захватив эти земли, «издал строгое повеление, чтобы отныне лезгины не учились ни чтению, ни письму на грузинском языке. Язык грузинский остался только в стране Антцухской». Следовательно на

//Новый Восток. Кн. 5. М., 1925; Северов Н. П. Памятники грузинского зодчества, М., 1947, С. 143; Шмерлинг Р. О. Храм близ сел. Датуна в долине реки Аварское Койсу // Вторая научная сессия Института истории грузинского искусства. Тбилиси, 1956, С. 9; Мовчан Г. Я. Древняя архитектура Аварии (горный Дагестан), Автореф. дис. докт. ист. н., М, 1970, С. 16; Марковин В. И. О христианизации горцев Северо-восточного Кавказа и храме Датуна в Дагестане // Художественная культура средневекового Дагестана, Махачкала, 1987, С. 37.

¹ СМОМПК, Т. 32, Тифлис, 1903, С. 47.

территории Аварии существовали школы, где обучали детей христианским догмам и грузинскому письму и языку. Сохранилась запись от 1310 г. на Евангелии, в которой сообщается о том, что в Дагестане существовало несколько епархий грузинской православной церкви: Анцухская, Хунзахская и Цахурская. В синодике XV в. одного из грузинских монастырей на Синае сохранилось и имя хунзахского каталикоса – "Окропири". Турутлинские тухумные села, видимо, входили в состав хунзахской епархии.

П. Тахнаева полагает, что богослужение в церквях Аварии велось на грузинском языке¹. Прямых указаний на этот счет у нас нет. Но надписи на крестах, как выше уже говорилось, выполнены грузинской графикой на аварском и грузинском языках.

С христианскими традициями связаны широко распространенные среди аварцев собственные имена христианского происхождения: ГандуникI (Андроник), КIушкIантIи (Константин), Базалай (Василий), ГIалисканди (Александр), ХаритIон (Харитон), Илишу (Елисей), Герги (Георгий), Тамар, Сазон, Бежан и др.²

6.10.3. Ислам

В конце XIII- начале XIV вв. в Хунзахе был принят ислам в качестве государственной религии нуцальства³. Согласно надписи на могильном камне и другим записям, общество Гидатль стало мусульманским к 1485 г., благодаря деятельности хаджи Удурата и многих других безимянных муджахидов. Существует предание о том, что общество Карах приняло ислам за сорок лет до гидатлинцев и что к этому времени перешли к исламу цунтинцы. Совместным усилиям Гидатля, Кумуха и Хунзаха предание приписывает исламизацию багулалов и чамалалов. Очевидно, батлухцы приняли ислам в это же время, т.е. к XV в. С этого времени ислам пустил здесь глубокие корни, стал не только духов-

¹ Тахнаева П.И. Христианская культура средневековой Аварии в контексте реконструкции политической истории (VIII - XV вв.). Махачкала: Эпоха, 2004. 150 с.

² Микаилов Ш. И. Очерки аварской диалектологии, М. -Л., 1959.

³ Тарихи Дагестан

ным ориентиром, но и образом жизни. Многолетняя Кавказская война под знаменем ислама вытравила из жизни горцев остатки языческих и христианских представлений и традиций.

Турутлинцы, как и все аварцы, являются мусульманами – сунитами, для которых характерна вера в единого Бога, в Его ангелов, в писание (Коран), в Его посланника, в последний (судный) день и в предопределение. Здесь не лишним будет указать, в чем сущность всех этих составляющих ислама, хотя они являются азбукой веры и о них многократно написано.

1. Основой ислама является Вера в единого Бога – Творца всего сущего на земле и на небесах. Десятью имен Аллаха, отражают Его непостижимые никому другому качества, Его совершенство. В суре «Аллах» (Очищение (Веры) говорится, что "Аллах - един, Allah, вечен, не рожден и не был рожден, и не был Ему равным ни один!"

Аллах создал ангелов из света, возложил на них определенные обязанности, дал им силу, способствующую выполнению возложенных на них обязанностей. Другой род духов – джинны, созданные из огня.

2. Allah ниспослал Мухаммеду Коран, где упоминается о ниспослании Аллахом Священных Писаний: Ибрахим, Тора — Мусе, Псалтиря — Давуду, Евангелия — Исе. По учению ислама, Библия была искажена иудеями и христианами. Поэтому Священным Писанием является только Коран, который сохранился неизменным и который был послан всему человечеству.

3. Одним из основных частей ислама является вера в посланников Аллаха - пророков. В Коране поименно названо 25 пророков: Адам, Нух, Идрис, Худ, Салих, Ибрахим, Исмаил, Исхак, Йа'куб, Йусуф, Лут, Шу'айб, Йунус, Муса, Харун, Ильяс, Закария, Йахйа, Йаса', Зуль-Карнай, Дауд, Сулейман, Айуб, Иса, Мухаммад. Кроме них были и другие посланники. Все они были благочестивыми, правдивыми и богобоязненными и призывали свои народы к единобожию. В отличие от всех предыдущих пророков, которые посылались к определенным народам, Мухаммад считается направленным ко всем людям и джиннам и потому са-

мым величайшим из пророков и совершеннейшим из людей, достойным образцом для подражания. Без принятия его как пророка, человек не может оказаться в раю. Также Мухаммад является последним пророком.

4. Последним (судным) днем является день воскресения, когда Аллах поднимет людей из их могил для отчета и воздаяния. Он будет судить их, после чего часть попадет в рай, а другая часть окажется в аду.

После того, как человек умирает, ему являются два ангела Мункар и Накир, которые допрашивают о его вере и жизни. Душу грешника ангелы подвергают пыткам, душу же праведника пребывает в состоянии блаженства вплоть до судного дня. Он наступит, когда ангел Исрафил, затрубит в трубу. От одного трубного звука все живое в мире погибает, от другого — мертвые воскреснут и восстанут из могил.

Потом все люди предстанут перед Аллахом на суд.

После суда люди направляются к мосту Сират, пролегающему над адом и ведущему к воротам рая. Праведные мусульмане пройдут по нему и попадут в рай. Грешники упадут с этого моста в ад.

В раю праведные будут предаваться наслаждениям, грешники в аду — подвергаться ужасным пыткам. Грешные мусульмане на некоторое время могут попасть в ад, но потом, по ходатайству Мухаммада будут выведены из него и допущены в рай ради их ислама. Что же касается немусульман, то их мучения будут вечными.

Рай и ад сотворены Аллахом и вечны. Они никогда не исчезнут.

5. Как в Коране, так и в сунне существует множество указаний на существование предопределения и обязательность веры в него. Это означает вера в то, что знание Аллаха охватывает собой абсолютно все. Он знал обо всех людях еще до их сотворения. Он заранее знал обо всех их поступках, сроке жизни каждого из них и т.д. В одном из хадисов передаются слова Мухаммада: «Аллах записал судьбы всего сотворенного за пятьдесят тысяч лет до того, как Он сотворил небо и землю». Это предопределение, касается как целого, так и частных. Воля Аллаха всегда исполняется,

могуществу Его нет предела, и происходит лишь то, чего желает Аллах, и не происходит ничего против воли Его. Исходя из этого, поскольку человек не знает, что ему предопределено, каждый должен стремиться к тому, что может принести ему пользу в религиозном плане.

В ритуальные обязанности мусульманина входят: исповедание веры, молитвы, раздача милостыни, пост и паломничество в Мекку.

В исповедание веры (ташшахуд) входит произношение формулы «Ла иллаха илла лах МухАммад Расулуллах» — «Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха и Мухаммад – посланник Его». Произнесение этой фразы в присутствии минимум двух мусульман автоматически делает человека мусульманином.

Обрезание желательно, но для взрослых не является обязательным.

Мусульманин обязан пять раз в день (утром, в полдень, в предвечернее время, вечером и ночью) совершать молитвы. Молитва – это раз и навсегда установленный ритуал, смысл которого состоит в выражении покорности перед Аллахом. Нарушение предписанного ритуала делает молитву недействительной. Личные прошения позволяют после совершения необходимого ритуала. Кроме ежедневных обязательных молитв существуют и другие обязательные молитвы. Молитва бывает индивидуальной, когда верующий совершает ее сам, и коллективной, когда молитву совершают коллективом —пятничная молитва в мечети и др.

Молитве предшествует обязательно очищение (тахарат) и омовение. Омовение совершается либо малое омовение (вуду), либо полное омовение (гусль). В случае отсутствия воды, возможно очищение песком, землей (тайамум). Без омовения молитва недействительна.

При молитве всегда следует обращаться в сторону Мекки — кьибла.

Призыв на общую молитву – азан, заблаговременно осуществляется муэдзином с минарета мечети. Те мусульмане, которые не могут посетить мечеть, должны исполнить молитву на том месте, где они находятся. Даже тяжелобольные должны испол-

нять ее, заменяя поклоны кивками головой. Исключение делается для малолетних (до 7 лет) детей, беременных женщин и солдатам, участвующих в боевых действиях.

Закят. Это своеобразный религиозный налог, приносимый публично в мечеть, который должен выплачивать каждый обеспеченный мусульманин. Он составляет примерно 2,5 % своей годовой прибыли и определенных видов имущества. Закят должны расходовать на нужды неимущих мусульман.

Ураза соблюдается в течение 30 дней месяца Рамадан. Это связано с тем, что именно в этом месяце Аллах через архангела Джабраил впервые ниспослал Мухаммаду откровение в виде Корана. Пост обязателен для всех мусульман, кроме больных, немощных людей, несовершеннолетних детей, беременных и кормящих женщин. Те, кто временно освобожден от поста или нарушил его случайно, должны поститься после окончания месяца рамадан в течение потерянных дней.

Соблюдение поста в месяц Рамадан обеспечивает прощение всех грехов, совершенных верующим за год.

Завершается ураза праздником разговенья (Ид аль-фитр). Во время праздника обязательно участие в общей молитве в мечети и совершение милостыни. В этот день утром и накануне вечером посещают могилы родных и близких на кладбище, раздают милостыню, ходят по домам с поздравлениями.

Хадж — это большое паломничество в Мекку к Каабе, которое совершается в двенадцатый месяц (зуль-хиджа) мусульманского лунного календаря. Паломник, совершающий хадж, должен быть хорошего здоровья, в здравом уме и совершеннолетним. Хадж совершается на средства, заработанные честным, праведным трудом.

День совершения хаджа (праздник жертвоприношения — араб. Ид аль-курбан) является главным ежегодным праздником мусульман. В этот день все мусульмане, даже те, кто не совершают хадж, стараются совершить жертвоприношение.

Считается, что овца или коза могут быть принесены в жертву только от одного человека, а корова, бык или верблюд — от семи человек. Часто шкуры принесенных в жертву животных отдают в

мечеть. Мясо варят и съедают за общей трапезой, на которой может присутствовать любой мусульманин. Считается, что мусульманин, совершив заклятие, не должен скупиться на угощение, необходимо обязательно накормить бедных и голодных.

Ритуальное угощение (садакъя) устраивается также во избежание всевозможных несчастных случаев и болезней. Мусульмане верят, что животное, принесенное в жертву перевезет его в рай через мост ас-Сират в Судный день.

В исламе существует «ясно установленный путь», представляющий собой комплекс верований и религиозно-правовых норм — Шариат. Согласно исламу, шариат рассматриваются в качестве части единого божественного порядка и закона, которым управляется мир. Он регулирует общественные отношения и отношения мусульманина с Аллахом (ибадат). Мусульманское право или шариат формировался из четырех источников: из Корана, Сунны или традицией, связанной с посланником Аллаха, иджма, или единого соглашения мусульманского общества и кияс или суждения по аналогии.

Мусульманские ученые, на основании традиционных начал ислама выработали целую серию новых правовых доктрин и норм, имеющих сугубо юридическую природу. Из них особую известность и авторитет в мусульманском мире приобрели Абу Ханифа, (ум. 767), Малик ибн Анас (ум. 795), Мухаммед ибн Идрис Шафии (ум. 820), и Ахмад ибн Ханбал (ум. 855). Постепенно и сторонники ортодоксального направления шариата (сунниты) сгруппировались в эти четыре основных направления (мазхаба), представлявших собой по существу самостоятельные правовые школы, связанные с именами перечисленных выше четырех виднейших мусульманских правоведов: ханифиты, маликиты, шафииты, ханбалиты. Ряд самостоятельных школ возник и на базе шиизма: исмаилитская, джафаритская, зейдитская и др.

Мы здесь остановимся только на шафиитском мазхабе, которого придерживаются дагестанцы.

Как выше говорилось, основателем шафиитского мазхаба был аш-Шафии абу Абдаллах (767–820), ученик Малика ибн Анаса. Этот мазхаб сложился под влиянием ханафитского и маликитского мазхабов и воспринял их особенности. Шафиитский

мазхаб признает использование истихана и решение на основе обычаев, но особо выделяет использование иджма. Мазхаб имеет сторонников в Дагестане (кроме ногайцев), Чечне и Ингушетии, в Палестине, Адене и на юге Аравийского полуострова.

Сегодня дагестанские алимы возрождают былые традиции религиозного образования. В настоящее время в Дагестане функционируют 13 исламских вузов (один из них в Батлухе), 8 медресе, более 100 мактабов. Развита система исламских СМИ. В 2007 г. в Дагестане создан Северо-Кавказский университетский центр исламского образования и науки. При Университетском центре действует Учёный совет из авторитетных специалистов в области религии. В учебные планы религиозных учебных заведений введены также такие дисциплины, как психология, педагогика, политология, компьютерные и информационные технологии, законы государства о религии, диалогичны по межконфессиональному диалогу, история и теология христианства, иудаизма, буддизма, блок обще-гуманитарных и естественно-математических дисциплин.

Руководители Центра понимают, что религиозная грамотность граждан является условием выживания и обеспечения безопасности нашего общества.

instituteofhistory.ru

Особую роль в сохранении и передаче исламских знаний в Дагестане, и на Кавказе в целом сыграли суфийские шейхи, которые вели огромную работу по сохранению Ислама. Именно благодаря им в Дагестане была сохранена преемственность исламских знаний и традиций. Суфийские шейхи и алимы всегда пользовались огромным авторитетом у большинства населения, к ним всегда относились уважительно. Ряд исследователей полагает, что широкое распространение мусульманской религии в Дагестане шло в форме суфизма. **Суфизм** — это мусульманские учения, целью которых является разработка теоретических основ и практических способов постижения человеком Бога, это путь очищения души от скверных качеств (нафса) и привития похвальных качеств духу, это путь мюрида, который проходит под руководством шейха, уже дошедшего до конца пути и получившего от своего шейха разрешение (иджаза) на наставничество.

Считается, что суфизм – это то, что приходит с человеком, а не то, что ему преподносят. Один из величайших мыслителей шейх аль-Газали (1058—1111) считал, что суфизм — это сама суть ислама. Суфий вступает на путь к Богу вместе с Богом. На этом пути он проходит стадии развития: шариат, тарикат, марифат и хакикат.

Неукоснительным исполнением шариата —законов мусульманской религии мюрид готовит себя к пути сукфия. Сулук или тарикат – при истинном суфийском шейхе мюрид исполняет роль послушника. При марифат мюрид достигает познания Бога не умом, а сердцем. Хакикат означает полное постижение истины. На этом пути мюрид превращается в совершенного Человека.

Суфийских братств много. Популярны были у тургутлинец накшбандийский и шезалийский тарикат. Именно с суфизмом связано большое количество религиозных сочинений, в основном Абу-Хамида ал-Газали, переписанных в период с XII по XVIII века в Акуша, Ахты, Дусрак, Мискинджа, Ихрек, Кудали, Кумух, Корода, Обода, Согратль, Башлы, Урада, Усиша, Хунзах, Эндери и др.

В Дагестане наиболее широкое распространение получил накшбандийский тарикат.

Накшбандийа — суфийское братство, получившее название в конце XIV в. по имени Баха' ад-дина Накшбанда (1318—1389), который возродил и дополнил рядом положений теории и практики, заимствованных у школы Ахмада ал Иасави, мистическое учение тарик-и х^ваджаган, сформулированное Абд ал-Халиком ал-Гидждувани, а также заложил основы организационной структуры накшбандийа. Одно из 12 материнских братств, строго суннитское по воззрениям, возводит свою духовную силсилу, с одной стороны, к Абу Бакру, а с другой — к 'Али Аби Талибу. Эта генеалогия накшбандийа носит название силсилат аз-захаб («золотая цепь») и означает, что братство соединено с Пророком как духовно (Абу Бакр), так и физически ('Али б. Аби Талиб).

Начиная с XV в. накшбандийа постепенно превратилась в самое распространенное духовное братство (после ал-кадирийа), функционировавшее на огромной территории от Каира и Боснии до Ганьсу и от Поволжья и Северного Кавказа до Индии и Хи-

джаза. Накшбандийа дала несколько мощных ветвей, ставших в своих регионах самостоятельными братствами.

Основу учения Накшбандийа составляют: дорожить временем и рассчитывать каждый свой миг; концентрация на произнесении зикра, главное не количество произнесенных зикров, а их качество; сконцентрированность сердца и помыслов на произнесении зикра, не оставляя места ни для чего другого; ощущение близости Аллаха; обращение своего взора на кончики пальцев ноги оберегание взгляда на запретное; отдаление от людей и приближение к Богу; затворничество среди остальных людей, занятие мирскими делами с обращенным к Богу сердцем; поминание Аллаха языком вместе с сердцем; чтение зикра с мыслями только об Аллахе; защита сердца от вторжения посторонних ощущений; познание глубины ощущений в духовной практике и необходимость защиты достигнутого состояния возврата к Богу¹.

Накшбандийский тарикат остается единственным братством, которое считает обязательным вступать в контакт с властями для того, чтобы влиять на их политику в отношении народных масс. Путь (*сулук*) накшбандийцев состоит из десяти стоянок (*макам*). Основной частью практики является тихий зикр (*хафи*). Другой составной частью обучения накшбандийцев является интимное общение между учителем и учеником (*субба*). Тесная связь между наставником и учеником раскрывается в практике концентрации помыслов каждого из двух партнеров на мысленном образе друг друга (*таваджжух*). Таваджжух создает духовный контакт и духовное единство учителя и ученика. Метод психофизических тренировок тариката сосредоточен на духовном очищении и воспитании сердца.

Инициация происходит после прохождения трехмесячного периода проверки. В день посвящения мюрид дает клятву верности (*байа*) шейху, после чего получает разъяснение тихого зикра тариката, формулу своего личного тихого зикра и набор молитв в определенном порядке их чтения. Тихий зикр совершается в обязательной позе (*джалса*) — сидя, скрестив ноги (*мурабба*). Он строится на чередовании задержек дыхания, вдохов и выдохов в

¹ Накшбанд // Ислам. Энциклопедический словарь. М.: Наука, 1991. С. 187-188.

определенном ритме. Коллективный зикр совершается раз в неделю под руководством шейха. Каждый день член тариката обязан читать свою молитву.

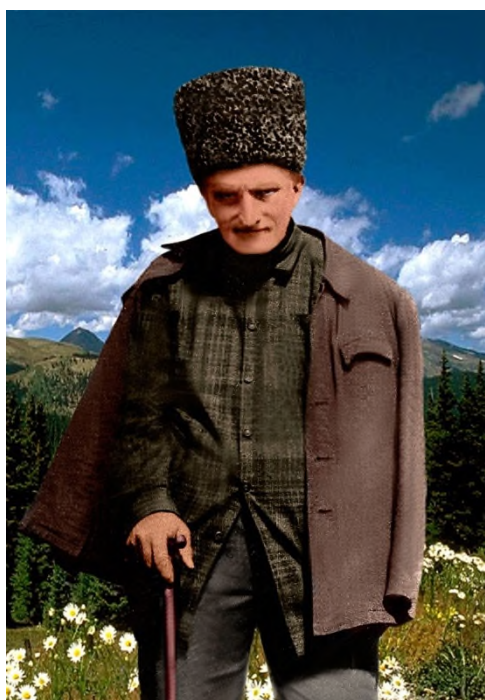
Первые три имама – Гази Мухаммад, Гамзат-бек и Шамиль, а также шейх Мухаммад ал-Яраги обращались к населению с требованием отказаться от традиционных адатов, следовать нормам шариата и стремиться к тарикату. В трудах накшбандийских теоретиков основополагающими являются положения о духовно-нравственном очищении, отказ от земных благ, работа над нравственным самосовершенствованием, непричинение зла своим близким, беспрекословное выполнение предписания шариата.

В начале XIX в. наблюдалось обновление суфийского течения в Дагестане, что связано с распространением халидийской ветви Накшбандийа. О существовании накшбандийского ордена в Дагестане впервые упоминается в XVII в. Одна из ветвей Накшбандийа проникла в Дагестан в первой четверти XIX в. Первым шейхом накшбандийского тариката на Кавказе был Исмаил Кюрдамири, через которого в Дагестане распространились основные ветви этого ордена — Накшбандийа-Халидийа и Накшбандийа-Махмудийа.

В 1823 г. накшбандийский тарикат принял житель лезгинского селения Юхари-Яраг Кюринского округа, ученый Мухаммад-эфенди. Тот пришёл к выводу, что только накшбандийский тарикат может возродить ислам в Дагестане и оживит его нравственно и политически, тогда кавказцы свергнут и русское иго. Горцы массами стали стекаться в Яраги и усваивать новое учение. Магомед Ярагский был признан мюршидом. Крупнейший ученый того времени Джамалуддин Казикумухский стал тарикатским шейхом, приняв вирд у Мухаммада Ярагского. Он стал активным пропагандистом нового учения. Принял новое учение и последовал тарикату имам Дагестана и Чечни Гази-Мухаммад. Он распространил тарикат по всему Дагестану и Чечне, сам достиг степени «маарифата», приобрел 15 тысяч мюридов. В 1829 г. он начал против русских священную войну – «газават». В 1832 г. (17 октября) в бою за Гимры Гази-Мухаммад погиб. Новый имам Гамзат-бек (1832—1834) мало что сделал, успел только истребить влиятельных горцев, которые не сочувствовали мюри-

дизму, в том числе аварских ханов. В 1834 г. он был убит заговорщиками. Имамом был избран Шамиль (1834), который и поднял "мюридизм" на неслыханную до тех пор на Кавказе степень могущества. Дальнейшая история движения вся связана с его именем.

После пленения Шамиля дагестанцы получили свободу вероисповедения. Получили продолжения и традиции накшбандийского тариката. От Джамалуддина Казикумухского и Мухаммада Ярагского вирд принял Абдуррахман Хаджи Согратлинский. От него до сегодняшнего дня золотая цепь (силсила) продолжили славные шейхи Хасан Хилми афанди Кахибский, Мухаммад Ягсуб, Хумайд афанди Андыхский, Хусенил Мухаммад афанди, Мухаммад-Ариф афанди Кахибский, Саадухажиясул Мухаммад афанди Батлухский, Абдулхамид афанди, Хамзат афанди, Мухаммад афанди Хучади, Саид афанди аль-Чиркави и Абдужалил афанди¹.




Шейх Саадул Хажиясул
Мухаммад на прогулке.

В настоящее время в Дагестане наряду с накшбандийским тарикатом существует и шазилийский и кадирийский тарикаты. Первым шейхом Шазилийского тариката в Дагестане был Сайфулла Кади Башларов из Казикумуха. Он получил вирд в Уфе у шейха Зайнуллы, совершенствовал свои знания у Мухаммада Салиха. В дальнейшем шазилийская силсила в Дагестане идет по линии Хасан Хильми Кахи - Мухаммад Ясуб - Хумайд афанди - Хусейнил Мухаммад афанди - Мухаммад-Ариф афанди - Мухаммад Садухаджи Баклухи - Абдул-Хамид Афанди - Хамзат афанди - Мухаммад афанди Хучади-


¹ Начиная с Сайфулла-Кади далее Хасана Хильми и до Саида-Афанди шейхи силсила были муршидами Накшбандийского, Шазилийского и Кадирийского тарикатов.

Саидафандиаль-Чиркави Арсланали-афанди (г. Буйнакск), Абдул-вахид афанди (г. Какамахи) – Мулла Мухаммад (Закаталы Азербайджана)

 **instituteofhistory.ru**
Шазилийя — крупнейшее суфийское братство, основанное Абу-л-Хасаном аш-Шазили (1196 или 1197—1258), выходцем из Магриба. Учение аш-Шазили, ставшее идеологической основой аш-Шазилийя, в своих главных положениях опиралось на идеалы «умеренного» суфизма. Основным акцент делается на борьбе с нафсом и на внутреннем самосовершенствовании, важную роль в котором играет «халва» — практика уединения, отшельничества, которой с разрешения шейха посвящается не менее одного дня в квартал. Уединение сопровождается уразой. Проводятся также различные зикры, в которых либо просто поминается имя Аллаха, либо на разный мотив читается шахадат.

6.10.4. Антирелигиозные репрессии в Дагестане в советский период.

В первые годы советской власти большевики, ориентированные В.И. Лениным на осторожное обращение к народам Востока и их культурным ценностям, делали ставку на ислам, как на своего союзника в борьбе против остатков феодализма и колониального прошлого. При этом большевики учитывали, что мусульманская религия и ее духовенство имели сильное влияние на народы Дагестана. До 1925 г. в Батлухе, Заната и Могохе действовали мечети, наряду с создаваемыми школами работали медресе, действовали шариатские суды.

 **instituteofhistory.ru**
Но со второй половины 20-х гг. произошел резкий поворот большевиков к антирелигиозной политике. Был принят ряд нормативных актов партийными и государственными органами СССР и ДАССР (постановление ЦИК и СНК ДАССР «Об упразднении шариатских судов» от 28 апреля 1927г. об упразднении шариатских судов; постановление Президиума ВЦИК и СНК РСФСР «О религиозных объединениях» от 8 апреля 1929 г.¹), перешли от традиционной арабской графики к латынской (1928-1931 гг.), а затем и к кириллице (1938 г.)¹.

¹ Положения этого постановления сохранили силу вплоть до 1990 г. Постановление законодательно закрепило положение о том, что «религиоз-

Постановление ВЦИК от 17 сентября 1928 г. предписывало передавать здания культовых сооружений всех конфессий, включая мечети, государственным культурно-просветительным учреждениям, прежде всего начальным школам и клубам. Инструкция административно-организационного управления НКВД РСФСР об использовании помещений религиозными объединениями от 23 февраля 1929 г. положила начало планомерному закрытию и перепрофилированию молитвенных зданий. Согласно постановлению ВЦИК и СНК РСФСР "О религиозных объединениях", принятому 8 апреля 1929 г., религиозные объединения верующих граждан всех культов подлежали теперь обязательной государственной регистрации. С этого времени верующий мог быть членом только одного (зарегистрированного) религиозного объединения, общества или группы. Согласно постановлению НКВД РСФСР "О регистрации религиозных объединений" от 10 октября 1929 г., все религиозные объединения, не прошедшие регистрацию до 1 мая 1930 г., считались закрытыми. Юридическим основанием для закрытия считались постановления общих сходок джамаатов, заверенные подписями членов религиозной общины. В результате мечети в Батлухе, Заната и Могохе были закрыты и использовались под кролхозные склады.

Атеистическая политика широко использовала советские школы, превратив их в орудие целенаправленной борьбы с Исла-

ные общества не вправе заниматься какой-либо другой деятельностью, кроме как удовлетворения религиозных потребностей верующих в рамках культового сооружения и о том, что религиозные объединения необходимо вытеснять из жизни советского общества». Им было запрещено «создавать кассы взаимопомощи, кооперативы, производственные объединения, оказывать материальную помощь своим членам, организовывать детские, юношеские и женские молитвенные собрания, библейские литературные, рукодельческие, трудовые группы по обучению религии, открывать библиотеки, читальни, организовывать санатории и оказывать лечебную помощь.

¹ В результате национальные культуры, не только Дагестана, потеряли свою письменную основу, миллионы людей были лишены возможности читать огромное количество рукописных и печатных книг. Были они оторваны и от религиозной литературы, богословских трудов. Многие десятилетия мусульмане были вынуждены скрывать, боясь репрессий, любую книгу, написанную арабской графикой.

мом, через активное внедрение светского начального образования по районному признаку. Например, в 1929 г. в Кахибском районе на 46 населенных пунктов действовали – 6 школ.

Другим действенным инструментом по изживанию религиозности населения, были так называемые «Союзы воинствующих безбожников». Они были призваны «зачистить» духовное пространство. Лозунгом СВБ стал призыв: «Борьба с религией - есть борьба за социализм».

В каждом районе Дагестана и особенно в тех населенных пунктах, где проживали наиболее авторитетные духовные лица, в начале 1930-х гг. имелись осведомители ОГПУ, следившие за каждым их шагом. По данным Дагестанского отделения ОГПУ Чумакова, на 1 октября 1933 г. только "по мусульманскому духовенству и шейхизму" имелись 75 агентов, причем каждый из них был прикреплен к конкретной "секте", как называли советские чиновники тарикатские вирды. В результате с начала 1930 г. по октябрь 1933 г. в Дагестане было арестовано 1212 человек представителей духовенства, из них: шейхов - 9, шейхствующих лиц - 5, общественных кадиев - 91, мулл - 405, мюридов - 702, в том числе 351 старших мюридов. Жертвой этой кампании стали ученые –алимы Яхья хаджи, Сааду хаджи и Магомеддибир Магомедгаджиев, а также Магомедов Куради, Омаров Маламагомед из Батлуха.

Это привело к уничтожению традиционной исламской науки и культуры. Часть мусульманского духовенства ушла в подполье, люди боялись отправлять религиозные культы, обучать своих детей молитвам, чтению корана.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Изучение истории турутлинских сел Батлух, Заната и Могох показало их самобытность и наличие глубоких исторических корней. Племя говорящее на переходном диалекте аварского языка, проникло на территорию современного расселения позже северных и южных аварцев на свою территорию. Первоначально она была расселена по своим тухумным поселениям, составляющим три группы. Мы условно назовем их батлухской, голотлинской и кородинской. Все население, состоящее из этих трех групп, составляет общность людей, которая проживает компактно на одной территории бассейна Аварского Койсу и является органической составной частью своего этноса – маарулал, но обладает локальными особенностями культуры (материальной и духовной, в том числе особого диалекта аварского языка) и осознает свое отличие от остальной части общества. Это позволяет отнести их к особому субэтносу маарулал – аварцев. На раннем этапе интересующий нас субэтнос маарулал входил в состав царства Серир. В результате внутреннего социально-экономического и культурного развития и самое главное, – под угрозой внешней опасности эти тухумные селения объединились в три крупные селения – Голотль, Корода и Батлух. Тем более, к XII в. царство Серир перестало существовать и на его развалинах возникли феодальные государства Аварское нуцальство и Казикумухское ханство, а также многочисленные Союзы сельских обществ. Батлухцы и отпочковавшиеся позже от них занатинцы и могохцы именуют себя турутлинцами. Это их название и самоназвание, указывающее на самосознание своей принадлежности одновременно этносу маарулал – аварцев и субэтносу, говорящему на переходном диалекте аварского языка. Как показано в работе, батлухцы и отделившиеся от них позже селения – Заната и Могох, составляют общность, объединенную по территориальному признаку, что сближает их культуру, язык и этническую психологию. Голотлинцы подвержены влиянию северных аварцев, кородинцы – северных и южных. Это привело к формированию трех локальных особенностей субэтноса – подгрупп. Батлухская подгруппа называется турутлинцами. В работе показано, что они об-

ладают своими локальными особенностями аварской культуры, аварского языка и аварской этнической психологии.

Некоторые авторы называют турутлинцев "вольным обществом", а Батлух его центром. Основание для такого утверждения нет. Очевидно, кому-то хочется скорректировать батлухскую историю по гидатлинской или келебской модели. "Вольное общество" – это социальный термин, обозначающий союз сельских обществ. В турутли никогда не было своего вольного общества. До XV в. Батлух был одним единым селением и позже его выходцы образовали еще одно селение – Заната и еще позже – Могох. В период имамата и позже в досоветский, советский и постсоветской истории он, как наиболее крупный населенный пункт, был административным центром наибств, участка, сельсовета или муниципального образования. Это не союз сельских обществ.

Приведены сведения об их общественном и социальном строе, нравственности, воспитании и образовании, народной медицине, роли турутлинцев в истории Дагестана, в развитии его экономики и культуры. Приводятся также сведения о наиболее выдающихся выходцах из этих сел.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ПРИЛОЖЕНИЯ

Приложение № 1

ЗАМЕЧАТЕЛЬНЫЕ ТУУРУТЛИНЦЫ



СААДУ-ХАЖИЯСУЛ МУ-ХАММАД¹(1915–1995) – шейх накшбандийского и шазилийского тариқатов, кутбуль гавс, человек, благодаря стараниям которого в Дагестане сохранился чистый тариқат, получила распространение наука в годы гонений на религию, оставивший после себя величайшее духовное наследство.

Родился в селении Нижний Батлук в семье известного алима Саадул хажжи, где он получил начальное духовное образование и нравственное воспитание. Первым его учителем был алим из Батлуха Мухаммад, сын Карима. Позже, не имея возможности продолжить учебу в родном селении, отец отправил его вместе с сыном шейха Мухаммада Ясуби-Расулом из сел. Ассаб в медресе сел. Карата. Вскоре и там закрыли медресе. Тогда кунаки не отпустили их домой и тайно продолжали учебу.

Когда Мухаммаду исполнилось 15 лет, он потерял отца. Тогда Мухаммад отправился к Хасану афанди из Кахиба. Когда Хасан афанди спросил его, как он догадался прийти к нему, юноша ответил, что в книгах прочитал, что почитанием родителей является любовь к тем, кого они любили. С того времени он вступил в тариқат и, как он сам рассказывал, был самым молодым мюридом.

Это были для Ислама и для духовенства Дагестана самые трудные тридцатые годы XX века. Большевики организовали наступление на религию. Повсеместно начались аресты. Заклей-

¹ Автор текста – Омаров Магомедрасул Магомедович

мив как «врагов народа», стали сажать и приговаривать к смертной казни духовных лидеров. Не минула такая участь шейхов и алимов Дагестана.

Государственные мужи всю старались выполнять и перевыполнять планы по арестам и убийствам. В Кахибском (ныне Шамильском) районе в одну ночь арестовали 27 самых авторитетных ученых, среди них были и 83-летний шейх Хасан-афанди и его преемник устаз Мухаммад Яьсуб. К тому времени Сааду-хажиясул Мухаммад из Батлуха стал близок семье Хасан-афанди и успел подружиться с его сыном Мухаммадарипом. В ночь ареста шейха он ночевал в их доме в Кахибе. Мухаммад-афанди вспоминал, как он пришел в один из вечеров в Кахиб, и устаз спросил его, не встретил ли он кого-нибудь по дороге. «Я ответил, что встретил конных милиционеров, которые сказали, что едут ловить бандитов в Келеб». «Хоть бы оказалось так», – сказал Хасан устаз.

На самом же деле это была группа, вышедшая арестовать Мухаммада Яьсуби. В ту ночь меня разбудил Мухаммадарип: «Вставай, за отцом пришли». Когда встал, я увидел, что у дверей стояли те, кто пришли за ним, а шейх одевался. Шейх обратился к ним, что не находит ремень для перетягивания грыжи на животе, и спросил, не заставляет ли он долго ждать. «Нет, нет, делай свое дело, старец», – ответили те. Обращаясь ко мне и к Мухаммадарипу, устаз трижды повторил: «О дети мои, не откладывайте ничего до старости, лучше, чем тот, кто видел, не знает этого». Затем прочитал дуа, имеющее такой смысл: «Я поручаю вас Всевышнему Аллаху, возле которого не проходит даром то, что передают на хранение. Где бы вы ни оказались, да сопутствует вам здравие, и да убережет вас Всевышний со всех сторон». Затем непосредственно перед выходом он, поставил руки высоко на створки двери, сказал мне и сыну: «Теперь вы будьте как мужчины». После этого Сааду-хажиясул Мухаммад сам и с Мухаммадарипом вместе много раз ходил к шейхам с передачей.

Любовь к тарикату и его устазам определила весь жизненный путь Мухаммад-афанди. После расстрела Хасан-афанди Сааду-хажиясул Мухаммад перешел к Хумайд афанди из Андыха и все ступени тариката прошел под его руководством. Он вместе с Му-

хаммадарипом-афанди в пятидесятые годы прошлого века начал активную работу по сохранению и распространению Ислама в Дагестане. Всем, кто был занят изучением наук, они помогали. Неоценим их труд, старания и мужество в развитии Ислама. Все, что поощрялось Исламом, ему нравилось, и все, что не одобрялось, ему было противно.

Мухаммад-афанди был удивительно чистым и скромным и простым человеком. Он не любил известности. В одном из своих писем другу Абдулмаджидил Мухаммаду из Гоцатля он писал:

Незаслуженным добрым именем назвав,
«Не оставляют меня люди в покое.
Мечтою живу об уголке комнатном,
Где не знают меня и мне незнакомо...»

Подобные высказывания о себе можно встретить во многих его письмах к друзьям и родным. Большинство писем его написано в стихотворной форме. Они имеют удивительно легкий, простой язык, в них практически отсутствуют арабизмы. Основное место в его духовном наследии занимают его высказывания, ставшие в народе крылатыми выражениями. Они взяты из жизни и опираются на веру мудрости. Каждая фраза – это целая наука. Здесь глубокий смысл и тонкий этикет. Показана красота Ислама и порядочность проповедующих его людей, проявляются глубочайшие знания алима в области хадисоведения, этики, логики и философии. Мухаммад-афанди оставил большое наследие в духовной поэзии в форме эпистолярного жанра. Даже небольшое наставление сыну у него выходит в стихотворной форме. Самое главное в его письмах – это простота и доброжелательность. В его наставлениях чувствуется спокойная отеческая забота о близких.

В сильсила накшбандийского и шазилийского тарикатов имя Мухаммада-афанди из Батлуха идёт после имени Мухаммадарипа-афанди. Он оставил после себя несколько совершенных уставов тариката, которые продолжают нести свет истины и наставления мюридам. Мухаммад-афанди долгое время жил в городе Буйнаксск. В то время этот город считался центром изучения Ислама, здесь никогда не прекращалось изучение исламских науки. Мухаммад-афанди помогал тем, кто учились здесь. Среди них

ныне известные шейхи Али-хаджи-афанди из Кулецама, Абдул Джалил-афанди из Караная и ученые – шахид Курамухаммад-хаджи, Сидикил Али-хаджи, Махди-хаджи Мутаилов, Мухаммадрасул-хаджи Саадуев и многие другие.

В 1990 г. в Бтлухе по инициативе Мухаммад-афанди открыли медресе, из которого каждый год выпускаются сотни мутаалимов. Позже здесь открыли и исламский институт.

Мухаммад-афанди покинул этот мир в 1995 году в возрасте 80 лет. Зиярат кутбу находится в селении Батлух Шамильского района и в окрестностях Заната, в урочище Гъамида, которого шейх любил посещать.. Да не лишимся мы бараката великих шейхов и устазов!



ХАШАЕВ ХАДЖИ МУРАД ОМАРОВИЧ – крупный ученый, общественный деятель, доктор исторических наук, профессор, заслуженный деятель наук РСФСР и ДАССР.

История развития научной мысли Дагестана знает немало славных имен ученых, общественных и государственных деятелей, чьи труды и дела проникнуты мудростью, поэтической любовью к Родине, к прошлому и настоящему ее народов. Среди них особое место занимает Хаджи-Мурад Омарович Хашаев, сумевший стать из безграмотного подпаска крупным ученым, одним из лучших руководителей Дагестанского филиала АН СССР, видным общественным и политическим деятелем республики. Он обладал редким человеческим обаянием, коммуникабельностью, даром миротворца. Он был большим патриотом и, наконец, был красивым во всех отношениях человеком. Акад. Г.Г. Гамзатов охарактеризовал его как «личность глубокого содержания, высокого благородства и подкупающей простоты».

Хаджи-Мурад Омарович Хашаев — историк, этнограф, доктор исторических наук, профессор, заслуженный деятель науки РСФСР и ДАССР — прожил полную неожиданностей и драмати-

ческих событий жизнь. В его жизни, как в капле воды, отражается новейшая история Дагестана и его народов. Образ самого Хаджи-Мурада Омаровича, удивительного социального и природного феномена Дагестана, является воплощением образа самого Дагестана. Поэтому, очень важным является обозрение его жизни и творчества.

Родился он в 1909 г в многодетной и бедной крестьянской семье, в сел. Могох Кахибского (ныне Шамильского) района. Рано испытал нужду. С десяти лет отец определил его на заработки к богатому барановоду из Чечни, куда ездили бедные отходники из Дагестана. Тяжелый труд подпaska изматывал мальчика. Он сполна испил горькую чашу труда батрака. Став профессором, имея за плечами большой стаж государственного и общественно-го деятеля Х.О. Хашаев говорил, что он пастух и остается им. Все, что он имел он приобрел благодаря труду и упорству, настойчивости. В шестнадцать лет его случайно ранил в ногу товарищ по работе. Сначала его лечили разные знахари и, наконец, когда попал в больницу, чтобы спасти жизнь мальчику, врачи вынуждены были ампутировать ногу. На всю жизнь сохранил Х.О. Хашаев трепетное отношение к медицине. Он преклонялся перед медиками и двоих своих детей вырастил врачами. В больнице при регистрации ему дали фамилию «Хашаев» от чеченского "хаш" — гость. Перед безграмотным и бедным инвалидом, который только и умел пасти баранов, возник вопрос: как жить дальше, как прокормить себя и свою бедную семью? Жизнь и трудности закалили характер юноши, выработали в нем не злобу и зависть, а обостренное чувство справедливости, доброты и интернационализма. После ускоренной учебы на курсах по ликвидации безграмотности он поступил на подготовительные курсы педагогического техникума, потом — и в сам техникум. По окончании трех курсов техникума он был назначен народным судьей Кахибского района (1928-1930), где зарекомендовал себя с самой лучшей стороны, однако юридических знаний ему явно не хватало. Поэтому его направили на высшие юридические курсы в Москву. После их окончания (1932) Х.О. Хашаев работал членом Главсуда Дагестана (1932-1933), первым секретарем Кахибского райкома ВКП(б) (1933-1934), ответственным секретарем Даге-

станского ЦИК (1934-1935). Затем он вновь возобновляет учебу, на этот раз на факультете советского строительства и права Института красной Профессуры в Москве (1935-1937). В эти годы он встречался с земляками - студентами, в том числе с А.Д. Данияловым и подружился с ним. В это же время он состоит членом ВЦИК РСФСР. В 28 лет он заканчивает учебу в Институте и в последующие годы занимает ряд ответственных постов: и.о. прокурора ДАССР (1937-1938), наркома юстиция Дагестана (1938-1941), зам. Председателя Совета Народных Комиссаров ДАССР по культуре и здравоохранению (1941-1943)., прокурора Дагестана (1943-1947), прокурора уголовно-судебного Отдела Прокуратуры РСФСР (1947), постоянного представителя Совета Министров ДАССР при Совете Министров РСФСР, Это были сложные годы в истории СССР. По стране прокатилась волна репрессий. Некоторые наши сограждане прямо и безапелляционно обвиняли его в причастности к этим преступлениям, подспудно полагая, что в эти годы в органах не мог работать честный человек. Об этих годах его жизни вспоминают земляки, его знакомые и друзья. В этих воспоминаниях возникает образ благородного человека, заступника за простых людей, за обиженных. Он боролся против темных сил в каком бы облики они не рядились. В его родном Шамильском районе ходят легенды о том, сколько народу Хаджи-Мурад спас от несправедливых обвинений, скольким людям помог. Надо сразу же отметить, что он всю жизнь помогал людям и в этом находил себе удовольствие: помогал крестьянам, помогал интеллигенции, помогая ученым. Поэтому он пользовался в народе огромным авторитетом. С благодарностью и теплотой вспоминают о нем люди и поныне в Дагестанском научном центре РАН. Для меня он был примером прекрасного ученого, образцом человеколюбия, мудрости и благородства. Годы репрессий тяжело отразились на Х.О. Хашаеве. А.Д. Даниялов вспоминает о сотруднике НКВД Тучине, который вместе с некими Коноровым и Затолокиным собирали, точнее фабриковали компроматы на руководящих работников, творили произвол и беззаконие по отношению к кадрам в республике. Видя эти нарушения, Х.О. Хашаев обратился в обком партии, но не получил поддержки. Он, отстаивая интересы трудящихся Дагестана, конфликто-

вал с палачом дагестанских народов — Ломоносовым, Коноровым и др. нечистоплотными людьми в правоохранных органах. «Я не могу и не хочу подписывать приговоры тройки к расстрелу невинных граждан. Уйду с этой работы», — жаловался он А.Д. Даниялову. И действительно, вскоре он подал заявление в обком партии и выехал в Москву на учебу.

Он был большим патриотом Дагестана, интернационалистом, мечтал вырастить достойных детей. Я приведу выдержки его письма к своим сыновьям. Оно характеризует его как гражданина и Человека с большой буквы. Это особенно актуально сегодня. «Молодость должна быть использована, чтобы готовить себя умственно и физически к настоящей жизни, готовить себя, чтобы лучше и умнее жить и воспитывать подрастающее поколение. Можно ... остаться никому не нужным, если не быть на высоте культурного уровня страны», — наставляет он их— «Что стоит человек, который отстал от жизни, малограмотен, плохо разбирается в вопросах общего образования и не имеет специальности? Он будет существовать, а не жить, как человек XX века. Следовательно, надо учиться, надо вобрать в себя культурные достижения не только нашей страны, но и всего мира. Это значит, хорошо знать свою специальность и быть начитанным человеком, разбираться в литературе и в искусстве (музыке, изобразительном искусстве, театре и т.д.).»

Мои дети! Это я пишу Вам не потому, что я боюсь, что Вы окажетесь в числе падших или отсталых. Нет. Я знаю, что Вы любите меня и свой народ (а наш народ, весь советский народ) и не запяните имя отца и Родины и высоко будете нести знамя Человека с большой буквы». В этом весь Х.О. Хашаев. А ведь трудно подозревать человека, что он своим детям пишет письмо с расчетом на какую-то позу или пропаганду. Осуществились мечты Хаджи-Мурада Омаровича — его дети стали уважаемыми людьми, хорошими специалистами. Каждый из них может смело смотреть в глаза отцу и сказать, что он не подвел своего отца, оправдал его надежды и продолжает лучшие традиции его семьи.

1950 год стал для Х.-М. О. Хашаева рубежом, положившим начало новому направлению его жизненного пути. Богатый опыт, накопленный в ходе многогранной деятельности, незаурядный

аналитический ум и знания склоняли его к научно-исследовательской деятельности. После аспирантской подготовки при Московском юридическом институте и защиты диссертации на тему: "Шариат, адат и представления, составляющие пережитки родового быта в Дагестане" ему была присвоена ученая степень кандидата юридических наук.

Незаурядное, новаторское по существу, исследование обратило на себя внимание научной общественности страны, позволило отметить выдающиеся способности его автора. Надо сказать, что он поздно пришел в науку — после 40 лет. Но научный рост его был бурным. И за короткое время сумел сделать очень много. В этом он мне напоминает академика И.М. Губкина. Итогом роста его квалификации была защита им в 1957 году докторской диссертации «Общественный строй Дагестана». Вся последующая жизнь его (после 1950 г.) была связана с Дагестанским филиалом АН СССР. Здесь он работал заместителем председателя Президиума, часто совмещая должности зав. сектором истории и директора Института истории, языка и литературы, ученого секретаря Дагфилиала АН СССР.

Х.-М.О. Хашаев стал отличным историком, великолепным этнографом, исследователем обычного права народов Дагестана. Он — автор большого количества научных статей, монографий, сборников документов и материалов. Им отредактировано и отрецензировано множество работ, введен в научный оборот ряд новых исторических источников, поставлены и решены наиболее актуальные проблемы истории и этнографии Дагестана. Особую ценность представляют его труды, посвященные социально - экономическим и политическим отношениям в Дагестане в XIX в., формам земельной собственности, историческим предпосылкам и прогрессивному значению присоединения Дагестана к России, организации управления в Дагестане до и после присоединения к России, культуре и просвещению, так называемым "вольным" и сельских общин, тухумам и другим родственными группам. Взгляды на все эти проблемы, являющиеся хрестоматийными в настоящее время, в 50-х годах Х.-М.О. Хашаеву приходилось отстаивать в трудной и жесткой борьбе с разного рода оппонента-

ми. Он одним из первых прокладывал дорогу и в этом ему честь и слава пионера.

В этом отношении показательна характеристика тухумов, извращенно рассматривавшихся ранее в качестве живого бытования родовых институтов. Утверждалось, например, что в "вольных обществах" Анди, Технуцал, Каралал. Чамалал, Багулал, Ункратль, Тинди и других господствовали не раннефеодальные, а первобытнообщинные начала" (Исторический журнал, 1940. № 2). То же самое следует сказать о "вольных" и сельских общинах. Он обосновал тезис о том, что сельские и т.н. «вольные общества» присущи только для классовых обществ. Теперь эта точка зрения стала господствующей. Подобная трактовка формационного отставания одних народов Кавказа от других была антинаучной и толкала исследователей к извращению политической и социальной истории народов Северного Кавказа.

Чтобы доказать несостоятельность этих построений, Х.-М.О. Хашаев проанализирован экономику Дагестана, опроверг господствовавшую до него точку зрения о незначительном, «подсобном» характере горского земледелия, доказал, что основу экономики населения Дагестана составляло именно земледелие. Этим он опроверг и утверждение о том, что горцы якобы являлись «кочевыми скотоводами» и оставались таковыми вплоть до 1925 г. ("Современный Дагестан", Махачкала, 1926). Эти его основополагающие положения служили теоретической основой для работ археологов и этнографов,

Одновременно он дал характеристику высокой культуре ведения хозяйства, в том числе различных ремесел и промыслов, а также торговли, резко отличавшейся от надуманной, так называемой «первобытной экономики», убедительно показал, что развитие феодальных отношений имело место и в горах, и на плоскости, в том числе в "вольных обществах", часто входящих в сферу влияния феодалов. Был принят тезис о шести различных стадиях развития феодализма и множестве ступеней между ними в Дагестане. В основе определения характера феодализма лежали земельные отношения. Интересные разработки предложил он по системе феодальных образований, в которых он открыл сельские общества, специализирующиеся на различных ремеслах и сосре-

доточенные вокруг таких крупных политических центров, как Кумух, Хунзах и др., и работающих на их потребности.

Огромный вклад внес Х.-М.О. Хашаев в правильное решение проблем истории Кавказской войны и мюридизма. Показал несостоятельность утверждений о якобы "природном хищничестве" "лезгин" (дагестанцев – О.Д.), совершавших грабительские набеги на закавказские земли в силу того, что они находились на уровне заключительного этапа развития "военно - демократического" или родового строя. В последнее время некоторые ученые (М. Плиев и его сторонники – О.Д.) предприняли и продолжают предпринимать попытку возродить эти взгляды, но получили отпор от реально мыслящих, прогрессивных ученых Северного Кавказа и Дагестана.

А мюридизм Х.-М. О. Хашаев рассматривал как сложное социальное явление, в котором участвовали разные слои населения с разными интересами. В самом движении — в его начале, середине и конце — он усматривал разные характерные признаки.

Крупным событием в научной и общественной жизни Дагестана того времени стало издание томов "Народы Дагестана" и "Народы Северного Кавказа" из серии "Народы мира". Одним из организаторов подготовки и издания, редакторов и авторов этого фундаментального издания был Х.-М. О. Хашаев.

Проявил он себя и в качестве тонкого знатока архивов. Им собраны, изданы и прокомментированы ценнейшие материалы, которые и поныне служат источниками истории Дагестана. Широко пользуются историки сборниками архивных документов "История, география и этнография Дагестана XVIII—XIX вв.", "Памятники обычного права Дагестана XVIII—XIX вв.", "Феодальные отношения в Дагестане XIX — начала XX вв.", «Гидатлинские адаты» и мн. др.

Им опубликованы и введены в научный оборот два важных документа: "Завещание Андуника, сына Ибрагима, владельца территории Авар", составленное в 1485 г., и текст так называемого кодекса законов Умма-хана аварского, переведенного с арабского языка народным поэтом Дагестана Гамзатом Цадаса. Эти документы уточнили представления ученых о пределах нучальства аварского, его притязаниях, о внутренней правовой системе

нуцальства, общественных и социальных отношениях. Это было началом систематизации и публикации местных арабоязычных источников и сведений русских и западноевропейских путешественников по Дагестану. Значение этих работ для исторической науки с каждым днем все более и более возрастает. Особого внимания заслуживают издания адатов, которые являются главным и подчас единственным источником для характеристики социальных и экономических отношений народов Дагестана на протяжении многих столетий до XVIII — начала XIX вв, Профессор М.А. Агларов свидетельствует, что Х.-М. О. Хашаева отличала высокая культура в подходе к выявлению и публикации исторических источников и культурных памятников народов Дагестана. Это качество благотворно повлияло на развитие гуманитарных наук в Дагестане.

Хаджи-Мурад Омарович в качестве одного из руководителей Дагфилиала АН СССР уделял большое внимание развитию гуманитарных наук в Дагестане, подготовке научных кадров. Лично руководил подготовкой аспирантов для Дагестана и Чечено-Ингушетии. Он был подлинным энтузиастом в распространении научных знаний среди населения. Долгие годы руководил Дагестанским отделением общества "Знание" и сам выступал с лекциями и докладами в различных коллективах. Много сил отдавал борьбе за мир. Был председателем Дагестанского комитета защиты мира.  **instituteofhistory.ru**

Без преувеличения можно сказать, что он был одним из самых популярных людей в Дагестане. Пользовался большим авторитетом среди дагестанцев и чеченцев, любил людей, находил для них время, добрые слова, а в случае необходимости — помогал. Особенно внимательно он относился к молодежи, интересовался ее успехами, заботами, личной жизнью. Люди тянулись к нему, любили его, уважали. Он удивительно легко мог стереть разницу в годах и положении. Собеседники чувствовали себя с ним легко, комфортно. Это, видимо, объясняется его обаянием, добротой, скромностью. Об этих его качествах люди рассказывают легенды.

Х.-М. О Хашаев неоднократно избирался членом Президиума Дагестанского ЦИК, членом ВЦИК РСФСР, депутатом Верхов-

ного Совета ДАССР и т. д. Его заслуги в области науки, культуры и просвещения, распространении научных знаний, в борьбе за мир отмечены орденами Октябрьской революции, Трудового Красного Знамени, "Знак Почета", многими медалями, почетными грамотами Президиума Верховного Совета РСФСР, ДАССР, Всемирного Совета мира, Всесоюзного общества "Знание".

Х.-М. О. Хашаев скончался в расцвете творческих сил. Больным он уехал в Грузию на защиту диссертации нашим земляком. Он был оппонентом. Болезнь усложнилась, а основное средство для лечения «антибиотик» его организм не воспринимал. И 17 октября 1971 г. он ушел от нас. Дагестанская наука понесла тяжелую утрату. Наш Дагестан потерял своего мудрого и славного сына. Эта потеря была невозполнимой. И сегодня, когда мы отмечаем 100-летие со дня его рождения мы, особенно остро ощущаем это. Чем больше отдалается от нас эта дата, тем ярче, величественнее встает перед нами образ крупного ученого, общественного и политического деятеля, талантливого организатора науки, незаурядного человека.

.Заслуженный деятель науки РСФСР. Его именем названа улица в г. Махачкале.



АЛИЕВ МУРТАЗААЛИ АЛИЕВИЧ – физик, кандидат физиико - математических наук.

Родился в 1940 г. в сел. Могох Кахибского (ныне Шамилского) района в многодетной семье. После окончания Избербашской средней школы в 1956 г. поступил на физический факультет Тбилисского государственного университета, потом перевелся в Дагестанский государственный университет и окончил его в 1962 г. С этого же года проработал сначала в Кахибской средней школе преподавателем физики, а затем в Институте физики Дагестанского филиала АН СССР (ныне Дагестанский научный центр РАН), где прошел путь от младшего научного сотрудника до заместителя директора Института по общим вопро-

сам. С 2005 г. по настоящее время работает в Махачкалинском филиале Московского Автомобильно-дорожного института.

Прошел стажировку в Институте физики металлов АН СССР (гор. Свердловск), где занимался изучением структуры кристаллов и их взаимосвязи с составом и свойствами. Эту же тему он продолжал разрабатывать в Институт физики твердого тела (ИФТТ) АН СССР под руководством академика Осипьяна Ю.А. Имеет более 130 научных работ, опубликованных в престижных зарубежных и российских журналах. Эти работы посвящены изучению закономерностей взаимосвязи между структурой, составом и свойствами в кристаллических телах при их электропластическом способе пластического деформирования, используя возможности трансформации объемных кристаллов в наноструктурное состояние, одновременно занимаясь внедрением результатов своих исследований в практику.

Наиболее важными являются следующие его труды:

1. Электростимулированный метод обработки кристаллов при одновременном пластическом деформировании. // Фундаментальные проблемы современного материаловедения, 2010. 7 (3). С. 100 – 104 (соавтор: Чартаев Х.Ш.);

2. Электродиффузионное стимулирование расщепления дислокаций в пластически деформируемых монокристаллах кремния // Торсионные поля и информационные взаимодействия-2009, 2009. Материалы международной конференции. С. 425 – 441 (соавтор: Эльдаров М.Ч.);

3. Влияние особенностей конструирования дефектных структур кристаллов германия на его пластические свойства // Журнал технической физики. 2004. 74 (8). С. 58 – 61.

В отзыве руководителя академика Осипьяна Ю.А. о кандидатской диссертации Алиева М.А. написано «Им проделан огромный объем работы, но не все выполненные им исследования опубликованы, многое может быть осмыслено и доведено до практического применения. Его сильной стороной является инженерная изобретательность, что очень ценно для экспериментатора, работающего своими руками».

Активное участие принимал М. Алиев в различных международных, российских и региональных научных форумах, проходивших в СССР (России), Китае, странах СНГ (Белоруссия, Уз-

бекистан, Украина и др.), выступая с пленарными и секционными докладами.

В настоящее время М. Алиев наряду с педагогической деятельностью - преподаванием физики, материаловедения и таких прорывных технологий как нанотехнологии - занимается научной деятельностью, опубликовав за последние десять лет более 80 научных работ. Алиев М.А. систематически выступает на страницах Республиканских СМИ – газет и по телевидению с разъяснением значимости, перспективности и практическом применении результатов своих исследований.

За успехи в научно-исследовательской работе Алиев М.А. награжден Почетными грамотами Президиума РАН и профсоюза работников Высшего образования и РАН.



АСАДУЛАЕВ МАГОМЕД АБ-ДУЛГАПУРОВИЧ –ветеран труда.

Родился 1936 г. в сел. Батлух Кахибского (ныне Шамильского) района.

Окончил Батлухскую семилетнюю школу и профтехучилище.

Более 30 лет работал в батлухском колхозе «1 Мая» комбайнером, механизатором, бригадиром.

В 1975 году за большие достижения в труде был награжден орденом «Трудового красного знамени». Также награжден юбилейной медалью «100-летию Ленина», ветерана труда.



АСАДУЛАЕВ МУХТАР МАГОМЕДОВИЧ¹– сотрудник следственных органов.

Родился в 1959 году. Окончил Нижнебатлухскую среднюю школу, затем исторический факультет Даггосуниверситета и Всесоюзный заочный юридический институт.

¹ Автор – Омаров Магомедрасул Магомедович

По окончании Даггосуниверситета работал в школе, а потом зав орготделом, первым секретарем Советского (сельского) райкома комсомола (1986-1990 гг.). С 1995 года работает следователем прокуратуры Советского (ныне Шамильского) района, следователем по особо важным делам прокуратуры РД, начальником отдела по расследованию преступлений в сфере экономики и должностных преступлений прокуратуры РД, руководителем первого отдела по расследованию особо важных дел Следственного управления СК РФ по РД.

Полковник юстиции.



ГАДЖИЕВ АБДУЛВАХИДГА-
ДЖИЕВИЧ, партий-
ный, административный и хозяйственный
руководитель Шамильского района.

Родился в 1947 году в сел. Нижний Батлук Кахибского (ныне Шамильского) района. Абдулвахид прошел сложный жизненный путь. Трудовую деятельность начал в 1966 году учителем начальной школы сел. Заната. Позже работал вторым секретарем Советского райкома комсомола. В 1972 г поступил учиться на экономический факультет МГУ им. М.В. Ломоносова и после ее окончания в 1977 году начал работать ассистентом кафедры Дагсельхозинститута. В 1978 г был назначен вторым секретарем РК КПСС Советского района. В 1992 году был избран председателем колхоза им. 1 мая. В 1994 году был возвращен на работу в администрацию района и до 2005 года работал заместителем главы администрации района. С 2005 года назначен главой администрации МО «Шамильский район» и с этого времени до 2011 года на этой должности.

Женат, воспитывает пятерых детей.

Награжден высшей наградой ЦК ВЛКСМ — нагрудным значком «За активную работу в комсомоле», Почетной грамотой Республики Дагестан.

Как оценявали Абдулвахид Гаджиева население района, где он работал долгие годы, видно из стихотворения Магомеда Хирясулаева.

Габдулвахидиде

Пачалихъ х1урахъ анна,
Х1укуматал риххана,
Х1акимзаби цоцаца
Цо-цоккун хис-хисана.

Хисардулеб хасмят
Напсалъе насипльич1ев,
Мун гьестич1о, курич1о,
Къурор аддин хуттана.

Анц1-анц1 сеназ дурго бак1
Чияхъети биччач1о,
Чияр бак1ал рахъилин
Чабхъадеги вахъинч1о.

instituteofhistory.ru

Хъулухъалье хисич1о,
Халкъалье хилипльич1о,
Рах1муяль ккураб рак1аль
Рик1к1алье бак1 биччач1о.

Гадатияв вук1иналь
Гадамазе вокъана,
Гаданлъияль къач1араб
Къадру борхатго куна.

Габдулвахид, урхъула
Узданаб къисматалда,
Узданго ракъалда т1ад
Т1амурал дурр къоязда.



ГАДЖИЕВ МАГОМЕДРАСУЛ МАГОМЕДОВИЧ – «Заслуженный врач РД» (2005 г.), «Ветеран труда», «Ветеран тыла ВОВ», победитель соцсоревнования (1978 г.).

Родился в 1932 году в сел. Нижний Батлук Кахибского (ныне Шамильско-го) района.

В 1952 году окончил Кахибскую среднюю школу, в 1973 году – биологический факультет Даггосуниверситета.

Работал главным врачом Кахибского межрайонного трахомотозного диспансера (1960-1961 гг.), главным врачом райбольницы (1962-1964 гг.), заведующим врачебной амбулатории (1964-2004 гг.). С 2004 года работает терапевтом Нижнебатлукской участковой больницы.

«За плодотворную и добросовестную работу» Гаджиев М.М. неоднократно поощрялся грамотами руководства района, Министерства здравоохранения, республиканского красного креста, обкома профсоюза медработников, руководства районного лечебного объединения. Награжден юбилейными медалями «100-летию В.И. Ленина», «В честь 60-летия Победы над фашизмом».



ГАДЖИЕВ МАГОМЕД МАГОМЕДРАСУЛОВИЧ – заместитель муфтия Дагестана, ученый-арабист, член Союза журналистов России, автор книг и статей по богословию, биографических очерков о жизни и деятельности шейхов и устазов.

Окончил в 1983 году Даггосмединститут. Работал врачом в гор. Буйнакске, в сел. Эрпели того же района и в г.

Махачкала.

В 1991 году начал на свои средства издавать первую на постсоветском пространстве исламскую газету «Зов Ислама», которая

выходит по сей день под названием «Нур-ул Ислам» и распространяется по всей России. Является автором-составителем более 15 книг и переводов. С 1991 года популярный ведущий радио и телепередач. Одна из его популярных тем передач «Ислам и наука»..



ГАДЖИЕВ МАГОМЕД ИСЛАМОВИЧ- «Заслуженный строитель РД».

Окончил Батлукскую среднюю школу и Даггосполитехуниверситет.

Работает директор МСО Шамильского района (Хебда). Одновременно занимается бизнесом.

ГАДЖИЕВ МАГОМЕД МАЛАМАГОМЕДОВИЧ – юрист администрации Шамильского района, «Заслуженный юрист РД» (Хебда).



ГАМЗАЕВ МАГОМЕДАЛИЕВИЧ¹ – аварский поэт, член Союза писателей России. член Союза журналистов-международников, Лауреат Государственной премии Республики Дагестан, Лауреат премии Союза писателей Москвы им. Рубцова, кандидат филологических наук, заслуженный работник

культуры Республики Дагестан.

Родился в 1966 году в сел. Нижний Батлук Шамильского района. Окончил факультет дагестанской филологии Дагестанского государственного университета и Дипломатическую академию при Министерстве иностранных дел Российской Федерации.

Работал корреспондентом республиканской аварской газеты «Хлакьикъат», соредактором независимого журнала «Сабаб»,

¹ В подготовке текста принял участие Омаров Магомедрасул Магомедович.

был основателем и первым главным редактором газеты «Ассалам». Работал в Ираке и в Саудовской Аравии.

Магомед Гамзаев — автор книги "Городские горцы" и «Уходящее лето», изданные при содействии Московской городской организации Союза писателей России (Государственная премия Республики Дагестан). Им изданы сборники стихов «Грани», «Четки и струны», «Храни, Аллах, мой Дагестан». На аварский язык он перевел стихи Абу аль-Мазари, Дж. Руми, Омара Хаяма, А. Блока, В. Набокова и др.

Гамзаев – тонкий лирик. Его стихи современны и по настоящему талантливо. Он занимает достойное место в дагестанской поэзии последних лет. Переводы его стихов, сделанные русскими поэтами Ю.Кузнецовым, Я.Козловским, В.Бояриновым, И.Голубничим, М.Замшевым, Г.Ивановым, также стали заметным явлением в русской поэзии. Стихи Гамзаева переведены на лакский, ногойский, башкирский, лезгинский, арабский и английский языки.

М. Гамзаев перевел на аварский язык Хадисы Пророка (с.т.г.в.), собрал сочинения Саид-афанди, подготовил и издал книги «Пророк Мухаммад», «Праведные халифы», «Имамы четырех мазхабов», «Имам Шамиль» (на аварском и русском языках), «Шейх Сааду Мухаммад Афанди из Батлуха», «Абдулгафурил Мухаммад из Батлуха» и др.

Проявил Гамзаев М.А. и как литературовед, но с совершенно неожиданной стороны. Он подготовил и издал монографию, посвященную духовной поэзии аварцев, зарождение которой относится к XVII в.

Автор на основании огромного фактического материала рассматривает проблему нравственности в духовной поэзии аварцев на протяжении почти четырех столетий. На основании традиций исламской литературы по этике, тщательного анализа привлеченных материалов он проникает в суть богатого наследия известных ученых-богословов, создает обобщающий труд, имеющий значительную научную и практическую ценность. Основное внимание он уделяет адабу в системе исламских ценностей, проблеме нравственности и этикета в проповедях, наставлениях,

назиданиях, поучениях, а также дидактическим поэмам на темы морали и нравственности¹.



ГАСАНОВ ЖАБРАИЛ – замечательный аварский поэт, автор нескольких сборников стихов.

Родился 19 июля 1960 г. в сел. Нижний Батлук. Окончил Батлукскую среднюю школу (1977 г.), Даггосуниверситет (1983 г.).

Писать стихи Жабраил начал еще в школьные годы. Тяжелая болезнь приковала его к постели. Но он ведет активную жизнь, проявляет незаурядное мужество. Поэт-гражданин Гасанов Жабраил тяжело переживает болезнь общества, его духовную деградацию. Переживает за будущее Дагестана. Современников, которое видят жизненные ценности только в наживе. Джабраил утверждает, что наши предки были духовно богаче, материальные ценности для них не имели особого значения. Гасанов призывает брать пример с легендарных предков, любить Родину, сохранить традиции гостеприимства. Первая книга Гасанова «Печальная повесть» читатели приняли с любовью.



ГИТИНОВ ХАЛИЛ МАЛЛАЕВИЧ – главный бухгалтер ОАО «Шамильское ДЭП № 43», «Заслуженный экономист РД».

Родился 16 февраля 1961 г. в сел. Заната Кахибского (ныне Шамильского района ДАССР. Учился в Занатинской начальной (1968-1972 гг), Батлукской СШ (1972-1974 гг.) школах. В 1979 г. экстерно сдал экзамены на полный курс средней школы. Затем заочно учился в Буйнакском финансовом

¹Гамзаев М. Проблемы морали и нравственности в духовной поэзии аварцев. /Вступ. ст. Хайбуллаева С.М./ С автографом автора. М.: Тарих, 2008. 164 с.

техникуме (1979-1982 гг.) и окончил его с отличием. В 1983 поступил в Всесоюзный заочный юридический институт в г. Москве и в 1988 году окончил его.

Трудовую деятельность начал в 1981 г. Работал экономистом ЦБ райОНО (централизованная бухгалтерия) (19.01.1981 г.-13.05.1982 гг.), главным бухгалтером ЦБ райОНО (13.05.1982 г.-03.06.1991 г.), гл. бухгалтером Советского районного дорожно-ремонтно-строительного управления (03.06.1991 г.-24.08.1995 г), начальником межотраслевой централизованной бухгалтерии при райадминистрации Шамильского района (24.08.1995 г.-24.02.2000 г.) и гл. бухгалтером ОАО «Шамильское дорожно-эксплуатационное предприятие №43» (24.02.2000 г. по настоящее время).

На всех должностях Х, Гитинов показал себя трудолюбивым, инициативным, добросовестным и исполнительным работником. За свою добросовестную работу он награжден Почетными званиями "Почетный дорожник РФ" (1995 г.) и "Заслуженный экономист РД" (1999 г.).



ДАВУДОВ МАРАТ ОМАРОВИЧ – известный художник, победитель многих международных, российских и региональных конкурсов.

Родился 24 апреля 1971 г. в гор. Махачкале.

Окончил 39 школу гор. Махачкалы, Художественное училище им. Джамала и художественно-графический факультет Даггоспедуниверситета, прошел аспирантскую подготовку при Институте языка, литературы и искусства ДНЦ РАН.

Творчество М.О. Давудова связано с ювелирным производством – изготовлением женских украшений. Выполняет работы из золота и серебра. Особое предпочтение дает белому золоту. Для его творчества характерно соединение традиций дагестанского декоративно-прикладного искусства с европейским стилем.

Работает в Москве в своей собственной мастерской.



ДАВУДОВ ШАМИЛЬ ОМАРОВИЧ – археолог, кандидат исторических наук, научный сотрудник Института истории, археологии и этнографии ДНЦ РАН (Махачкала).

Ш.О. Давудов родился 30 декабря 1977 г. в гор. Махачкале. С отличием окончил исторический факультет Даггосуниверситета, прошел аспирантскую подготовку при Институте истории, археологии и этнографии ДНЦ РАН. Защитил кандидатскую диссертацию

на тему «Северо-восточный Кавказ на рубеже эпохи поздней бронзы и раннего железа (Зандакская культура)» (2004 г.).

Давудов Ш.О. — автор многих научных трудов, посвященных актуальным проблемам истории и археологии Северо-восточного Кавказа эпохи поздней бронзы и раннего железа, а также раннего средневековья. В них он выделил археологическую культуру, названную зандакской. Возникновение этой культуры он связал с изменениями, происходившими в Дагестане и горной Чечне под влиянием культурных импульсов, проникавших сюда из Юго-Восточной Европы. Существенный вклад Шамиль Омарович внес и в изучение материальной культуры Дагестана албано-сарматского и раннесредневекового времени.



МАГОМЕДОВ МАГОМЕД АБДУЛГАФУРОВИЧ¹ (14 февраля 1960-2012) – ученый-алим.

23 марта 2012 в пятницу по дороге на утренний намаз в Буйнакске на углу улицы Чкалова и имама Газимагомеда прогремел мощный взрыв. Взорвалась самодельная бомба, которая унесла жизни одного из ведущих алимов Дагестана, Абдулгафурил Магомед-хаджи и его ученика, Абдулбасирил Магомедрасула.

¹ Автор – Омаров Магомедрасул Магомедович

Страшная весть эхом отозвалась по всем уголкам исламского мира.

Абдулгафурил Магомед-хаджи родился в сел. Нижний Батлук Шамильского района в семье сельского имама, алима, мюрида Абдулгафура. С малых лет Магомеда отец обучал чтению Корана. В то время, когда был запрет на религию, как и во многих местах, джума-намаз (пятничный намаз) и тиарикатские хатму и свалават совершали скрытно. Все это проводили под началом Абдулгафура в его доме. Магомед тоже никогда не пропускал их.

По различным вопросам отец часто отправлял Магомеда шейху Саадухаджиясул Мухаммаду-афанди (к.с.). Так, под присмотром отца и устаза вырос Магомед. Однажды устаз пришел к Абдулгафуру и попросил его отдать сына ему, сделав назр. Абдулгафур тоже согласился и сказал, что отдаёт. Окончив среднюю школу в сел. Батлук в 1978 году, Магомед отправился в Буйнакск. Там он для того, чтобы госслужащие не беспокоили, сдал документы в Буйнакское ПТУ, сам же приступил к изучению исламских наук. В то время шейх из Батлуха Саадухаджиясул Мухаммад –афанди жил в Буйнакске и Магомеда шейх поселил у себя дома, и он приступил к изучению наук. Это был 1979 год. Шейх из Батлуха подарил ему книги «Уммуль Баян» и «Ми'раджу Ннажат», что были написаны на аджаме. После того, как выучил наизусть эти обе книги, Магомед приступил к изучению арабского языка, с книги «Дурусусу Шифахийят». Первые три урока этой книги Магомеду прочитал сам шейх. С того времени Магомед изучал науки непрерывно. Большинство книг он изучал у ученого Мухаммада из Ассаб. Шейх из Батлуха отправил Магомеда в Нечаевку к Меселасул Мухаммаду-афанди (к.с.) для вступления в тарикат. В то время он работал грузчиком и как бы ни уставал, после работы спешил на намаз в мечеть. Он сам рассказывал, что много ночей он после ночного намаза поднимался на второй этаж мечети и прятался пока его закроют, и за чтением урока и в исполнении вирдов проводил ночи в мечети. Он читал уроки при свете исходящей от лампы на столбе у мечети. На следующее утро совершал утренний намаз и отправлялся на работу.

В 1981 году Саадухаджиясул Мухаммад-афанди (к.с.) сам помог ему в строительстве дома, для этого дал участок, принадлежащий себе и сам пришёл для закладки фундамента. После этого Магомед учился и в Хасавюрте с теми, кто тайно изучали ильму. В конце каждого месяца шейх отправлял Магомеда раздавать деньги мутааллимам.

В 1984 году Магомед переехал к себе на Родину, в Батлух. По поручению шейха Магомед в том же году приступил к преподаванию Ислама. Он собрал тех, кто желает изучить ильму и тайно начал распространять науки. С 1988 года в доме Магомеда постоянно находились те, кто изучали ильму. Из Тлянуба, Андыха, Ассаба, Хунзаха, Ахваха и других сёл приходили изучать Ислам к нему. Так постепенно, те кто изучили книги сами обучали вновь прибывших и в течение семи лет в селении вырастили муалимов (учителей), способных обучать исламу других. И в 1990 году в Батлухе открыли медресе. С того времени до последнего дня, в течение тридцати лет, без остановки Магомед исполнял волю шейха из Батлуха.

В 1993 году для повышения квалификации группу ученых из Дагестана отправили в Сирию, в университет Абу Нур. В этой группе были Али - афанди из Кулецма, Ахмад-хаджи –афанди и Абдулгафурил Магомед (*Да не лишимся мы бараката устазов*).

Для изучения в медресе каждую книгу Магомед тоже согласовывал с шейхом из Батлуха. С 1990 года все, кто учится в школе (девочки и мальчики) получили возможность учиться и в медресе. После завершения чтения Коррана изучали основы Ислама и другие книги на аждаме и только после этого уходили из медресе. Ученики Магомеда, которые заканчивали медресе, работали имамами в Хунзахском, Ахвахском, Казбековском, Тлярятинском, Гунибском, Чарадинском и Шамильском районах. До того, как построили общежитие для медресе (1994 г.), все приезжие с других сел мутаалимы жили у Магомеда дома. Магомед для них был учителем и отцом. Как бы ни было тяжело и сколько бы мутаалимов не жили у Магомеда дома, он никогда не откладывал совершение вирда до наступления времени утреннего намаза. Он был очень дорог шейху из Батлуха. Шейх говорил про него, что у него одна вина – то, что он один. В 1991 году он совершил обязательный хадж. В сентябре 1998 года по направлению Муфтия Да-

гестана Магомед-хаджи переехал в Дилым для работы в медресе. Там в короткое время он добился больших результатов в плане даавата. Он, работая там, впервые начал выступать по местному телевидению и отвечать на вопросы жителей и проводить уроки ислама. Также он стал ходить в школы, садики и другие организации для обучения сотрудников этих ведомств Исламу. Также его ученики стали преподавать в селах Казбековского района: Гостала, Гуни, Буртунай, Калининаул. В течение полугода работы Магомед-хаджи завершил свою работу и выполнив задачу поставленную перед ним Муфтием, вернулся из Дилыма и вскоре был направлен в Хунзах. Там он прожил один год и провел огромную просветительскую работу.

В Дагестане принято проводить в начале каждого месяца маджлисы (фикха) на котором алимы читают проповеди и отвечают на вопросы слушателей. На этих маджлисах все с нетерпением ждали выступления и ответов на вопросы Магомед-хаджи. Его часто приглашали на примирение (маслиат) в разные сёла. В самые опасные места Духовное управление направляло Магомед-хаджи. Поэтому его в народе прозвали «МЧС-ом Духовного управления». Шейх Саид-Афанди (к.с.) говорил: «Если бы все делали то, что поручает Муфтий, так же как Магомед-хаджи, то в Дагестане Ислам был бы десять раз больше развит». В 2000 году вновь по просьбе жителей Дилыма Магомед-хаджи Муфтий направил туда. На этот раз Магомед-хаджи усиленно стал преподавать уже имамам книги по фикхи. К нему стали на уроки приезжать из других сел и городов мутаалимы.

Проработав год в Дилыме, Магомед-хаджи вернулся в свой район и стал преподавать в медресе им. Шейха Абдуррахмана-хаджи Ассабского. В 2002 году его направили в Гоцатль, затем через год по просьбе жителей сел. Карата. Два года поработал там и добился больших успехов в распространении Ислама.

Магомед потом проработал в Голотле, Ансалта, Кокреке и в 2006 году его Муфтий направил в Нечаевку. В 2008 году направили работать имамом в микрорайоне Ботлиха. Затем вновь вернулся работать в медресе сел. Нечаевка. Он всегда с удовольствием шел работать туда, где есть много работы для даавата и говорил, что не любит места, где мало работы. В 2009 году Магомед-хаджи переселился в Шамилькал – его назначили имамом Унцу-

кульского района. Там он провел огромную просветительскую работу. Не освободив от этой работы, Магомед-хаджи в 2010 году назначили имамом города Буйнакск.

В каждую пятницу после тхума-намаза, поручив свои обязанности заместителю Магомед-хаджи ехал в Нечаевку, в тот же день, после вечернего намаза в квартальной мечети давал уроки. В субботу он проводил уроки в медресе Нечаевки и к обеду он ехал в Хасавюрт на проведение нового урока. Оттуда на предвечерний намаз он отправлялся в Диньм на урок. К вечеру возвращался в Нечаевку, где его ждали ученики. В воскресенье утром в медресе Нечаевки давал урок и вновь возвращался в Буйнакск, там тоже после послеобеденного намаза до вечернего проводил урок, а после вечернего намаза читал хатму.

Магомед-хаджи был удивительно энергичным, работоспособным человеком. Всевышний одарил его прекрасным мастерством оратора, талантом миротворца. Где бы ни был, он всегда проводил маджлисы, лекции, отвечал на вопросы, проводил уроки и не пропускал ни одной минуты зря. Это был человек – во всем пример для подражания, человек, который полностью посвятил себя исламу. Последнюю свою проповедь он прочитал на открытии мечети в сел. Цумилух Гляртинского района. Это было 18 марта 2012 года. 23 марта 2012 года Магомед-хаджи стал шахидом от бомбы, подложенной на пути его следования. Здесь же погиб и его ученик, сопровождавший его всюду Магомедов Магомедрасул Абдулбасирович. Магомед-хаджи и Мухаммадрасул-хаджи нашли покой на сельском кладбище сел. Батлук недалеко от зиярата шеха Саадухаджиясул Мухаммаду-афанди



МАГОМЕДОВ МАГОМЕД БУДИЕВИЧ – ветеран труда.

Родился в 1936 году. В 1967 году окончил Даггоспединститут.

Работал учителем русского языка и литературы, завучем, директором Батлукской средней школы. С 1975 года работает старшим учителем.

«Заслуженный учитель РД» (2004 г.).



МАГОМЕДОВ МАЛЛАМАГОМЕД (МАЛАВХІМІЛАСУЛ МУХІУМИЛ МУХІАММАД) – участник Великой Отечественной войны 1941-1945 гг.

Родился в 1920 г. в сел. Заната Кахибского (ныне Шамильского) района.

После окончания Аварского педучилища работал директором школы в сел. Ассаб Кахибского района. С началом Великой Отечественной войны, в 1941 г. был мобилизован на фронт. После окончания офицерской школы в Москве М. Магомедов сражался на различных фронтах Великой Отечественной войны против фашистских агрессоров. Командир разведроты, отважный воин, старший лейтенант Малла Магомедов погиб в 1944 году смертью храбрых.

За боевые заслуги был награжден многими орденами и медалями СССР, в том числе «орденом красной звезды». Жизни и боевому пути отважного разведчика посвящена книга журналиста Магомеда Абдулхалимова «ВукІана гьадиनाव вас».

Для турутлинских жителей гибель замечательного сына, доброго и благородного юноши с большими надеждами на будущее была большой потерей. На его смерть местный самодеятельный поэт ИсмагІилил Будун сочинил стихотворение. Его пели на различных встречах.

БАЧІАРАБ ПОЧАЛДА КАГЪАТ РАГІУЛА

БачІараб почалда кагъат рагІула,
Командир чІванилан чІегІер бан хъвараб.
ЧІегІерав Гитлерил гулбузги гъурун,
ГъалбацІалъул берал къанщанин абун.

КъватІиб бахъичІого хабар тІобалищ,
ТІулил вацги ахІун цІализе ккана.

Ціаличіого кагъат кинго бегъилищ,
Керен кьун хьихъарай эбелги ахІун.

Бичасул кьотІиги, кьадар тІаде шун,
Къиматав командир камун вугельул.
Кавказалда гІурав гІелмудул ралъад,
ГІурус авлахъалда вукъун рагІула.

Эбел гІодуларо, яц угьдуларо,
АхІи бараб кьоялъ рачел кьаразухъ.
КъватІазда хутІизе лъималги гьечІо,
Лъади чияца ун бесда рихъизе.

Росдал гІолохъаби рукъарал къалда,
Дир лачен букъизе кьотІи батидал.
КъватІив вахъунелъул хадуй ялагъун,
ТІун букІана магІу чохъол эбелалъ.

Къалдаса руссарал вассал рихъидал,
Угъун тІагІун араб тІулалъан хІухъел
ТІад вуссун вачІунев хъергъу гурилан,
Хъвараб кагъаталъе чучун гурого.

Чодул кьолонисан кьурунги вуссун,
Къабун кверги боссун росу толелъул.
Росдал гІадамазе тІагъурги бахъун,
ТІерхъун унеб гІужалъ тІамуна бакъан.

ГІолилал кьеридал къалдеги вортун,
Къвагъи лъуравги мун тушманзабазда.
Къерилал рахчидал рагъуйги куцун,
Гъури лъураб дуца дол малгІуназда.

Дурго чорхол рухІги ахираб биги,
ВатІан цІуниялъе цІцІан бахъун къуна.
ЦІогъохъе рачІарал гІангурал чІвазе,
ГІураб кьуват къуна, кьижа, МухІаммад!

Къалда дур каманда камунин абун,
Красни армия чучизе гъеч1о.
Чармилав большевик вукъунин абун,
Къеларо армия Исталинилги.

Дуда гула шварав германиясул,
Горбоде рух1 бахъун угъдилев вуго.
Ишан дут1е ккурал къоселазеги,
Къабудаги баккун гъурулел руго.

Т1ок1алъ вач1инаро ч1унтадил гох1т1е,
Ч1алг1ен буссинег1ан жанив хут1ич1ев.
Жаниб ц1а баккайги гъавураб росуль,
Гъоболлъи балелде сапар бухъараб.

Берлиналъул къачагъ къват1ив вахъиндал,
Къо-лъик1 гъабун тарав учительги мун.
Ильичил г1елмудул т1ахъалги ц1алун,
Т1анч1азе дарс къурав мутаг1илги мун.

Муг1рузул ц1умилан ц1арги лъезабун,
Ц1алун вахъарав мун Москваядда.
Ц1адулал рагъазуль гъунарги босун,
Баг1араб орденалъ къвал баравги мун.

Къвак1и чарамулав, черхго тирияв,
Тахшагъаралъул яс г1одаравги мун.
Гъуждул гурун къабе къерилал вацал,
Къалул гъалмагъасул къисас босизе.

Къвак1ун тунке гъанже бег1ерал хучдул,
Баг1арав командир рак1алдеги щун.

Другой вариант песни, якобы,
написанной тем же автором.

РекІел би бухІараб телгирам кьезин,
Тарих магІил лъурав магІаруласул.
МугІрузул цІумалъул цар кьотІанилан,
ЦІализе букІине гІагарлъиялъе.

ГІалхул чан шолареб чІегІерал рохъахъ,
ЧІегІер тушманасул гулаги речІун.
Германи полкалъе «паника» кьурав,
Промтарузул цо вас хванилан.

Херлъарай эбелги абурай гьудул ясги
Алжаналда жанир данде гьареги
Гьоболлъи чІалгІараб чІунтадил кІалахъ
ЧІегІерал дур берал кьанщун унелъул.

Къиматаб гьалмагълъи кІочонтогеян
Гьабуна аманат ахираб диде
Ихдалил хІанчІаца чІегІер бачІодай
ЧІухІарав васасде гула речІидал.

Кьалъул завалалда зодил бакъалъги
БахъинчІодай магІо мун гІудам лъедал
ГІурчинаб харилъе хириял тІугъдул
ТІокІалъ ракугеги кун бугин балагъ.

Кари габурлъуда герой вукъидал
Гирараб магІица мусруги чурун
Меседил цІва чІвараб чІегІераб айгъир
ЧІегІерал рохъазда хІихІилеб тани.

ГІарцул тарих хъвараб цІадулаб ярагъ
Мун ракъуль вукъидал кьварид хутІана
Кьоил мун кьурдулеб кьолода жаниб
Кьалде рухІ босараб кьолмоцІ лъун тана.

Къимат гъабун дуца хьихъараб барти
Хьихъизе чи гъечлеб кIалачъго тана.
Памятникал гъаре гъунарал рехсон
Росси улкаялъе бицен букIине.

МАГОМЕДОВ МАГОМЕД ДОМАЛАЕВИЧ – сотрудник Министерства внутренних дел РД, полковник милиции.

Магомедов М.Д. родился в сел. Заната 15 октября 1964 года. Учился сначала в Занатинской начальной, а потом в Нижне-Батлукской средней школе (1971-1982 гг). В 1982 поступил на факультете иностранных языков (отделение английского языка) Даггосуниверситета. В 1983 г. пробыл в 1989 году после окончания учебы в университете был направлен в орготдел Дагпотребкооперации, где проработал до

С марта 1997 года, стал котмичиком потребкооперации». С марта 1997 года работает в МВД РД. В настоящее время имеет звание подполковника милиции. Является председателем регионального отделения Ассоциации ветеранов боевых действий Органов внутренних дел России по Республике Дагестан.

После вторжения чеченских боевиков на территорию Дагестана принимал участие в боевых действиях в Цумадинском и Ботлихском районах, а также в Кадарской зоне. Указом Президента РФ № 79 от 19.01. 2000 г. награжден медалью «За отличие в охране общественного порядка» и именными часами.

В декабре 2003 года принимал активное участие в операции по ликвидации бандгруппы Гелаева в Цунтинском районе.

Начиная с 2007 года принимает участие в подготовке и проведении контртеррористических операций на территории Дагестана.

С августа 2004 г. прикомандирован в ГРОУ при Оперативном штабе в РД. Является специалистом-профессионалом 1 класса.

Неоднократно поощрялся руководством МВД по РД. Награжден медалью «За отличие в службе», нагрудным знаком «За отличную службу в МВД» и «За верность долгу». «За боевое содружество». Почетной грамотой Президента Российской Федерации.

МАГОМЕДОВ ОМАРДИБИР МАГОМЕДОВИЧ – врач высшей категории, кандидат медицинских наук, доцент Даггосмедакадемии.

Защитил диссертацию на соискание ученой степени кандидата медицинских наук на тему «Выявление и оценка факторов риска рака молочной железы в Дагестане: Эпидемиологическое исследование». Практическую работу выполняет в Центральной онкологической больнице.



МАЛАМАГОМЕДОВ АРИП ГАДЖИЕВИЧ – ревизор.

Родился 10 февраля 1949 г. в сел.Заната Кахибского (ныне Шамильского) района ДАССР. В 1964 г. после окончания Нижнебатлукской 8-летней школы поступил в Буйнакский кооперативный техникум (бухгалтерское отделение). Трудовую деятельность начал в 1967 г. с должности бухгалтера райПО Тляртинского района, куда был направлен после окончания техникума. С апреля 1968 г. по июнь 1970 г. служил в рядах Советской армии в ГДР. За отличную службу в порядке поощрения два раза получал отпуск, ценные подарки, занесен в книгу Почета воинской части п/п 46626, Президиумом Верховного Совета СССР награжден медалью «За воинскую доблесть».

После службы в армии продолжил работу по специальности в Тляртинском РайПО, уже в должности зам. главного бухгалтера.

В 1973-74 гг. по направлению Дагпотребсоюза учился в Ставропольской школе ревизоров Российского Потребсоюза и окончил ее. В 1982 г. заочно окончил и Дагестанский государственный Университет по специальности экономика торговли.

На ревизионной службе Дагпотребсоюза работает с октября 1974 г.: сначала ревизором, потом ст. ревизором, зам. Начальника КРУ, зам. Председателя ревизионной комиссии,

Начальником КРО. С 15.01.2014 г. является председателем ревизионной комиссии. В тоже время с 05.05.2014 г. назначен начальником управления учета, отчетности и контроля (УУОК) Дагпотребсоюза. Отличается высоким профессионализмом и пользуется уважением коллег.

Долголетний и добросовестный труд Маламагомедова А.Г. отмечен государственными и ведомственными наградами: «Заслуженный экономист РД» (03.07.2003 г.), Ветеран труда (1998 г.), награжден значком «Отличник Советской потребкооперации» (23.07.1993 г.), «За добросовестный труд в потребкооперации России» (30.06. 1995 г.), «30 лет безупречной работы в потребкооперации» (09.07.1998 г.), ведомственным орденом «За вклад в развитие потребкооперации России» (15.03.2007 г.). Имеет 18 благодарностей (за раскрытие крупных хищений в Дагобувьбыте, Гортопе, в ювелирном отделе универмага Сергокалинского РайПО, в магазине при совхозе «Кизлярский», на складе и в столовой Тляртинского РайПО и т.д.



МАЛАМАГОМЕДОВ ДЖАМАЛУДИН МУРТАЗААЛИЕВИЧ – востоковед, научный сотрудник Института истории, археологии и этнографии ДНЦ РАН.

Родился 21 сентября 1974 г. в сел.Заната Советского (ныне Шамильского) района Республики Дагестан. После окончания Занатинской начальной школы (1984-1992 гг.) продолжил учебу в Нижнебатлукской средней школе, который окончил в 1991 году. В 1992 году поступил на отделение арабского языка Факультета иностранных языков Дагестанского государственного педагогического университета (ДГПУ). В 1997 году поступил в аспирантуру ИЯЛИ им. Г.Цадаса ДНЦ РАН.

2000-2001 гг. прошел службу в рядах Российской армии.

С 1998 г. по настоящее время работаю в ИИАЭ ДНЦ РАН: ст. лаборантом-исследователем (1998-2000 гг.), заведующим Рукописным фондом (2000-2001 гг.). С 2001 по настоящее время –

младший научный сотрудник Отдела востоковедения ИИАЭ ДНЦ РАН).

Научные интересы: история Дагестана XVII – начала XX в.; Ислам и исламская культура на Кавказе и в России; арабо- и авароязычная письменная культура, арабографическая письменная культура аварцев. Автор более 60 научных публикаций, в том числе монографии: «Каталог рукописей и фрагментарных записей, хранящихся в Рукописном фонде ИИАЭ ДНЦ РАН» (2008); «Дербенд-намэ» на языках народов Дагестана (2012); «Книга о значимости стремления улучшить свои деяния по мере сил» (2014 г.) – все в соавторстве.

С 2010 г. является экспертом по культурным ценностям Россохранкультуры России по направлению «Печатные издания, рукописи (арабский язык, XIX-XX вв.)».



ОМАРГАДЖИЕВ МАГОМЕД МАГОМЕДОВИЧ – подполковник юстиции.

Начальник следственного отдела Буйнакского ГОВД.



ОМАРОВ АБДУЛВАХИД – участник Великой Отечественной войны 1941-1945 гг.

После завершения учебы в военном училище был направлен на фронт в звании лейтенанта. Командовал взводом танковых войск. Сражался на различных фронтах Великой Отечественной войны, дослужился до звания майора и вернулся домой после окончания войны. Его подвиги на полях сражений отмечены орденами и медалями СССР, в том числе Орденом Славы, Орденом Александра Невского и Орденом Суворова.

После войны занимал разные партийные и государственные должности, в том числе прокурора Гунибского района.



ОМАРОВ МАГОМЕДРАСУЛ МАГОМЕДОВИЧ – член Союза писателей России, Союза журналистов Дагестана, переводчик, автор книг по истории Ислама, биографических очерков о богословах Дагестана.

Родился в 1966 году в сел. Нижний Батлух. Окончил восемь классов Нижнебатлухской средней школы, После окончания Буйнакского педагогического училища (1981-1985гг.) работал учителем в разных школах Шамильского района. В 1993 г. окончил Филологический факультет Дагестанского Государственного Педагогического Университета, прошел аспирантскую подготовку в Институте ЯЛИ ДНЦ РАН. После этого работал учителем-организатором Батлухской средней школы, главным редактором газеты «Ас-салам», пресс-секретарем Муфтия Дагестана, директором Информационно-аналитического центра «Фикр».

ОМАРОВА ПАТИМАТ МАГОМЕДОВНА - врач, кандидат медицинских наук.

Родилась в сел. Могох. Работает Центральной клинической больнице г. Махачкалы. В 2004 г. в Волгоградском государственном медицинском университете защитила диссертацию на соискание ученой степени кандидата медицинских наук на тему «Особенности течения беременности, состояние плода и новорожденного при сочетании железодефицитной анемии и ожирения».

СААДУЕВ МАГОМЕДРАСУЛ СААДУГАДЖИЕВИЧ – имам Махачкалинской центральной джума-мечети, Председатель Совета Имамов города Махачкалы, член Совета Алимов Дагестана.

Родился в 1971 г. в сел. Батлух. Окончил Батлухскую среднюю школу, Московский институт народного хозяйства. Но свою жизнь он посвятил служению Аллаху и Исламу.

После окончания Исламского института в Саудовской Аравии продолжил учебу у известных в Дагестане алимов. После учебы стал работать имамом Махачкалинской центральной мечети. М.С. Саадуев не только хорошо и добросовестно выполняет свою работу, но и занимается благотворительной и политической деятельностью. Своим милосердием, внутренней культурой и широкой эрудицией он снискал себе Почет и уважение верующих.



СУЛЕЙМАНОВ МАГОМЕД – основатель и первый главный врач Республиканского диагностического центра, депутат Верховного совета ДАССР, журналист, общественный деятель.

13 февраля 1992 г. был убит Сулейманов Магомед. Автоматной очередью его расстреляли в собственной машине, когда он возвращался к себе домой. Это было первое политическое убийство в Дагестане. Оно потрясло республику. До сих пор это громкое убийство не раскрыто. Позже следовали многочисленные политические убийства, также не раскрытые.

Магомед Сулейманов родился 2 апреля 1953 г. в сел. Нижний Батлук Кахибского (ныне Шамильского) района. В 1959 г. он поступил в Батлукскую восьмилетнюю школу и в 1969 г. окончил 10 классов ее, ставшей к тому времени средней общеобразовательной. Магомед был талантливым юношей. Любил поэзию, мечтал поступить в литературный институт и даже пробовал писать. Но отец настоял, чтобы сын выбрал профессию врача. Магомед не мог ослушаться отца и в этом же году поступил на лечебный факультет Даггосмединститута. Учился он добросовестно. Сокурсники вспоминают, как в институте Магомед философски осмысливал все происходящее. В 1975 г. Магомед успешно окончил институт. По распределению его направили в гор.

Медынь Калужской области, где более 5 лет он заведовал терапевтическим отделением местной больницы. С его приездом ситуация в больнице резко изменилась. Улучшилась работа и в отделении, которым он руководил. И это оценили в коллективе больницы и больные. Трудовой энтузиазм молодого врача вывел его отделение на первое место в больнице.

В 1981 г. Магомед Сулейманов вернулся в Дагестан. Здесь он работал зам. главврача санатория «Талги», врачом-терапевтом санатория «Каспий» (1981 – 1984), зав. терапевтическим отделением санчасти строителей (1984 – 1986), главным санитарным врачом Минздрав ДАССР (1986 – 1989 гг.). На последней должности Магомед Сулейманов продемонстрировал яркий организаторский талант. Он часто выступал перед населением с лекциями, вел телепередачу «Проблемы здравоохранения». Он показал свою эрудицию и ораторские способности.

В 1989 г. Магомед Сулейманов был назначен главным врачом вновь созданного Республиканского диагностического центра. За короткое время он оборудовал Центр самым современным медицинским оборудованием и превратил его в самое передовое медицинское учреждение на Юге России. Центр стал гордостью Дагестана. Сотрудники Диагностического центра с большой теплотой вспоминают его, запомнили его человечность, доступность и простоту.

Магомед Сулейманов вел большую общественную работу: был членом Президиума Общества «Красный крест», читал публичные лекции в научно-исследовательских институтах, преподавал в Мединституте.

Магомед Сулейманов был избран депутатом Верховного совета ДАССР. Здесь он часто выступал на сессиях, удовлетворял запросы избирателей, поднимал перед Правительством злободневные вопросы, составляющие интересы Дагестана и трудящихся республики. Раскрывшиеся возможности депутата он использовал для улучшения Диагностического центра, для его усовершенствования, для решения проблем избирателей и своих коллег, медицинских работников. Он вел борьбу за демократизацию общества, выступал под лозунгом «Убей в себе раба». Этим он пытался разбудить народ, мобилизовать массы против недо-

стойных, продажных чиновников и вороватых функционеров. Сам он вел непримиримую борьбу с коррупцией. Магомеду угрожали, пытались его напугать. Но он был не из пугливых. Магомед занимался расследованием финансовых злоупотреблений тогдашнего председателя Дагпотребсоюза Амирова Саида Джапаровича.

Магомед Сулейманов погиб за чистоту Дагестана, за его процветание. Он запомнился людям, как высокопорядочный, честный и открытый Человек и превосходный врач. Всю жизнь Магомед стремился к самоусовершенствованию. На всех должностях, которых он занимал, Магомед Сулейманов работал добросовестно, отдавал всего себя исполнению врачебного долга, милосердию. Память о замечательном своем сыне сохранит народ.



СУЛЕЙМАНОВ ШАМИЛЬ МАГОМЕДОВИЧ – кандидат юридических наук. Занимается адвокатской деятельностью.



ХАШАЕВ ЗАУР ХАДЖИМУРАДОВИЧ – биохимик, доктор биологических наук, академик Российской академии естествознания.

Родился 30 марта 1936 г. в сел. Могох Кахибского (ныне Шамильский район) ДАССР. В 1956 г. после окончания Унцукульской средней школы поступил в Дагестанский государственный медицинский институт и в 1962 г. окончил его. С 1962 по 1964 годы работал врачом-терапевтом в Министерстве охраны общественного порядка (ХОЗО МООП ДАССР).

После прохождения аспирантской подготовки при Институте биофизики АН СССР (Москва, октябрь 1964 — 1968 г.г.) работал в Институте проблем передачи информации АН СССР на должностях младшего (1968 – 1975 г.г., старшего (1975 г. – 2003 г.) и ведущего (с 2004 г. по 2009 г.) научного сотрудника. В настоящее время на пенсии. С 1993 по 1998 гг. на общественных началах исполнял обязанности Директора Международной лаборатории «Экологические проблемы наркомании и токсикомании» при Агентстве биоинформатики и экологии человека МНО «ФОРУМ».

В 1970 г. защитил кандидатскую диссертацию по специальности «биофизика», а в 1992 г. - докторскую по специальности «биофизика» и «экология».

С 1992 г. является действительным членом Международной академии информатизации. Вице-президент Дагестанского отделения (г. Махачкала) и отделения «Информационные сети и системы» (г. Москва). С 1995 г. - действительный член Германской Академии наук им. братьев Гумбольдт по естественным наукам. С 2004 г. – член-корреспондент Российской Академии Естественных наук (РАЕ) и с 2007 г. – академик РАЕ. С 27 января 2003 г. утвержден Вице-президентом Международного университета «Наука и Технология» (МУНТ) и Президентом Кавказского отделения Европейской Академии Информатизации.

З.Х.-М. Хашаев является известным специалистом в области проблем передачи информации на нейрональном и клеточном уровнях, построения информационных систем по принципам функционирования молекулярных структур. Исследование биофизических и биохимических процессов, принимающих участие в передаче информации с нервного окончания на эффекторную клетку.

З.Х.-М. Хашаевым разработаны методы исследования, позволяющие решить некоторые вопросы функционирования нервно-мышечного окончания, изучения механизма посредством которого поступающий к пресинаптической нервной терминали импульс вызывает освобождение медиатора, а также методы изучения механизма действия лекарственных препаратов на биологические и модельные мембраны. Он установил, что закодиро-

ванные сообщения передаются в нервной системе одинаковыми электрическими импульсами. Смысл такого сообщения закодирован не только промежутками между этими импульсами, но и тем химическим веществом, которое выделяется из окончания нервного волокна в момент прихода нервного импульса.

Научные и экспериментальные достижения З.Х.-М. Хашаева выражаются в использовании нервно-мышечного препарата в качестве теста для изучения механизма действия таких фармакологических соединений, как диоксины, местноанестезирующие и анальгезирующие вещества, психотропные и наркотические препараты.

Результаты его научных исследований опубликованы в 200 научных работах. Принимал участие во многих отечественных и международных научных конференциях.

Заур Хаджи-Мурадович – ученый с большой эрудицией и литературными дарованиями. Им издано несколько публицистических книг:

1. Меж двух миров, М., 2001;
2. Пивной рай. М., 2001;
3. Ума палата. М., 2002;
4. В краю непуганых друзей. М., 2003;
5. Там, где...., М., 2004;
6. Дивное море мое. Коломна, 2006.
7. Рассказы (Ребятам о зверюгах). Коломна, 2007.
8. Дундула. Коломна, 2910 и др.

З.Х.-М. Хашаев обладает также большими организаторскими способностями. В период с 1976 по 1992 г.г. он провел на Дальний Восток (Магадан, Камчатка, Сахалин, Курилы, Приморский край) экспедиционные исследования. Был участником научных экспедиций и в Туркмении (1983), Украине (1993-1996) и т.д.

За большие достижения в научно-исследовательской работе он награжден Почетной Грамотой Президиума РАН и профсоюза РАН (1999), международной премией по информатологии им. академика И.И. Юзвизина и медалью «Академик И.И. Юзвизин» Международной Академией Информатизации (2006), медалью имени В.И. Вернадского за успехи в развитии отечественной науки Президиумом Российской Академии Естествознания



(2006). Российской Академией Естествознания присвоено Почетное звание «Заслуженный деятель науки и образования» (2007).

ХАШАЕВ РУСЛАН ХАДЖИМУРАДОВИЧ, известный дагестанский хозяйственный руководитель.

Родился 15.03.1947 г в Махачкале, в семье крупного общественного деятеля и ученого Хаджи-Мурада Омаровича. В 1964 г. он окончил Махачкалинскую среднюю школу № 1. В детстве увлекался автомобилями. Я постоянно любовался его виртуозным вождением машин, его не по годам развитым знаниями автомобильного дела. Это впоследствии сыграло большое место в его жизни и работе. В дальнейшем он учился в Дагестанском сельскохозяйственном институте (1965-1970 гг) и после его окончания получил квалификацию инженера-винодела.

Трудовую деятельность Руслан Хаджимурадович начал в 1970 г., прошел сложный жизненный путь от инженера-винодела до главного инженера винзавода и винсовхоза и руководителя производства, что позволило ему, получить ценный жизненный опыт и профессиональные навыки. 1979-1990 гг он посвятил любимому делу — работе в автосервисе, занимая различные инженерные должности. Здесь он реализовал свою привязанность к автоделу. За добросовестную работу неоднократно поощрялся различными наградами и премиями.

В 1991 г Руслан Хаджимурадович снова вернулся в винодельческое производство. Работал начальником отдела снабжения поставок и прямых связей «Дагвино», директором коммерческого центра «Дагвина» (1991-1993 гг). В 1993 г он был назначен на должность 1-го зам. начальника по стройиндустрии АППСО «Хунзахводстрой» и 1998 г переведен на работу в Министерство сельского хозяйства РД, где прошел путь от главного специалиста по внешней экономической деятельности до заместителя министра – начальника управления внешнеэкономических связей, науки и научно-технического прогресса. С 2000 г он заместитель министра государственного имущества РД – начальник Управления по контролю и использованию нежилого государственного

фонда при Министерстве государственного имущества РД (Министерство имущественных земельных отношений РД). На этой должности он проработал до ухода на пенсию по возрасту.

Большие достижения в труде и огромный жизненный опыт, навыки производства и руководства Руслана Хаджимурадовича отмечены классным чином Действительного государственного советника РД 1 класса. Свой богатый жизненный опыт и навыки «командира производства» Руслан Хаджимурадович передает молодежи. Он продолжает трудиться.

Руслан Хаджимурадович унаследовал у своего отца замечательные черты доброты, человеколюбия и теплоты при общении. Он умеет быть надежным другом и опорой.

ХАШАЕВА ТАМАРА ХАДЖИМУРАДОВНА – врач-гинеколог, доктор медицинских наук, профессор, Заслуженный врач РФ, Заслуженный деятель науки РД, лауреат Государственной премии РД, врач высшей категории, заведующая кафедрой акушерства и гинекологии лечебного факультета Даггосмедакадемии.

Родилась 30.10.1940 г.

Окончила Даггосмединститут.

Кандидатскую диссертацию защитила в 1973 г., докторскую на тему «Климактерический синдром у многопложающих женщин:



(патогенез, клиника, профилактика, лечение)» – в 1991 г.

Работает в Даггосмедакадемии с 1968 г. Под ее руководством защищены 15 кандидатских диссертаций.

ШАПИЕВ МАЛАЛМАГОМЕД МАГОМЕДОВИЧ – воин-афганец.

Родился в 1965 году в сел. Батлук. В 1982 году с отличием окончил Батлукскую среднюю школу. В том же году он поступил в Дагестанский государственный педагогический институт на факультет на индустриально-педагогический факультет. Со второго курса его призвали в армию. Служить довелось в танковом полку,

которая выполняла интернациональный долг в Афганистане. Танковые экипажи его полка обеспечивали охрану автотрассы. Малалмагомеду много пришлось участвовать в боевых операциях. В одном из них 24 ноября 1984 года танк, в котором Малал Магомед служил наводчиком, подорвался на фугасе. Погиб весь экипаж. Малалмашлмед был смелым, честным юношей. Он никогда не оставлял товарища в беде. Горе и неудачи друзей переживал как свои собственные. Много прекрасных сыновей не вернулось с той бессмысленной войны. Мы всегда будем их помнить и чтить. Гордятся, помнят и чтят прекрасного человека, лучшего из сыновей Батлуха, где его знали как обаятельного юношу, красивого и учтивого юношу, воина Шапиева Малалмагомеда. Он посмертно был награжден орденом «Красной звезды». Ныне его имя носит детская организация его родной школы.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

Приложение № 2

ТУРУТЛИНЦЫ С ВЫСШИМ ОБРАЗОВАНИЕМ

(В список не включены лица, особо выделенные выше как «Замечательные турутлинцы», отмеченные государственными наградами и Почетными званиями, а также ученые).

Заната¹

№№ п\п	Фамилия, имя, отчество	должность, место работы
1	Ахмаев Ахма Магомедович,	экономист, сотрудник Администрации гор. Махачкалы
2	Ахмаев Магомед Ахмаевич,	учитель, пенсионер
3	Ахмаев Магомед Магомедович (Муху),	педагог, инструктор Отдела народного образования Шамильского района
4	Ахмаев Магомедсайпула,	теолог, имам Гергебильского района
5	Ахмаев Малалмагомед Магомедович,	начальник Отдела субсидий для малообеспеченных граждан
6	Ахмаев Насрудин Магомедович,	экономист, глава администрации сел. Заната
7	Гаджиев Магомед Ахмаевич,	педагог, директор Занатинской начальной школы
8	Гитинов Магомедарип Магомедович,	главный бухгалтер налоговой инспекции
9	Гитинов Магомедрашид Магомедович,	торговый представитель дагестанской фирмы в Дубае (Эмират)
10	Домалаев Магомедрасул Домалаевич,	специалист по сельхозтехнике, водитель Дагестанского научного центра РАН
11	Исакова Патимат Магомедовна,	учительница Занатинской начальной школы

¹ Список составлен с помощью Маламагомедова Джамалудина Муртазаливича.

12	Исламов Гаджи Магомедгаджиевич,	главный специалист по компьютерам фирмы «АС»
13	Исламов Ислам Магомедгаджиевич,	турбизнес, предприниматель
14	Исламов Магомед Магомедович,	теолог, бизнесмен
15	Магомедов Арацмагомед Магомедович,	юрист ПО МЕЖДУНАРОДНОМУ ПРАВУ,
16	Магомедов Джаватхан Муртазалиевич,	экономист, бухгалтер фирмы «Дагфарм»
17	Магомедов Магомед Омарасхабович,	педагог, 17 СОШ гор. Махачкалы
18	Магомедов Магомедрасул Магомедович,	педагог, пенсионер
19	Магомедов Магомедхабиб Магомедкамилович,	финансист, сотрудник Дагмузея
20	Магомедов Муртазаали Магомедович,	юрист, МВД РД
21	Магомедов Суракат Магомедович,	кооператор, участковый полицейский Тарумовского района
22	Магомедов Шамиль Гаджиевич,	кооператор, полиция Шамильского района
23	Омаров Ислам Муртазаалиевич,	экономист, главный бухгалтер Махачкалинского винзавода
24	Омаров Магомед Исламович,	экономист, казначейство
25	Омаров Магомедарип Исламович,	экономист, предприниматель
26	Омаров Омар Магомедович,	инженер-строитель, предприниматель
27	Расулова Патимат Магомедовна,	учительница московской школы

Могох¹

№№ п\п	Фамилия, имя, отчество	должность, место работы
1.	Алиев Али Магомедович	директор строительной фирмы ООО «Жилье»
2.	Алиев Арип Алиевич	пенсионер, не работает
3.	Алиев Магомед Алиевич	пенсионер, не работает
4.	Алиев Магомед Магомедович	инженер строительной фирмы ООО «Жилье»
5.	Алиев Магомед Саадулаевич	инженер Дагэнергоинвест
6.	Алиев Магомедрасул Магомедович	инженер строительной фирмы ООО «Жилье»
7.	Алиев Мурад Муртазалиевич	предприниматель
8.	Алиев Саадула Алиевич	пенсионер не работает
9.	Амаев Магомед Магомедович	пенсионер, не работает
10.	Амаев Руслан Магомедович	предприниматель
11.	Асхабов Магомедрасул Магомедович	председатель Совета ветеранов Шамилевского района
12.	Будунов Омаргаджи Омарович	главный специалист турфирмы «Кавказ»
13.	Гасанов Магомед Магомедович	пенсионер не работает
14.	Гасанова Патимат Магомедовна	учительница МКОУ Могохская СОШ
15.	Гитинов Ахма Алиевич	предприниматель, владелец магазина
16.	Гитинов Магомед Жамалудтинович	предприниматель
17.	Ибрагимов Магомед Алиевич	директор Хебдинской СОШ
18.	Магомедов Алиасхаб Магомедович	пенсионер, не работает
19.	Магомедов Ахмалмагомед Алиасхабович	зам. главы МО с/п «село Могох»
20.	Магомедов Гитиномагомед Магомедович	Врач онкологической больницы
21.	Магомедов Магомедрашид Магомедович	имам мечети в сел. Могох

¹ Информатор – Алиасхаб Магомедов.

22.	Магомедов Хаджимурад Али-асхабович	учитель МКОУ Могохская СОШ
23.	Маламагомедов Магомед Магомаевич	пенсионер, не работ
24.	Маламагомедов Магомед Магомедович	Куратор Дагавтодор
25.	Мирзалмагомедов Мурад Мирзалмагомедович	предприниматель
26.	Мирзалмагомедов Абакар Магомедович	начальник АТС с.Хебда
27.	Мутаилов Магомед Сулейманович	Начальник отряда пожарной части Шамильского района
28.	Мутаилов Магомед-Сайпула Магомедович	Пенсионер, не работает
29.	Омарасхабов Муслим Магомедрасулович	Судебный пристав УФССП Шамильского района
30.	Омарасхабов Сайпудин Магомедрасулович	Судебный исполнитель УФССП Шамильского района
31.	Омарасхабов Хурияло Омарсхабович	Пенсионер, не работает
32.	Омарасхабова Гульжан Хурияловна	Учительница СОШ сел. Хебда
33.	Омарасхабова Манарша Магомедрасуловна	Учительница МКОУ Могохская СОШ
34.	Омардибиров Ибрагимхалил Курамагомедович	пенсионер за выслугу лет.
35.	Омаров Магомед Мухтарович	аудитор Счетной палаты РД
36.	Омаров Абдусалам Магомедович	налоговый инспектор МНИ гор. Буйнакск
37.	Омаров Абулкасум Абдулпатахович	директор Музея комбината художественных промыслов гор. Махачкала.
38.	Омаров Али Магомедович	врач педиатр Кочубейской медсанчасти.
39.	Омаров Батыр Мухтарович	главный врач Диагностического центра гор. Буйнакск
40.	Омаров Магомед Абдулпатахович	глава МО с/п «село Могох»

41.	Омаров Магомед Гаджиявович	не работает
42.	Омаров Магомедгаджи Мухтарович	Директор МКОУ Могохская СОШ
43.	Омаров Мухтар Магомедгаджиевич	Учитель МКОУ Могохская СОШ
44.	Омарова Маргал Магомедовна	домохозяйка
45.	Султанов Магомедгаджи Султанович	налоговый инспектор МНИ г. Буйнакск
46.	Техаев Абдужалил Ажмалмагомедович	инженер-гидротехник, начальник отдела ГО ЧС и ЛПСБ.
47.	Техаев Магомедсаид Ажмалмагомедович	врач терапевт Кочубейской медсанчасти.
48.	Хашаев Арслан Хаджимуратович	Предприниматель, проживает в ОАЭ
49.	Хизроева Патимат Магомедовна	Учительница СОШ сел. Хебда

Батлук

№№ пп	Фамилия, имя, отчество	должность, место работы
1.	Абдулкадыров Амин,	учитель Батлукской СОШ
2.	Алиев Шамиль,	учитель Батлукской СОШ
3.	Гаджиев Магомедсайпула,	учитель Батлукской СОШ
4.	Гаджиев Магомеднаби Абдулвахидович,	юрист, руководитель анти-террористической комиссии Шамильского района
5.	Гасанова Патимат,	учительница Батлукской СОШ
6.	Гимбатов Гимбат Магомедович,	директор муниципального учреждения Детско-юношеской спортивной школы сел. Хебда
7.	Магомедов Башар,	учитель Батлукской СОШ
8.	Мачилаев Магомедарип Магомедович,	директор ООО «КОЧУБЕЙ АВТОДОР»
9.	Нурмагомедова Чакар,	Учительница Батлукской СОШ

10.	Омаргаджиев Магомедкамилъ,	учитель Батлукской СОШ
11.	Омаров Магомед М.,	учитель Батлукской СОШ
12.	Омаров Абдулхамид Магомедович,	директор Батлукской СОШ
13.	Сайпулаев Магомед Б.,	учитель Батлукской СОШ

Сведения о жителях сел. Батлук, имеющих высшее образование отсутствуют. Приведены лишь отдельные фамилии учителей и предпринимателей, которых я лично знаю. Информатор подвел.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ОБ АЛИ, ОСТАВШЕМСЯ В СКАЛАХ

Перевод с аварского Ю. Нейман. // Песни горцев. Махачкала: Дагкнигоиздат, 1990. С. 54 – 56.

«Пойдем же, Али, к той гранитной скале!
Там сокол глубоко в ущелье, во мгле,
Птенцов своих вывел, как в прошлом году».

- «Нет, братья, к гранитной скале не пойду!
Я чую коварство, я чую беду».

- «Зачем нам коварство и умыслы злые?
Ты - брат наш, а мы тебе - братья родные».
Дагестан

- «Коль правду сказали вы, милые братья,
Ремни предлагаю надежные братья я,
К гранитной скале все втроем мы пойдем...»
К гранитной скале они вышли втроем.

«Судьба наша, братья, решится на небе:
Тот спустится в пропасть, кто вытянет жребий!»

Все к шапке один за другим подошли,
Но вытянул жребий несчастный Али.
Связали, спустили его в котловину...
«О соколе, братья, тут нет и помину!

Одна лишь ворона гнездо тут свила!..»
- «Когда же о соколе речь у нас шла?..
О соколе речи и не было сроду...» -
Ответили братья, готовясь к уходу.

«Ой, братья, меня подымите отсюда!
Я милости вашей вовек не забуду!

Пятьсот тонкорунных отборных овец,
Что мне отказал, умирая, отец,
Ту землю, какую давала мне мать,
Немедля клянусь вам обоим отдать!..
Не нужно в ущелье меня оставлять!»

- «Пятьсот тонкорунных отборных овец,-
Стада, что тебе отказал наш отец, -
Мы поровну между собою разделим,
А ты оставайся, виси над ущельем!
И землю твою мы себе заберем,
На части разделим, отметив ремнем.
А ты оставайся в ущелье своем!»

Ушли они, к слезным мольбам непреклонны.
И вот прилетает в ущелье ворона,
На склоны садится и землю когтит,
Круги над несчастным по небу чертит.
«К гнезду моему, недоступному птице,
Али злополучный, как мог ты спуститься?
Куда не доносит и птичье крыло,
Какое несчастье тебя привело?»

- «К гнезду твоему, недоступному птице,
Мне братья мои помогли спуститься.
Куда не доносит и птичье крыло, -
Коварство ближайших родных привело...
Ворона, да будут птенцы твои сыты,
Попробуй, меня на скалу подними ты.

- «Увы, мне тебя не поднять все равно,
Ведь крылья мои ослабели давно.
В заботах семейственных я похудела,
И прежняя сила моя оскудела».

- «Ворона, да будут птенцы твои целы!
Когда б ты к родимой моей полетела,

Когда бы сказала жене молодой:
В ущелье Али под гранитной скалой!..»

Ворона немедля в дорогу пустилась
И с криком над крышей Али закружилась.

«Кружись не кружись, - ей жена говорит, -
Я знаю, Али над ущельем висит».

- «Кричи не кричи, - так ей молвила мать,
Я знаю, что тяжко Али голодать...»

И мать и жена собираются в путь,
Чтоб участь Али облегчить как-нибудь.

Берут они с сахаром сумку с собой,
Кувшинчик берут они с белой бузой.

К гранитной скале они обе пришли,
Наверх поднялись и шагнули на край.
И громко они закричали: «Али!»
И слабо в ответ им слышалось: «Вай!»
В расселину бросили сумку... «Хватай!»
Но сумки добросить они не смогли.
И снова: «Али!» закричали они.
«Вай!» - эхо опять до ушей донесло..,
Бузу из кувшина плеснули: «Глотни!»
Но мимо буза пролилась, как назло.

«Мать! - слышат они. - Подойди и взгляди!»
Шагнула вперед она, глянула вниз.
И видит, что яркий, нарядный бешмет,
В который ее ненаглядный одет,
Скользит по уступам, вдоль каменных плит,
Вниз, вниз хоросанская шапка летит,
Красивая шапка богатого меха...
Все падает вниз, и доносит им эхо:

«Вабабай - вададай, да сотрут мое имя!
Угай-ага-гай! Я загублен своими!»

Бегут они обе по длинной дороге
И видят, как милые руки и ноги
Катятся по скалам, дробятся, мелькают...
И белые кости, как сахар, сверкают
Меж камнями черными и между корнями...
И женщины сумку набили костями,
К печальным останкам склонившись с любовью,
Кувшинчик наполнили алою кровью.
К с этим домой воротились к родным...

Там заняты братья разделом своим.
Пятьсот тонкорунных отборных овец,
Что третьему брату оставил отец,
Они меж собой поделили, считают
И братнину землю ремнем вымеряют...

В их лица злодейские мать заглянула
И сумку с костями на землю швырнула.
«Быть может, вам мало овец и земли,
Так это еще добавляет Али!
А может, в придачу и это годится?!» -
И кровью горячей плеснула им в лица!

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

ТОПОНИМЫ СЕЛ. ЗАНАТА

Ахада к1к1ал	Ахада к1к1ал – нижнее ущелье
Ахада нохьо	Ахада нохьо –нижняя пещера
Баг1ар кьуро	Баг1араб кьуро –красная скала (глыба).
Бакьдасаниль	Бакьда - сан – иль – на солнечной межевоф стороне.
Бач1и к1ач1ихь	Бац1ил к1к1ал – волчье ущелье.
Бегъа нахъа	Бегъа нахъа – за бегъом.
Берчина гъараг1	Берцинаб лъараг1 – кривая равнина.
Беца нохьо	Бецаб нохьо – слепая (мрак) пещера.
Бордохъ	
Бух1учил гьуржал	Бух1учил хуржал –пашни Бухуча.
Гавурух1мил нохьо	Гавурух1мил нохьо – Пещера Гавурух1ма.
Гогохъ Глабит1а	
Гъабажул бакъли	Хабазул бакъли – кладбищинский солнечный склон.
Гъавудульль	
Гъакьоса	
Гъамида	
Гъец1о бахъолеб гвех1	Гъец1о бахъулеб гох1 – холм, откуда добывают камень.
Гъугъукъ	
Гъурт1а	Хурт1а – на пашне.
Г1ац1алт1а	
Г1ачи нохъот1а	Г1ачиязул нохьо – на коровьей пещере.
Г1еба рахъ	Г1ебаб рахъ – широкая сторона.
Г1исинал хьунал	Мелкие теневые склоны.
Г1ишакъоласул рахъури	Г1исакъоласул раккури –п1ар (пашня, оставленное под пар) Исаколава
Г1обогох1ильль	
Гъач1арикъ	
Гъолох1ор	
Гъоркъа х1ацини	Гъоркъа х1арчиниб – на нижнем блюде.
Гъоркъа хьуни	Гъоркъа хьуниб – на нижнем теневом склоне.
Гъот1окъ	Гъот1окъ – под деревом.
Добарахъ	Доба рахъ – та сторона.

Жанат1а	Занат1а – некоторые исследователи выводят название от «зани» – межевой знак, надмогильная стела. По законам аварской грамматики слово «зани» при склонении должно дать «зонот1а», а не «занат1а». Такая трактовка вряд ли достоверна. По законам аварской грамматики слово «зани» должно дать «зонот1а», а не «занат1а». Поэтому значение слова «Занат1а» еще предстоит выяснить. Возможно, название селения «Заната» каким-то образом связано с названиями горы «Зантаб», расположенной близ сел. Ирганай, ущелья «зоноб» в Ахвахском районе, названием в прошлом селения, а ныне кварталом «Занобди» сел. Карата того же Ахвахского района.
Илгъакъ	
Исламил бак1	Исламил бак1 – гурт Ислама.
Ихъикъ	
Иццальль	Иццальль – среди родников.
К1удия гъараг1	К1удияб лъараг1 – большая равнина.
Катанил гъур	Катанил хур – пашня Катана.
Коро бакъли	Корол бакъли – склон кора (общественной печки, жаровни).
Коро к1к1алахъ	Корол к1к1алахъ – в ущелье кора (общественной печки, жаровни).
Корогил гох1	Корогил гох1 – холм Корога
Куйдул къале нохъо	Куйдул къалеб нохъо – пещера, где запирают баранов.
Къдакъ	Къдакъ – под стенами.
Къвалич1ит1а	
Къурбанил рахъури	Къурбанил ракури – пар (пахотное поле, оставленное под пар) Курбана
Маг1икъ	
Магъальль	В березах
Мажат1а	
Мажгиталъул агъ	Мажгиталъул ах – мечетский сад
Махало	Махало – название занатинского хутора, вероятно происходит от араб. хутор, квартал.

Мешерот1а	
Молгьо солат1а	
Моц1роялбухъ	
Найикъ	Найикъ – под пчелами (пасекой).
Найит1а	Найит1а – над пчелми (пасекой).
Ниша г1урухъ	Ниса г1урухъ – у реки Ниса
Нохъокъ	Нохъокъ – под пещерой.
Раг1алдасагьур	Раг1алда хур – пашня на окраине.
Рагьушари	
Ракъоласул ицц	Ракъоласул ицц – родник Ракколава.
Рах1аис нохъо	
Рачольль	
Рицалт1а	Рицалт1а – над источником.
Рог1орот1а к1клал	Ущелье на желобке, водостоке
Рошоль к1алахъ	Росуль к1к1алахъ – в ущелье что в селении.
Самат гвех1	Шамат гох1 – холм Шамата. Шамат – суббота. Но есть и мужское имя Самат. Скорее всего, Саматгох1 означает холм, принадлежащий Самату.
Санк1ил бак1	
Солот1а	
Т1аса ицц	Т1аса ицц – верхний родник.
Т1аса х1ацини	Т1аса х1арчиниб – на верхнем блюде.
Т1аса хьуни	Т1аса хьуниб – на верхнем теневом склоне.
Тидурил нохъо	Тидурил нохъо – Тидура (Федора) пещера.
Х1асанил бак1	Х1асанил бак1 – Гасана гурт.
Х1елеко гвех1	Х1елеко гвех1 – Петух холм
Х1обохъ	
Х1орт1а гвех1	Х1орт1а гвех1 – холм что на озере.
Х1отол гъараг1	Х1отол гъараг1 – ковыльная равнина.
Халата гъараг1	Халатаб лъараг1 – длинная равнина.
Хъах1ракьит1а	Хъах1ракьит1а – на белоземелье.
Хьонол къулг1а	Хьонол къулг1а – родник теневого склона.
Хьунада	Хьунада – на теневом склоне.
Хьунда ицц	Хьунда ицц – на теневом склоне родник.
Ц1амкъелат1а	Ц1амкъелат1а – там, где дают соль.
Ц1вере иццут1а	
Ц1ело	Ц1ел (о) – на стоянке.
Ч1авусил къай	Ч1авусил къай – Чавуса гурт.

Ч1ут1ужул гъараг1	Ч1ут1узул лъараг1 – блошиная равнина.
Чагъур кьураби	Цагъур кьураби – Цагъур (ларь) глыбы.
Чалат1а рахъ	Чалит1а рахъ – сторона, где колонны.
Чвахокъ	Чвахукъ – под водопадом.
Шибугеб гох1	Си бугеб гох1 – холм, где башня
Эст1ерокъ	

ТОПОНИМЫ СЕЛ. МОГОХ

Бакъарамоч1о	Бакъараб моч1о – сухая полоса.
Бакъда гьуржал	Бакъда хурзал – пашни на солнечном склоне.
Бала ч1вара гъараг1	Бала ч1вараб лъараг1 – равнина, где убили Бала.
Барбар	
Бач1и к1к1ал	Бац1ил к1к1ал – волчье ущелье.
Бач1ик1ал соло	Бац1ил к1к1ал соло –
Бег1ераб гвех1	Бег1ераб гвех1 – острый холм.
Бекаколо	Бека колоб – на бекском хуторе
Беласулгьуржал	Беласул хурзал – пашни Бела.
Берчина бакъли	Берцинаб бакъльи – красивый солнечный склон.
Борада жани	Борада жаниб –
Бугъунго моч1о	Бугъунго моч1о – полоса Бугунго
Г1абдалзабада	Г1абдалзабада – у глупцов.
Г1айщатил рахъури	Г1айщатил ракури – пар (поле, оставленное под пар) Айшат.
Г1алих1мил бокъ	Г1алих1мил бокъ – хлев Алихмы.
Г1амил моч1о	Г1амил моч1о – полоса Аммы.
Г1анчикода	Г1анчикода на Агчи. Созвучно ахвахскому слову «Г1анча» - камень.
Г1арт1а	
Г1арт1а хьуни	
Г1арчалъль	Г1арчалъль – среди арчо. Возможно, слово имеет общее значение с названием селения Г1арчо Ахвахского района.
Г1ат1ида к1ал	Г1ат1идаб к1к1ал – широкое ущелье.
Г1еба рахъ	Г1ебаб рахъ – широкая сторона.
Г1елгьот1а	

Г1ерабакъ	Г1ерабакъ – под жердями
Г1еркъа гьуржал	Г1еркъал хурзал – Пахотные поля у глыб.
Г1ехьел хьва	Г1ехьелаб хьвай – Общая
Г1и гьвегьуле гомог	Ложбина, где рассыпается мелкий рогатый скот
Г1инкъасул къай	Г1инкъасул къай – Инкава гурт.
Г1ин къот1ихъ	Г1ин къот1ихъ – там, где отрезают ухо.
Г1удаг1ида	Г1удаг1ида – у Удаи.
Ганжахъ	
Гванжут1а	
Гудуралъул рахъ	Гудуралъул рахъ – сторона капкана.
Гъабахъ	
Гъардахъ	
Гъоркъа бухъари хьуни	Гъоркъа бухъараб хьуни – нижний связанный теневой склон.
Гъоркъа г1еракъ	Нижнее подглыбье.
Гъоркъа ганжахъ	
Гъоркъа гъарат1а	Гъоркъа лъарат1а – на нижней тлярата (на речке).
Гъоркъамихъ	Гъоркъа михъ – нижний ус
Гъокъа х1ацини	Гъоркъа х1арччиниб – на нижнем блюде.
Гъоркъ мухъ	Гъоркъ мухъ – нижняя линия.
Гъабахъ	Гъабахъ – у мельниц.
Гъарал ахада	Лъарал ахада – в низовьях речки.
Гъарг1ини	Лъарг1иниб – на равнине.
Гъела молгьо	
Гъит1инах1ил г1айшал рахъури	Гъит1инавмух1умил Г1айшал раккури – Пар (пашня, оставленное под пар) Гитинав Магомеда Айши.
Гъобола гвех1	Гъобол гвех1 – холм с кладбищем.
Гъоосесу бак1	Гъоорисесул бак1 – гурт гоорца.
Гъурул кучи	Хурул кучи – кучи пашни.
Дибирасул бокъалда цебе	Дибирасул бокъалда цебе – перед хлевом Дибира.
Донгил иц	Донгил ицц – ямный родник.
Дуг1бужук1ал	Дуг1бузул к1к1ал – ущелье козлов.
Дурукида	Дурукида на уруки.
Дуруки хьуни.	Дурукил хьуни – теневой склон Дуруки.
Жанесверара бак1	Жаниб сверараб бак1 – огражденное место.

Игъанди	
Идрисил к1к1ал	Идрисил к1к1ал – ущелье Идриса.
Идрисил хьуни	Идрисил хьуни – теневой склон Идриса.
Ицц бахьура кьуро	Ицц баккараб кьуро – скала, откуда вытекает вода.
Ицц буге соло	Ицц бугеб соло –
Ицт1а гьараг1	Ицт1а льяраг1 – равнина над родником.
К1ик1окьки к1к1ал	
Клудия льярат1а	Клудия льярат1а – на большой Глярата (на речке).
Клудия гвех1	Клудия гвех1 – большой холм.
Карт1акь нохьо	Карт1акь нохьо – пещера под отверстиями.
Карт1акь хьуни	Карт1акь хьуни – теневой склон у отвестий.
Карт1ихь рахьал	Карт1ихь рахьал – канавы у отверстий.
Корода нахьа	Корода нахьа – за кором (общественной печкой, жаровней)
Кородахь хьунал	Кородахь хьунал – теневые склоны у кор (общественной печи, жаровни).
Корот1а	Корот1а – на коре (общественной печке, жаровне).
Корот1а гьоркья	Корот1а гьоркья – под кором (общественной печкой, жаровней).
Корот1а хьуни	Корот1а хьуни – теневой склон на коре (общественной печке, жаровне).
Кьалгьокь	
Кьокья соло	Кьокьяб соло –
Кьурух	
Кьияни	
Кьуро т1ура бак1	Кьуро т1ураб бак1 – место, где обвалилась скал.
Кьурулгья нахьа	
Лъим буге к1к1ал	Лъим бугеб к1к1ал – ущелье с водой.
Мажидил кьай	Мажидил кьай – гурт Мажида.
Малал кьварилгьи	Малал кьвариллгьи – теснина Мала.
Малал нохьо	Малал нохьо – пещера Мала.
Малал хьуни	Малал хьуни - теневой склон Мала.
Малал молгьо	Малал мали – ступеньки Мала
Машт1ик1у гьуржал	Маштик1ул хурзал – пашни Маштика.
Мегьед гвех1	Мегьед гвех1 – грудной холм

Мицли глуш	Мицлрил глус – крайный утес.ю
Могьохъ	
Муцли гьерехъ	
Муцру гвех1	Мицлрул гвех1 – крайный холм
Мучасу гъараг1	Мучасу гъараг1 – равнина Муча.
Нахъа х1анжа солаби	
Нахъа г1арт1а	
Нигварил карат1	Нигварил карат1 – отверстие Егора.
Нурух1мил хьуни	Нурух1мил хьуни – теневой склон Нурма-гомеда.
Паричо рехура бак1	Паричо рехараб бак1 – место, откуда сбросили Паричо.
Паст1ахъ	На огородах.
Раг1алда хер	Раг1алда хер – крайный покос.
Ракал ч1валеб бак1	Ракал ч1валеб бак1 – место, где заготавливают рак (сушенный навоз).
Ракул нохъо	Пещера сушенного навоза.
Рец1екъ нохъо	Реч1аруль нохъо – пещера под потоком
Рец1екък1ал	Рец1екък1ал
Рохъох1арихьуни	Лесные теневые склоны
Ручнихъ	
Санк1олел хьунал	
Сулалго гвех1	Шулалго гох1 –укрепленный холм.
Т1адамихъ	Т1ада михъ – верхний ус.
Т1алалъль	Т1алабалъ – среди каменных плит.
Т1али буге к1к1ал	Т1али бугеб к1к1ал – ущелье, где есть каменные плиты.
Т1ало	Т1алоб – на плато.
Т1алосоло	Т1алоб соло –
Т1алт1агвех1	
Т1асабухъарихьуни	Т1аса бухъараб хьуни – верхний связанный теневой склон.
Т1асагъарат1а	Т1асаб лъарат1а – верхняя тлярата (на речке).
Т1асарахъилагъараг1	Т1асарахъилаб лъараг1 – равнина на верхней стороне.
Т1асах1ацини	Т1асаб х1арччиниб – на верхнем блюде.
Т1ебел	
Т1ех1асхьурагъараг1	Т1ех1ас ккураб лъараг1 – Равнина, занятая Техавым.

Тедурилбакъли	Тедурил бакълы – солнечный склон Федора.
Х1анжа гьарат1а	На речке Ханжа
Х1асанил ицц	Х1асанил ицц – родник Гасана.
Х1орт1а гвех1	Х1орт1а гвех1 – на озере холм.
Х1орхъалаби Халата-соло	
Х1урул нахъал	Х1урул нохъаби – пыльные пещеры.
Херт1амураб бак1	Хер т1амураб бак1 – место, где стелят траву.
Хухазул нохъо	Пещера ягнят
Хъажарбайдан	Хазар майдан – хазарская равнина.
Хъазмихъуни	Хъазмил хъуни – Теневой склон Кузьмы
Хъалакъ	
Хъунажугвех1	Хъуназул гвех1 – холм теневых склонов.
Ц1аликъ	См. выше: Ц1ал(гь)ит1а
Ц1ант1ак1ал	
Ц1ик1окъ	
Церех1анжасолаби	
Ч1анч1икъ	
Ч1анч1икъ нохъо	
Ч1вайласубак1	Ч1вайласул бак1к1 – гурт Чвайла.
Чидамоч1аби	Чида моч1аби – полосы Чида.
Чич1варабак1	Чи ч1вараб бак1 – место, где убили человека.
Яшакъилах1ор	Ясал къолеб х1ор – Озеро, где выдают девушек.

ТОПОНИМЫ СЕЛ. НИЖНИЙ БАТЛУХ

Килаль	Килаль в андийских языках означает хутор.
Г1акуда	
Ц1ал(гь)ит1а	Исходная форма слова, видимо, была «Ц1алит1а». В аварском языке встречаются топонимы, часть слова которых составляет «ц1ал», что в современном аварском языке означает «кнут». Но топонимы, содержащие «ц1ал» ничего общего с кнутом не имеют и связаны со скальными грядами, хребтами. Такие названия встречаются на территории Турутлинцев (Ц1аликъ, Ц1ал(гь)ит1а, Г1ац1алт1а, и на территории андийской группы народов (Ц1олода,

	Ц1олокъ).
Гъавудульль	Гъавудульль – это название встречается как в Батлухе, так и в Заната.
ГъикЮлалъ	
Кулжахъ	
Цеясу	«Цеясу» от ч1ей. Означает «на стоянке».

Из топонимов сел. Батлух здесь приведены несколько названий, которых я знаю. К сожалению, информатор и здесь подвел. Но они, как и топонимы селений Заната и Могох, имеют общие закономерности. Часть не понятна современному аварцу. И мне кажется, – ключ к пониманию этих названий следует искать в андийской группе языков.

**Электронная библиотека
Института истории,
археологии и этнографии
Дагестанского ФИЦ РАН**



instituteofhistory.ru

СОДЕРЖАНИЕ

Введение	4
Глава 1. Краткий исторический очерк	14
1.1. Турутлинцы в средние века	14
1.2. Турутлинцы в новое и новейшее время	39
1.3. Годы революции и гражданской войны	57
Глава 2. Хозяйство	87
2.1. Земледелие	67
2.2. Скотоводство	100
2.3. Подсобные занятия	104
2.4. Торговля и обмен	108
Глава 3. Материальная культура	115
3.1. Поселения	115
3.2. Жилища	124
3.3. Одежда	134
3.4. Пища	139
Глава 4. Семья и семейный быт	144
4.1. Сватовство	147
4.2. Свадьба	148
4.3. Обряды и обычаи, связанные с рождением ребенка	151
4.4. Похоронные обычаи и обряды	153
Глава 5. Общественный быт	157
Глава 6. Духовная культура	220
6.1. Образование	220
6.2. Литература и народное творчество	226
6.3. Народная педагогика	255
6.4. Народная медицина	258
6.5. Правила хорошего тона, этикет	262
6.6. Кровная месть	269
6.7. Гостеприимство	270
6.8. Взаимопомощь (гвай)	271
6.9. Досуг	272
6.10. Верования	276
Заключение	298
Приложения	300



instituteofhistory.ru

Научное издание

Давудов О.М.

**Турутлинцы.
Историко-этнографические очерки.**

Подготовка оригинал-макета *Керимов В.А.*
Дизайн обложки *Магомедов И.Р.*

Подписано в печать 09.11.2015 г.
Формат 60x84¹/₁₆. Печать ризографная. Бумага офсетная.
Гарнитура «Таймс». Усл. п. л. 22,75. Тираж 500 экз.



Отпечатано в типографии АЛЕФ, ИП Овчинников М.А.
367000, РД, г. Махачкала, ул. С.Стальского 50
Тел.: +7-903-477-55-64, +7-988-2000-164
www.alefgraf.ru, e-mail: alefgraf@mail.ru